

# تيسير التفسير

لقطب الأئمة

الشيخ الحاج محمد بن يوسف أطفيش

(ت: ١٣٣٢هـ/١٩١٤م)

(الجزء السابع)

تحقيق وإخراج

الشيخ إبراهيم بن محمد طلاي

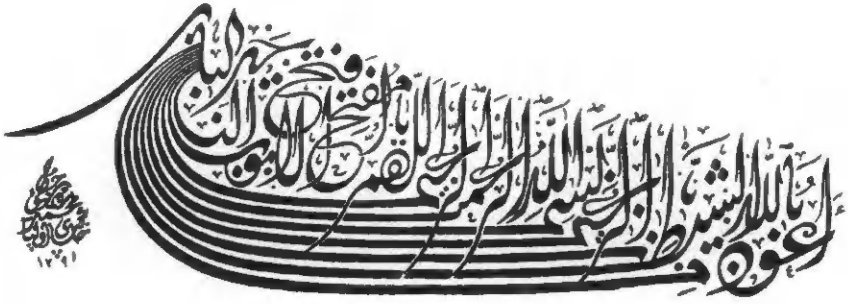
بمساعدة لجنة من الأساتذة

الطبعة الأولى

١٤٢٧هـ/٢٠٠٦م

وضع التراجم وتخرج الأحاديث  
الأستاذان: كروم الأحمر ويازيرو عمر

الفهرسة ومتابعة الطبع  
الأستاذان: مصطفى طلحي ومصطفى الشريف



﴿ قل نزل به روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين

ءامنوا وهدى وبشرى للمسلمين ﴾ .

(سورة النحل آية ١٠٢)





﴿وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُ شُعَيْبًا قَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ عِزَّةٌ  
وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّى أُرِيدُكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ  
مُحِيطٍ ﴿٨٤﴾ وَيَتَقَوْمِ أَتَوْا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ  
وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٨٥﴾ بَقِيَتْ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا  
أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ ﴿٨٦﴾ قَالُوا يَشْعِيبُ أَصْلَوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَأَنْ  
تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴿٨٧﴾ قَالَ يَتَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ  
إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّى وَرَزَقْنِى مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَ لَكُمْ إِلَى  
مَا أَنْهَيْكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِى إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ  
تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٨﴾ وَيَتَقَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِى أَنْ يَصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ  
نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ﴿٨٩﴾ وَاسْتَغْفِرُوا أَنْكُمْ  
ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنْ رَبِّى رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴿٩٠﴾ قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا فَمَا تَقُولُ  
وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْ لَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ﴿٩١﴾ قَالَ  
يَتَقَوْمِ أَرَهْطِى أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُكُمْ وَرَاءَ ظَهْرِيَّ إِنْ رَبِّى بِمَا تَعْمَلُونَ  
مُحِيطٌ ﴿٩٢﴾ وَيَتَقَوْمِ ائْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّى عَمِلٌ سَوْفٌ تَعْمَلُونَ مِنْ يَالَيْهِ عَذَابٌ  
يُجْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَارْتَقِبُوا إِلَى مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿٩٣﴾ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا  
وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ

جَحْثِينَ ﴿٩٥﴾ كَانَ لَمْ يَغْتَنُوا فِيهَا الْأَبْعَدَ الْمَدِينِ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ ﴿٩٦﴾

### قصة شعيب عليه السلام ومراجعته لقومه

﴿وَالْيَا مَدِين﴾ اسم لأولاد مدين، أو يقدر مضاف، أي أولاد مدين، أو المراد البلد، أي أهل مدين، وهو بلد بناه مدين بن إبراهيم، فسمي باسمه، فلإبراهيم أربعة أولاد: إسماعيل وإسحاق ومدين ومدان؛ وقيل: ثمانية؛ وقيل: أربعة عشر. ومن أولاده على قول بعضهم روم؛ وقيل: روم هو ابن ابنه، والمعول عليه القول الأول، إلا أن مدان غير مشهور، والجمهور على أن مدين اسم البلد.

﴿أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ يلقب خطيب الأنبياء، لحسن مراجعته لقومه، وهو أخوهم في النسب إذ هو شعيب بن ميكائيل بن يشجر بن مدين بن إبراهيم ﴿قَالَ: يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ خصّوه بالعبادة ولا تعبدوا معه الأصنام، أو وحدوه ولا تشركوا به شيئاً ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ هكذا ابتدئ الأنبياء، بالأهم فالأهم، والتوحيد أعظم العبادات والاعتقاد فبدئ به.

ولما اعتاد أهل مدين البخس في الكيل والوزن نهاهم عنه بعد كما قال: ﴿وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ إذا كلتم من مالكم لغيركم، وهنا محذوف تقديره: ولا تزيدوهما، أي المكيال والميزان إذا كلتم لأنفسكم من مال غيركم، ويجوز أن يقدر الباء وحدها، أي لا تنقصوا مال الناس بنقص الكيل والوزن من مالكم لهم، أو بزيادتهما من مالهم لكم، إذا أذنوا لكم بكيل حقوقكم أو وزنها وكيلها من مالهم. وهما مصدران، أو بمعنى ما يكال أو يوزن، فأسند النقص للمحل وهو آلة الوزن والكيل؛ أو هما آلتا الوزن والكيل، نهوا أن ينقصوا منهما خداعاً، وقوله ﴿فَإِنْ فِي الْأَعْرَافِ﴾ [الآية: ٨٥]: ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾ يدل على الأول، فيرجع لفظ الميزان إلى الوزن، ويدل له أيضاً قوله ﴿فَإِنْ فِي الْأَعْرَافِ﴾، فإن المعنى

المصدريّ فيه أظهر.

وعَلَّ النهي بقوله: ﴿إِنِّي أُرِيكُمْ بِخَيْرٍ﴾ أعلمكم ثابتين على خير، أو فيه، أو أراكم بعيني وجهي في خير، أو مع خير لظهور أموالكم وصحّة أبدانكم لي، والمعنى: لا تنقصوا المكيال والميزان لأنكم في سعة من المال والبدن، تغنيكم عن التطفيف، فإنّه حرام ولو مع ضيق، فكيف مع سعة؟ أو لأنكم في سعة، حقّها أن تتفضّلوا بالزيادة من أموالكم في الكيل والوزن وغيرهما على غيركم، وبالنقص من حقوقكم لهم، وبالهمة شكراً للنعمة، لا أن تنقصوا من حقوقهم، أو لأنكم في سعة، حقّها أن تقيّدوها بإيفاء الحقوق لغيركم والزيادة، لا أن تنفروها بالنقص.

﴿وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ﴾ لكفركم ونقصكم المكيال والميزان ﴿عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ﴾ بكم كلّكم لا يخرج عنه أحد منكم، أو من الإحاطة بمعنى الإهلاك، كقوله تعالى: ﴿وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ﴾ (سورة الكهف: ٤٢) وإسناد الإحاطة لليوم بحاز عقليّ، لأنها للعذاب لكنّها في ذلك اليوم، فأسندت إليه لعلاقة الحلول. قالوا: ويجوز كون «مُحِيطٍ» نعتاً لـ «عَذَابٍ» فأصله النصب، وجرّ لجوار المحرور، وفيه أنّ هذا خلاف الأصل، وأنّ إحاطة اليوم لأنّه عامّ في الأماكن كلّها، ومعناه الوقت أشدّ من إحاطة العذاب، والعذاب في ذلك كلّ عذاب الاستئصال أو عذاب القيامة، وقد يقال: شبه العذاب والمعذب به واشتماله عليه بهيئة منتزعة من المحيط والمحاط عليه، وإحاطته بكلّ جزئ، بجامع عدم خروج جزء ما عن العموم. وعن ابن عبّاس: الخير: الرخص، والعذاب: الغلاء.

﴿وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ أي الكيل والوزن، ويليه التفسير بالمكيل والموزون، ويعد معنى الآلة هنا ﴿بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل، وذلك تأكيد للنهي السابق، إذ صرّح بالإيفاء بعد النهي عن النقص إشارة إلى أنّه لا يكفي الكفّ عن تعمّد

التطفيف بل لا بدَّ من السعي أيضا في الإيفاء، ولو بزيادة مَّا مِمَّا يَتَّقِنُ به الخروج عن النقص.

والإيفاء والنقص مضادَّان، والنهي عن ضدَّ الشيء مغاير للأمر بالشيء، ولو تلازما حتَّى إِنَّهُ يَعِدُّ تكريراً وتأكيداً، أو النهي عن الفعل مبنيٌّ على أَنَّ الفعل اختياريٌّ، فلا يشمل النقص بلا عمد، فجبر ذلك بالأمر بالإيفاء، وإذا اتَّفَقَ الجنس ولم يتحقَّق الإيفاء إلَّا بالزيادة زاد زيادة يسيرة فقط، ومن خصَّ الربا بالنسيئة جازت الزيادة في النقد برضا صاحبها، ولو كثيرة، وينبغي تمييزها عن الواجب.

﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ في الكيل والوزن، ومطلق البيع والشراء وغيرهما ولو بلا كيل ولا وزن، فهذا تعميم بعد تخصيص، والبخس يطلق على الظلم وكنه الحق، وعلى النقص، وعلى المكس كأخذ العشر، قال زهير:

أفي كلِّ أسواق العراق إتاوة      وفي كلِّ ما باع امرؤ بخسُ درهم

وروي: «مكس درهم». والآية صالحة لذلك كله.

وقوله ﴿وَلَا تَعْشُوا﴾ المضارع "يعشى" بالألف حذفت للساكن بعدها، وهو الواو، وماضيه "عشي" بكسر الثاء بعدها ياء، أو "عشى" بفتح الثاء بعدها ألف، والحمل على الأوَّل أولى لأنَّه على القياس، وفيه لغة ثالثة "عشى" بفتح الثاء "يعشي" بكسرهما، والآية لا تقبل هذه لأنَّه يقال على هذه: «ولا تعشوا» بضمَّ الثاء وإسكان الواو ميّتا. ﴿فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ أعمُّ مِمَّا ذكر لأنَّ ما مرَّ في الأموال، وهذا في الأموال والأبدان والأعراض، والظلم في الأموال يكون بالغصب والسرقة والتطفيف، والذمُّ والمدح بما لم يكن، والغشُّ والنسبة إلى ما لم يكن. و«مُفْسِدِينَ» حال مؤكَّدة، والعشْوُ: الإفساد؛ أو مؤسَّسة، والعشْوُ: الخروج عن اعتدال الأمر، بحيث يشمل الحلال والحرام؛

فيكون «مُفْسِدِينَ» مقيِّداً له بالحرام، فيكون احترازاً عن الاعتدال، كقتل الخضر الغلام، وكسره السفينة، ومقابلته الظالم بفعله.

أو المراد بالعتوُّ الإفساد بالمال والبدن والعرض، وبالمفسدين سائر المعاصي الدنيئة، أو المراد: مفسدين لدينكم وآخرتكم بذلك العتوُّ.

﴿بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ ما يبقى لكم عند الله وهو الجنة إن آتتم واتَّبَعْتُم الحقَّ خير لكم ممَّا تتمتعون به من الأموال الحرام بالتطفيف والبخس أو غيرهما، أو ما أبقي الله لكم من الحلال بعد الحرام خير لكم.

وعن ابن عباس: ﴿بَقِيَّةُ اللَّهِ﴾: رزق الله تعالى، وأضاف البقية إلى الله تشريفاً للحلال لا لكون الحرام ليس رزقا، فإنه رزق مؤاخذ عليه، لا كما قالت المعتزلة: إنه غير رزق، والبقية اسم لما يبقى كما رأيت، أو وصف في الأصل، أي قطعة أو حصّة باقية.

ويجوز أن يكون البقية طاعة الله، كقوله تعالى: ﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا﴾ (سورة الكهف: ٤٦) سميت باقيات لبقاء ثوابها، وقيل: ﴿بَقِيَّةُ اللَّهِ﴾: وصية الله تعالى ﷻ، وعن الفراء: مراقبة الله ﷻ، أي لازمها، وقال قتادة: ذخيرته، وقال الحسن: فرائضه.

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ مصدّقين بما قلت لكم عن الله، من تحريم الشرك والتطفيف والبخس والإفساد، وذلك أنّه لمّا لم يؤمنوا لم ينتفعوا بما لهم من الحلال، بل يحاسبون عليه حسابا عسيرا، لأنهم غير شاكرين ويتوصّلون به إلى المعاصي. ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ أحفظكم من القبائح، وهذا أنسب بما سبق من زجرهم عن المعاصي، أو ما أحفظ عليكم أعمالكم لأجازيكم بها، وما عليّ إلّا البلاغ وقد بلغت، أو لا أحفظ لكم نعم الله لأنّها تزول بالكفر.

﴿قَالُوا﴾ استهزاء به وبصلاته حين دعاهم للتوحيد، وكان كثير الصلاة

﴿يَا شُعَيْبُ أَصْلَوَاتِكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ من الأصنام. الاستفهام إنكار للياقة النهي عن عبادة الأصنام، وتوبيخ عن النهي عن عبادتها، وإنكار لأن يكون العقل ناهيا عن عبادة الأصنام، حتى إنه إذا كان النهي عنها فما صدر إلا عن مناسبة جنس ما ابتدعت من الصلاة ونحوها، وإنها كفعل المجانين.

إلا أنه لما كانت صلاته كثيرة جمعوها واقتصروا عليها ولم يذكروا غيرها من ديانتها، وكانت ضحكة لهم. وعن ابن عباس: اقتصروا عليها لأنه يقول لهم الصلاة تأمر بالمعروف وتنهى عن الفحشاء والمنكر، وعن الحسن: ما بعث الله نبيا إلا فرض عليه الصلاة والزكاة. وفسر الأعمش الصلاة بالقراءة. وفسرها بعض بالدعاء، وهو أصل معناها في اللغة، وبعض بالدين، ولا جمع كثرة لها، فالمراد بجمع القلة وهو جمع المؤنث السالم معنى الكثرة.

قال الأخنف بن قيس رحمه الله: كان أكثر الأنبياء صلاة، وكانوا إذا رأوه يصلي يتغامزون ويتضحكون. والترك فعل الكفار، والرجل لا يؤمر بفعل غيره، فشعيب لا يؤمر أن يتركوا عبادة الأصنام، فيقدر مضاف أي تأمرك بتكليفك إيانا أن نترك، أو يقدر تأمرك بأن تأمرنا بأن نترك، وكأنه قالوا: أوسواس صلواتك تأمرك؟ أي ما تولد من الوسوايس منها، وقيل: لا حذف، والمعنى: أصلواتك تأمرك بما ليس في وسعك من فعل غيرك. قالوا ذلك تعريضا بركة الرأي حاشاه. ودخول الهمزة على «صَلَوَاتِكَ» لا يأباه، لأن المعنى: أصلواتك التي اعتيت بها تأمرك بما لا يتصور، ويزرأ بك؟ والمضارع للتجدد بتجدد الصلوات، وقيل: المراد بالصلوات الدين لأنها من أعظم شعائر الدين.

﴿أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾ من التطفيف والبخس وقطع الدنانير

والدراهم عَمَّا اعتيدت، على أَنَّهُم فعلوا ونهاهم عنه، والقطع بالمقراض ونحوه<sup>(١)</sup>، أو النقص في الغالب. و«أو» للتنويع، والعطف على «ما»، فيدخل في حيز الترك، كأنه قيل: وأن نترك فعل ما نشاء في أموالنا، ولو عطف على أن نترك لكان المعنى تأمرك أن تفعل في أموالنا ما نشاء، وهو فاسد لأنه لا يأمرهم أن يفعلوا في أموالهم ما يشاءون مما لا يجوز، أي لا يليق أن تنهانا عن واحد من عبادة الأصنام، وفعل ما نشاء في أموالنا، فكيف تنهانا عنهما جميعا فهي لمنع الخلو، أو بمعنى الواو.

﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾ في سائر أحوالك فاستحضر عقلك تجد نهيك لنا عن ذلك غير لائق، وسأخنا فيما نفعل من عبادة الأصنام، وفعل ما نشاء في أموالنا، ولا يشقُّ عليك لأنك صبور، أو إنك لأنك الحليم الرشيد في زعمك.

أو قالوا ذلك استهزاء وسخرية، أو استعملوا ذلك في ضده، كما روي عن ابن عباس أَنَّهُم أرادوا السفية الغاوي، استعمالا للشيء في ضده، كقولهم للذئب: سليم تفاؤلا بالسلامة، وقولهم للفلاة: مفازة تفاؤلا بالفوز بالنجاة، وكتسميتهم الذهاب بالرجوع إذا سُموا المسافرين مع دوابهم قافلة، وإنما هم قافلة إذا رجعوا.

﴿قَالَ يَاقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَمِينَةٍ﴾ علم وحجة ونبوءة ورسالة ﴿مِّن رَّبِّي وَرَزَقَنِي﴾ أي ربي ﴿مِنْهُ﴾ من ربي ﴿رِزْقًا حَسَنًا﴾ حلالا غير حرام كما تأخذونه بالتطفيف والبخس، أفأشوب الحلال الذي رزقني بالحرام؟ وأكفر نعمته؟! العقل الرشيد لا يقبل ذلك، وكيف أقابل النبوءة والعلم والرسالة بما يناقضهن وأخون؟ كيف يليق بالحليم الرشيد أن يخالف أمر ربه ونهيه؟.

واحترز بالحسن عن القبيح وهو الحرام، فإنَّ الحرام قبيح فمن أكله فقد أكل رزقه، ويعاقب عليه إن كان مما يعرف بالعلم. وشمل الرزق الحسن ما بالكسب

١- وهي الطريقة المستعملة في التقديم لصكِّ الدراهم والدنانير.

السهل وما بالكسب الكدّ وما بلا كسب؛ وفسّر بعضهم الرزق الحسن بما لا كدّ فيه، وبعض بالنبوة والحكمة، لأنهما سبب تعاطي الحلال خاصّة، وسبب العيشة الدائمة في الآخرة، فيكون ردّاً على قولهم: تعاطيت ما لا نفع فيه.

﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْهَاكُم عَنْهُ﴾ لا أفعل ما أنهاكم عنه فأكون أنهاكم عنه ليتخلّص لي ولا تشاركوني فيه، وأكون قد ذهبت إليه خلفكم، أي بعد إعراضكم عنه، وأخلفكم فيه، فهو رباعيٌّ في معنى الثلاثي.

وحاصله: ما أريد أن أكون خلفاً منكم فيما أنهاكم عنه، أو من المخالفة ضدّ الموافقة، وإذا فعلت ما تولى عنه قيل: خالفته إليه. وعدّي بـ«إِلَىٰ» لتضمّنه معنى الميل والسبق، كأنه قيل: ما أريد أن أخالفكم مائلاً إلى ما أنهاكم عنه، كما قدره بعض. وإذا تركته وهو قاصد إليه قيل: خالفته فيه.

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ﴾ ما أريد بأمري لكم ونهيي لكم إلا إصلاح حالكم بدين الله والنصح والوعظ ﴿مَا اسْتَطَعْتُ﴾ ما دمت أستطيع إصلاحكم، فلو وجدت ما أنتم عليه صلاحاً لكم لم أنهكم عنه ولم أتخلف عنه.

ويجوز أن يكون «ما» اسماً بدلاً من الإصلاح كأنه قيل: إلا المقدار الذي أستطيعه، فهو بدل كلّ بأن يراد به الإصلاح المذكور، لأنّه لا يوجد إلا ما أطيع، أو الإصلاح إصلاح ما استطعته من الإصلاح، فهو بدل بعض باعتبار أنّ مطلق الإصلاح بحسب مفهومه أعمّ من ذلك المقدار، ولا يصحّ هنا بدل الاشتمال فلا تهم. [قلت:] يجب على العاقل أن يراعي من الدين الأهمّ فالأهمّ ممّا هو حقّ الله وحقّ النفس وحقّ الناس، كما فعل شعيب. قوله: ﴿يَا قَوْمُ...﴾ في حقّ الله، فإنّ المراد: كيف أشوب الحلال بالحرام، وأكفر النعمة. وقدم التوحيد وهو أهمّ. وقوله: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ﴾ في حقّ نفسه يصونها عمّا يعيها. وقوله: ﴿إِنْ أُرِيدُ...﴾ في حقهم.



﴿وَمَا تَوْفِيقِي﴾ ما جنس توفيقى فى إصلاحكم وفى كل ما أتى وما أذر، أى لا فرد من أفراد توفيقى، والمصدر المضاف من صيغ العموم، فهو عامٌّ إلاّ للدليل، مصدر من المبني للمفعول، أى ما كونى موفّقاً إلى الإصلاح المذكور وإصابة الحقّ، وطاعة الله، وترك المعاصي ﴿إِلَّا بِالله﴾ إلاّ بهداية الله تعالى. والتوفيق فعل لله تعالى، والباء لا تدخل على الفاعل، وإذا أكرمك زيد لم تقل إكرامى بزيد بل من زيد، فيقدّر مضافاً خروجاً عن ذلك، أى إلاّ بتأييد الله ﴿عَلَيْهِ﴾ لا على غيره ﴿تَوَكَّلْتُ﴾ فى جميع أموري، ومنها أمركم فإنّه القادر عليها وعلى غيرها، وهذا متضمّن للتوحيد إذ جعل غير الله عاجزاً، وتهديده بأنّ الله ﴿يَعْلَمُ﴾ كاف معين لمن توكلّ عليه ينتقم له.

﴿وَأَلَيْهِ﴾ لا إلى غيره ﴿أَنِيبُ﴾ أرجع فى المصالح، ومنها إصلاحكم ودفع المضار، وبالبعث. [قلت:] وفى الآية الاستعانة بالله فيما يفعل وما يترك، وقطع أطماع الكفار عنه، وتهديد بالرجوع إلى الله بالجزاء.

﴿وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ جرم بمعنى أكسب، يتعدّى لمفعولين: الأوّل الكاف. ﴿شِقَاقِي﴾ فاعل يجرم مصدر شاقّ - بفتح القاف مشدّدة - بمعنى خالف، مضاف لمفعوله، أى شقاقكم إيّاي، واللفظ نهى للسبب الملزوم، والمراد نهى صاحبه، ولا يقال: نهى غير العاقل ليعلم بالأولى نهى العاقل، لأننا نقول إنّما يتمّ ذلك لو كان لغير العاقل إحساس بأن يكون حيواناً. والثانى هو قوله: ﴿أَنْ يُصِيبَكُمْ﴾ أى لا يصيرنكم مشاقتى كاسبين إصابتكم بنصب إصابة ﴿مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ﴾ من الغرق ﴿أَوْ قَوْمَ هُودٍ﴾ من الريح ﴿أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ﴾ من الصيحة والرجفة.

﴿وَمَا قَوْمٌ لُوطٍ مِّنْكُمْ﴾ منازل قوم لوط، أو زمان هلاكهم، وما هو قريب زماناً أشدّ وعظاً ﴿بِبعيدٍ﴾ أفرد لأنّه بوزن المصدر من الفعل الثلاثى المفتوح، كالصهيل والدبيب. أو مراعاة للفظ قوم أو بشيء بعيد، أو ما إهلاك قوم لوط

ببعيد، إن لم تعتبروا بمن قدم عهدا أو مكانا فاعتبروا بمن قرب مرأى، والباء زائدة، أو ما هم في مكان بعيد أو زمان بعيد، فهي ظرفية، فانظر ما مرَّ فإنه مثله.

فاعتبروا بهم إذ ترون في أسفاركم بقية آثارهم أو أرضهم المقلوبة، بأن يتواتر إليكم أنَّ هذه الأرض باطن أرضهم المقلوبة. ويجوز أن يكون ما كُفِّر قوم لوط ومساوئهم ببعيد منكم، فإنَّ كفركم مثل كفرهم، ولو زادوا بالفحش؛ أو ما هم ببعيد منكم في الكفر والمساوى، فإن لم تكونوا قوم لوط بعينهم فما قوم لوط منكم ببعيد.

﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ اسألوه غفران ذنوبكم، من الشرك والتطيفيف وغيره ﴿ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾ بالإقلاع عن ذلك وبالطاعة ﴿إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ﴾ عظيم الرحمة وكثيرها لمن تاب ﴿وَدُودٌ﴾ فاعل بالتائبين من الإحسان ما يفعل عظيم الحب بمحبوبه.

وهذا تمثيل للإفهام، فإنَّ إحسان الله لا يماثله إحسان، وإنما فسرت «وَدُودٌ» بذلك لأنَّ الودَّ كَيْفِيَّةُ نَفْسَانِيَّةِ انْفِعَالِيَّةٍ، والله لا يَتَّصِفُ بذلك، فيحمل اللفظ على غاية معناه، فإنَّ غاية حبك للإنسان أن تحسن إليه، وإن شئت فقل: على لازم معناه أو مسببه.

ويجوز أن يكون كناية عند من لم يشترط إمكان المعنى الأصلي، ويجوز أن يكون «وَدُودٌ» بمعنى مودود، فيكون كالبرهان للإحسان، أي يودُّه كلُّ من علم به لإحسانه إلى كلِّ أحد.

﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ﴾ لأنه هذيان لا يفهم، أو ما نعلم أنه حق، أو ما نعلم حقيقته، وذلك كتحريم عبادة غير الله، وتحريم البخس في الكيل والوزن؛ أو قالوا ذلك احتقارا له كما تقول لغيرك: ما أدري ما تقول، وأنت فاهم له لكن تريد عدم قبوله حتى كأنك لم تفهمه، وهو إخبار لفظا ومعنى لا لفظا

فقط، إنشاء معنى كما قيل، وهو كناية أو استعارة تمثيلية.

أو المراد: إنهم لم يفهموا معنى ما قال لشدة نفرتهم عنه، مع أنه فصيح عالم بطرق الخطاب المؤثرة في السامع، وفهموا الكثير الآخر مما يقول مما لا ينفرون عنه، وهو خطيب الأنبياء، فلا يصح ما قيل: إنهم قالوا ذلك لأنه أُلْثَغُ، والحاصل أنه لا وجه لدعوى أنه أُلْثَغُ بلا دليل، مع أن شأن الكفرة أن يقولوا مثل ذلك لكل من جاء به، ولو أفصح الفصحاء، ومع أن شأن الأنبياء أن يكونوا سالمين من منفر، ولو جاز بعد التبليغ.

﴿وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا﴾ عاجزا أعمى ذليلاً، لا قوم لك يمنعونك عما نريد من مضرتك إن نردّها، وهذا المعنى لعمومه أولى من حمل الضعف على بعض معانيه فقط، وهو العمى، وأولى من حمله على ما وضع له في لغة اليمن، وهو العمى، كما يقال للأعمى: ضرير يقال له: ضعيف عندهم.

وأما ما قيل من أنه لا يصح تفسيره بالعمى وحده، ولا بالعمى مع غيره، لأنّ قولهم: «فينا» لا يناسبه لأنّ الأعمى أعمى فيهم وفي غيرهم، وضعيف فيهم وفي غيرهم، فلا يصح، لأنّ المراد: إنا لا نعتريك فيما بيننا لضعفك بالعمى أو به وبغيره ولأنّا لسنا مثلك، بل أقوى وتريد العزة فينا ولا عزة لك فينا، والحاصل: إنك لا تقاومنا، وأما كونه كذلك في غيرهم فبمعزل عن الكلام ولا مدخل له هنا.

(أصول الدين) ومشهور المذهب أنّ الأعمى لا يكون نبياً، والجواب أنه

حدث إليه العمى بعد الوحي والبعثة، كما ابيضّت عينا يعقوب بعد الوحي والبعثة. وروي أنه بكى من حبّ الله تعالى حتّى عمي فردّ الله عليه بصره، وأوحى إليه: يا شعيب ما هذا البكاء؟ أشوقا إلى الجنة أو خوفاً من النار؟ فقال: لا لكن لحبّك، ورضيت بكلّ ما تصنع بي، فقال الله تعالى: هنيئاً لك يا شعيب لذلك أخذمتك موسى بن عمران كليمي.

وكذا قال جمهور قومنا: لا يكون الأعمى نبياً، وأجازره بعضهم كالقاضي، ومنعه بعض المعتزلة قياساً على القضاء والشهادة، وفيه أن القضاء والشهادة يحتاجان إلى تمييز من يقضى له أو عليه، أو يشهد له أو عليه.

﴿وَلَوْلَا رَهْطُكَ﴾ ناسك القليلون الثلاثة إلى العشرة، أو الثلاثة إلى التسعة، أو إلى السبعة، أو إلى الأربعين، أقوال. فإما أن يكون قومه على شيء من ذلك، وإما أن يكون المراد التقليل ولو كانوا أكثر من العشرة، احتزموا قومه ولو قتلوا لأنهم على دينهم لا لكثرتهم أو شدتتهم، لعدمهما. ولا يطلق الرهط على النساء.

﴿لَرَجْمَنَّكَ﴾ بالحجارة حتى تموت، والقتل بالحجارة من أسوأ قتل، أو الرجم استعارة تشبيها للقتل بأصعب الوجوه: بالقتل بالحجارة، كالقرض بالمقاريض؛ أو كناية عن ذلك؛ أو استعارة للشتم وإغلاظ القول، كقوله تعالى: ﴿لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مِثْلًا﴾ (سورة مريم: ٤٦) أو أريد بالرجم الإخراج من أرضهم، والوجه الأول أولى لأنه أظهر.

﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ﴾ بغالب أو بذي شأن واحترام، فيمنعنا ذلك عن رجمك، وإنما العزة عندنا لقومك لهم شأن - عندنا مع قتلهم - واحترام قائم مقام الغلبة ولو لم تكن لهم غلبة، ولعزتهم لم نرجمك كما قال:

﴿قَالَ يَأْقَوْمِ ارْهْطِي﴾ إنكار وتوبيخ ﴿أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ من جانب الله، أو دين الله، أو نبيه الله؟ ﴿وَاتَّخَذْتُمُوهُ﴾ أي الله ﴿وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا﴾ قيل: المعنى إن العزيز قومك لا أنت لكونهم في ديننا واختيارهم لنا عليك، ولهذا الحصر تلا حرف النفي ضميره، ولو قيل: ما عززت علينا لم يفد الحصر، ولولا أن العبارة للحصر لم يجبههم بقوله: ﴿ارْهْطِي...﴾. [قلت:] لا حصر بصيغة في العبارة ولا تحتاج إليها، لأن المعنى: إن الله موجود ورهطي موجود، وراعتهم رهطي فتركتهم

قتلي، ولم تراعوا الله فتتركوا قتلي، لأجله وهذا حصر بلا صيغة.

(بلاغة) وكان الجواب باسم التفضيل لأنَّ الله عزَّه عندهم، وإن لم تكن عندهم فالآية كقول عليٍّ: لأنَّ أصوم يوما من شعبان أحبُّ إليَّ من أن أفطر يوما من رمضان، ولا حبَّ له في إفطار يوم من رمضان، وكقول غيره: لأنَّ أفطر يوما من رمضان أحبُّ إليَّ من أن أصوم يوما من شعبان، والمعنى: لو كان كذا محبوبا كان كذا أحبَّ، أو كقولهم: العسل أحلى من الخلِّ، أو الخلُّ أمرُّ من العسل، والصيف أحرُّ من الشتاء، والشتاء أبرد من الصيف، بمعنى أنَّ كذا في صفته أشدُّ من كذا في صفته، ولم يقل: أعزُّ عليكم منِّي، لأنَّه لا عزَّة له عندهم، فلا يصحُّ ما قيل من أنَّ التقدير: أعزُّ عليكم من نبيِّ الله، أو ما قيل من أنَّه قال ذلك لأنَّ التهاون بالرسول تهاون بالله.

(لغة) والظَّهْرِيُّ بكسر الظاء من شنوذ النسب، كما سيي بالكسر، ودُّهري بالضمُّ نسب إلى أمس ودهر، والأصل في الكلِّ الفتح: الشيء المنبوذ وراء الظهر، يقول: الواجب عليكم أن ترعوا حقَّ الله وحقِّي بالنسبة إليه بالرسالة، وبالنسبة إلى الرهط بالرحم، كذا قيل، وفيه أنَّه قد احترموه لرهطه فلم يرجموه، ويجاب أنَّه أراد أن يحترموه الله تعالى وللرحم. والكلام استعارة تمثيلية.

وعن مجاهد: الهاء للشرع المفهوم من المقام، وعن الزجاج: [الهاء] لأمر الله تعالى، ويكفي عن القولين قولنا: الهاء لله تعالى، وقيل: الضمير لله تعالى، والظَّهْرِي المعين، والجملة حال على تقدير "قد" أو دونه، والمعنى: والحال أنَّكم تَتَّخِذُونَهُ معتمدكم، وهذا على فرض أنَّهم اتَّخَذُوهُ معتمدا، وفي هذا الوجه من الحالية يجوز تقدير مضاف، والمعنى وَاتَّخَذْتُمْ عَصِيَانَ الله معينا في عداوتي، وكذا أجيز عود الهاء للعصيان المعلوم من المقام فيتحد المعنى، والصحيح ما مرَّ، والعطف للفعلية على الإسمية جائز.

﴿إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ عالم به كله فلا يفوته عقابكم ﴿وَيَأْقُومُ اَعْمَلُوا﴾ ما قدرتم عليه من المعاصي والتكذيب ﴿عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ على قدر قوتكم كلها وتمكنكم، ومن قبل كانوا يعملون ذلك لا بالغاية، فلا تحصيل حاصل، وعلى فرض أنهم من قبل يعملون بالغاية فالمعنى: دوموا على ذلك، فلا تحصيل حاصل؛ وذلك تهديد، كما يناسبه قوله: ﴿تَعْلَمُونَ﴾. ﴿إِنِّي عَامِلٌ﴾ على مكاني بغاية جهدي في الطاعة والتصديق.

(لغة) يقال: مكن مكانة إذا تمكّن أبلغ تمكّن، والميم أصل والألف زائد، أو مكانتكم: الجهة التي هم عليها من المخالفة، فهي بمعنى المكان الذي استعير للحال من استعارة اسم العين للمعنى، وهي مخالفتهم الشبيهة بموضع القرار، استعارة محسوس لمعقول، والميم زائد والألف أصل لأنه من الكون، يقال: على مكانتك، ويقال: مكانك، أي أثبت على حالك، أي اثبتوا على ما أنتم عليه من الكفر.

﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ﴾ قرن بالفاء في الأنعام [آية ١٣٥] مراعاة للوصل وتصريحا بأن التمكّن سبب للعقاب، لأنها سببية، ولم يقرن هنا مراعاة للفصل على الاستئناف البياني من كونه جواب سؤال، والجواب لا يعطف على السؤال، وكأنه قيل: فماذا يكون إذا عملنا؟ فقال: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾، وهو أبلغ في التهويل إذ بالغوا في الإهانة، وبألف لهم بتهديد صريح لا يحتاج إلى التفريع بالفاء لأنه ظاهر مستقل.

[قلت:] والقرآن يشتمل على البليغ والأبلغ على طريق العرب في التفنن، وقد يقال: ذكرت في الأنعام لأن الأصل عدم الحذف ولأنها في النزول والترتيب قبل سورة هود، فيقال: إنما يقال: حذف الشيء إذا كان مقدّراً، وليست الفاء مقدّرة في الاستئناف البياني، وإلا كان وصلاً مع أنه فصل، ويقال أيضاً: أوّل الذكّرين يقتضي المبالغة إذا قلت: الأوّل أحقُّ بما هو الأصل، والأصل من هو كاذب ومن هو

صديق على أنَّ الكاذب هم والصادق هو، لكن لم يذكر الصادق لأنَّ مراد شعيب بكاذب نفسه، أي ومن هو كاذب في زعمكم وهو أنا.

(بلاغة) ومجارة الخصم شائعة في كلام البلغاء كما هو وجه مرجوح في قوله تعالى: ﴿عَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ﴾ (سورة الملك: ١٦) إذ قال: الكفار إنَّه تعالى في السماء، وأولى من ذلك أن تقول: الآية ليست على طريق تقدير الصادق بل على معنى إنَّهم أوعدوه العذاب بأيديهم ونسبوه إلى الكذب فأجابهم بأن ستعلمون من المعذب الكاذب أنا أم أنتم.

(نحو) و«تَعْلَمُ»: تعرف، و«مَنْ» موصولة في الموضعين مفعول، أو استفهامية، فالعرفان معلق عن الجملة نائبة عن مفعوله، وإن جعلناه متعدياً لاثنتين فمعلق عنهما وقد يقال: قوله: ﴿مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾ متعلق بقوله: ﴿لَرَجَمْنَاكَ﴾، وقوله: ﴿وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ﴾ متعلق بقوله: ﴿أَصْلَوَاتُكَ...﴾ لأنَّه تكذيب له، أو «مَنْ يَأْتِيهِ» متضمن لذكر جزائهم، و«مَنْ هُوَ كَاذِبٌ» متضمن لجرمهم الذي يجازون به.

﴿وَارْتَقِبُوا﴾ انتظروا عاقبة أمركم، أو ما أقول لكم من العذاب ﴿إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ﴾ لذلك، ويضعف أن يقول: ارتقبوا العذاب إنني معكم منتظر للرحمة والنصر، إذ لا تلازمه المعية، لأنَّها ظاهرة في الاتحاد ومنتظره غير منتظرهم، ولو جازت مع عدم الاتحاد.

(صرف) و«رَقِيبٌ» فعيل من الثلاثي، أو فاعل بمعنى المفاعل كالعشير بمعنى المعاشر، والجليس بمعنى المجالس، والعقيد بمعنى المعاهد، أو فاعل بمعنى المفتعل كالرفيع بمعنى المرتفع، أو بمعنى فاعل كالصرير بمعنى صارم، والمأصدق واحد، والأصل الأوَّل.

﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ عذابنا كما يدلُّ له قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ أو وقته

كما يدلُّ له قوله ﴿وَلَقَدْ﴾ : ﴿وَأَرْقَبُوا...﴾ مثل ما مرَّ. ﴿نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالدِّينَ ءَامِنًا مَعَهُ، بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ وهي الإيمان الذي وفقناهم إليه، أو برحمة كاتبة منا لهم، ذكره بالواو لا بالفاء هنا، وفي قصَّة هود إذ قال: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا...﴾ لأنَّه لم يتقدَّم ذكر وعيد يجري مجرى السبب المقتضي لفاء السببيَّة، فكان السَّطَف بالواو المفيدة لمجرَّد عطف قصَّة على أخرى، بخلاف قصَّة صالح ولوط فإنَّه ذُكر فيهما وعيدٌ فجيء بالفاء، قال: في قصَّة صالح: ﴿فَعَقَرُوهَا...﴾ وفي قصَّة لوط: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ﴾ فكان ما بعدُ فيهما بالفاء التفرعية.

وإن قلت: الوعيد المذكور في قصَّة شعيب أيضًا وهو قوله: ﴿اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتَتِكُمْ﴾، فإنَّه تهديد، وفي قصَّة عاد إذا قال: ﴿وَمَا مِن دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ ءَاخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾ (سورة هود: ٥٦)، قلت: لم يساقا مساق الوعيد، فروعى عدم سوقهما مساقه، فلم تكن الفاء ولو في معنى ذكر الوعيد الصريح، وهب أنَّ الوعيد الضمني كالصريح لكن السببيَّة قد توجد ولا تلاحظ، كما في آية الواو، وقد تلاحظ كما في آية الفاء كقوله تعالى: ﴿فَهَبْ لِي مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا يَرْثِي﴾ (سورة مريم: ٥) بالرفع لغير ملاحظتها وبالجزم لملاحظتها، فذكر بالفاء تارة وبالواو أخرى تفنُّنا.

وقيل: ذكر الفاء لقرب عذاب قوم صالح وقوم لوط، للوعد بثلاثة أيام بين قوم صالح وبين عذابهم، وبسويغات بين قوم لوط وعذابهم ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ﴾، وليس قوم شعيب وقوم هود كذلك، وقيل: الفاء لتقدُّم الوعد وتركها وإن كان مع الوعد للإشارة إلى سوء حال القومين، ومزيد فظاعته لمجرَّد ظلمهم بلا تفرُّع، إذ رمى قوم هود وقوم شعيب رسوليهما بما لم يشافه به غيرُهما رسولاً، وفيه أنَّه قد شافه غيرهما في غير هذه السورة بنحو الجنون، إلَّا أنَّ يراعى السوق بحسب ما في السورة.

﴿وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾ أي وأخذهم، لكن ذكرهم باسم الظلم



الموجب للصيحة، والصيحة على ظاهرها، وأجيز أن يكون نوعاً من العذاب، والعرب تقول: صاح بهم العذاب إذا هلكوا «دَعَّ عَنْكَ نَهَبًا صَبِيحَ فِي حَجَرَاتِهِ»<sup>(١)</sup> وفي الأعراف: «الرجفة» أي الزلزلة، أو الرجفة الزلزلة في مبتدأ الصيحة صاح بهم جبريل عليه السلام.

وعن ابن عباس رضي الله عنه: لم يعذب الله أمتين بعذاب واحد إلا قوم صالح وقوم شعيب عليهما الصلاة والسلام، وزيد قوم هود، أما قوم صالح فأخذتهم الصيحة من تحتهم، وقوم شعيب من فوقهم، وقيل: من تحتهم، قيل: نشأت لهم سحابة وصارت لهم كالظلة فيها ريح، ولم يعلموا أنها عذاب فاجتمعوا تحتها، وقد اتقادت عليهم مطامرهم ومظانُّ البرد حرارةً، فخرجوا إليها فصيح فيهم وهم تحتها، فأخذهم عذاب يوم الظلة.

﴿فَأَصْبَحُوا﴾ بعد الليل، أو صاروا ﴿فِي دِيَارِهِمْ جَائِمِينَ﴾ ميتين، وأصل الجثوم لزوم المكان، أو على الركبتين، والموت سبب للزوم المكان ﴿كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا﴾ وفيما يليها، لم يلبثوا فيها، أو لم يعيشوا فيها، يقال: غني بالمكان: أقام فيه، وغني: عاش، وقدّم تنجية شعيب ومن معه لعظم الرغبة فيها منهم، ولتقدّم الرحمة على الغضب، والجملة خبر بعد خبر لـ «أَصْبَحَ» بمعنى صار، أو حال بعد حال على أنه بمعنى: أصبحوا عن الليل.

١- البيت لامرئ القيس وقامه:

دع عنك نهبا صبح في حجارته ولكن حديثا، ماحديث الرواحل

انظر اللسان لابن منظور، ج ٣، ص ٥٨، مادة: «حجر».

﴿أَلَا بُعْدًا لِمَدْيَنَ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ﴾ شَبَّهَهُمْ بِثَمُودٍ فِي الْهَلَاكِ لَا شَرَاكَاهُمْ فِي مَا يُوجِبُ الْعَذَابَ، مَعَ أَنَّهُ فِيهِمَا بِالصِّحَّةِ جَمِيعًا، وَأَنَّهُمْ مَعَ فِي الْأُمَمِ السَّابِقَةِ، وَلِذَلِكَ لَمْ يَضْمَرْ لَهُمْ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه: صِحَّةُ ثَمُودٍ مِنْ تَحْتِ وَمَدْيَنَ مِنْ فَوْقَ.

(لغة) والبُعد: الهلاك، يقال: بُعِدَ بَضْمُ الْعَيْنِ فِي ضِدِّ الْقَرَبِ، وَبَكَسَرِهَا فِي الْهَلَاكِ، وَالبُعدُ بِالضَّمِّ وَالسُّكُونِ مَصْدَرٌ لهُمَا، وَالبُعدُ بِفَتْحَتَيْنِ مَصْدَرٌ لِلْمَكْسُورِ بِمَعْنَى الْهَلَاكِ، وَيَسْتَعْمَلُ بُعِدَ بِضَمِّ الْعَيْنِ وَالبُعدُ بِضَمِّ الْبَاءِ بِمَعْنَى الْهَلَاكِ، وَمُضَارَعُ الْمَكْسُورِ بِفَتْحِ عَيْنِهِ، وَيَقَالُ: بُعِدَ بِالضَّمِّ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَبِالْكَسْرِ فِي الشَّرِّ.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٩٦﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ، فَاتَّبَعُوهُ أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴿٩٧﴾ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيَبِيسُ الْيَرْبُودُ ﴿٩٨﴾ وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ الزَّوْدُ الْمَرْفُودُ ﴿٩٩﴾﴾

### قصة موسى عليه السلام مع فرعون وملئه

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا﴾ الَّتِي تَتْلَى وَهِيَ الصُّحُفُ أَوْ الدَّلَائِلُ الْمُعْجَزَاتِ، وَأَمَّا التَّوْرَةُ فَتَزَلَّتْ بَعْدَ هَلَاكِ فِرْعَوْنَ فَلَا تُفَسِّرُ بِهَا الْآيَاتِ إِلَّا إِنْ يَتَعَلَّقُ قَوْلُهُ: ﴿وَأَلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾ بِقَوْلِهِ: ﴿سُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾. وَخَصَّ مُوسَىٰ لِأَنَّ هَارُونَ تَبَعَ لَهُ، وَالتَّوْرَةُ نَزَلَتْ عَلَيْهِ لَا عَلَىٰ هَارُونَ، وَقَدْ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا لِلْمُشَارَكَةِ فِي الدَّعَاءِ إِلَى التَّوْحِيدِ وَالنَّبُوَّةِ وَالرَّسَالَةِ وَالْأَخَوَّةِ.

﴿وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ الْمُعْجَزَاتُ الْقَاهِرَةُ، كَالْعَصَا وَالْيَدُ الْبَيْضَاءُ وَالدَّمُ وَالضَّفَادِعُ وَالْقُمَّلُ وَالطُّوفَانُ، وَالنَّقْصُ مِنَ الثَّمَرَاتِ وَالْأَنْفَسِ، فَهَؤُلَاءِ كَحِجَّةٍ وَاحِدَةٍ سَمَّاهَا

سلطاناً لا مقام لهم معهم، وذلك أَنَّ العصا جاءت إلى فرعون على صورة أن تبلمه، أو السلطان العصا وحدها، وهي أبهر آياته، عطفت على عام، أو الآيات التسع.

أو السلطان المبين: هو الآيات، عطفاً للصفة تنزيلاً لها منزلة التغاير، أي ولقد أرسلنا موسى بما هو آيات وحجة قاطعة، كقولك: أكرم زيدا العالم والحواد والشجاع، أي أكرم زيدا الجامع بين العلم والجد والشجاعة، ومفهوم السلطان القوة، ومفهوم المبين الظهور في نفسه، أو الإظهار لغيره كالنبوة فإنه موضح لها، أو السلطان: ما في تضاعف دعوته حين قال: فرعون ﴿فَمَنْ رَبُّكُمَا...﴾ ﴿فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ (سورة طه: ٥٠) من الأجوبة المسكتة، أو السلطان: الغلبة، كقوله تعالى: ﴿وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا﴾ (سورة القصص: ٣٥).

وليس من الآيات المذكورة إظلال الجبل والغمام وفرق البحر لأن ذلك بعد زوال تمكّن فرعون، قال بعض: وكذلك نقص الأنفس والثمرات، وإنما ذلك لبني إسرائيل حين عصوا. وتدخل الصحف في الآيات أو تراد بها، لأنها نزلت — وهنّ عشر — قبل التوراة.

﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ﴾ ولم يتبعوا أمر موسى وهو الحق من الله بل اتّبعوا أمر فرعون وهو الباطل كما قال: ﴿فَاتَّبِعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ﴾ لا أمر موسى مع أنه معجز واضح، أو الأمر: ضدّ النهي، أي اتّبعوا أمر فرعون لهم بالكفر، وعلى كلّ حال لا حجة له وفساده لا يخفى، وتركوا ما لموسى بحجة وظهور، والمراد: استمروا على أمر فرعون أو حدوث كفر لهم لأنّ كفرهم بموسى اتّباع لفرعون في كفره به غير كفرهم قبل بعثه.

﴿وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ﴾ واحد الأمور، أو ضدّ النهي إذ يأمرهم بالكفر، أو أمره: طريقه في الديانة، وهي أنّه ينفي الصانع والمعاد، ويقول: لا إله للعالم، بل يجب على

أهل كل بلد أن يشتغلوا بطاعة سلطانهم، وهذا شأن الدهريّة فهو دهريّ، ولا يخفى أن هذا مكابرة للدلائل والعقل، فنفي الله الرشد عنه وأكد النفي بالباء في قوله: ﴿برشيد﴾ بصواب.

(نحو) والأصل بذى رشد فهو للنسب لأنّ فاعل الرشاد الذات، وليس أمر فرعون يفعل رشادا فينفي عنه، وإنّما أسند إليه بتقدير مضاف كما رأيت، ولو فسّرناه بمشرد - بكسر الشين أو فتحها - لاحتاج أيضا أن نقول: إسناد الإرشاد إليه مجاز من إسناد ما للذات إلى ملابسها، وهو الرشاد، بأن يقال على التحوُّز: ما أمره مرشدا لغيره، أو ما صيرّه غيره رشيدا، أو على كل حال أمره سفه وضلال حيث ادّعى الألوهيّة مع حدوثه وعجزه.

﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ﴾ يتقدّمهم ويسبقهم إلى النار كما تقدّمهم إلى الكفر، قادمهم إلى الكفر فيقودهم لذلك إليها أيضا ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأُورَدَهُمُ النَّارَ﴾ أي يوردهم لكن عبّر بالماضي لتحقق الوقوع بعد، فكأنه وقع أو أراد عذابهم في قوله تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ (سورة غافر: ٤٦) فالماضي على ظاهره، على أنّ البرزخ من الدنيا.

(بلاغة) شبه النار بالماء ورمز لذلك بلازم الماء وهو الورد، فإثبات الإيراد تخيل، والجامع مطلق الإحضار، أحضروا إلى النار كما تحضر الإبل العطاش إلى الماء، أو نزل التضادّ منزلة التناسب بواسطة التهكّم، فإنّ الماء للتبريد للأكباد وتسكين العطش بخلاف النار، أو النار استعارة تهكّمية للماء وإثبات الورد تخيل، أو شبه فرعون بمن سبق رفقته ليهيئ لهم الماء أو مع النبات، وقومه بالواردة، ففيه استعارة بالكناية أيضا، وإثبات الورد تخيل، أو الاستعارة مركّبة بأن تشبه بالمتقدّم للماء والمرعى، والإتباع لهم النار وأهلها، أو شبه سوقه إيّاهم إلى النار بالإيراد،

وسوقه مجاز إذ لا يسوقهم لكن تسبب فيه، والسائق الملائكة، و"وَرَدَ" بلا همز يتعدى بنفسه لواحد وبالهمز - كما هنا - إلى اثنين، أي صيّرهم واردين النار، أي حاضرين عندها داخلها.

﴿وَبَيْسَ الْوِرْدُ﴾ أي الورود الذي تضمنه «أَوْرَدَهُمْ»، إذ المعنى: صيّرهم ذوي وِرْدٍ، أو «الْوِرْدُ»: النار، أو موضع الورود على حذف مضاف، ولا مانع من قولك: بيس الورود، فكما يقال: بيس ما وردوا إليه، يقال: بيس ورودهم إليه، وبيس موضع الشرب، وبيس الشرب نفسه ﴿الْمَوْزُودُ﴾ نعت للوِرْدٍ لجواز نعت فاعل باب نَعَمَ على الصحيح، لا مخصوص بالذم، فإنه محذوف تقديره هي. و﴿الْوِرْدُ﴾: النصيب ممّا يورد، وإن جعل مصدرا قدر المخصوص ورود النار، أي بيس الورد الذي وِرْدُوه، لأنّ الورد للتريد والريّ وهذا للإحراق والإعطاش.

ومن شأنه هذا ليس أمره رشيدا إذ كانت عاقبته سوءا، وهذا بيان لبعض موجبات انتفاء الرشد، ومنها الغرق ومنها أصلها ادّعاء الألوهية ولو لم يكن لها عقاب وكيف وعقابها أشدّ عقاب.

وقد قيل: المعنى أوردتهم موجبات النار وهي أنواع الكفر، ويبعد هذا للعطف بالفاء، لأنّ الموجبات قبل يوم القيامة لا بعده، كما يبعد أن يجعل الورد بمعنى الواردين، كقوله تعالى ﴿وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا﴾ (سورة مريم: ٨٦) للاحتياج إلى الحذف، والأصل الواردون المورد بهم فيكون الذمّ للواردين لا للورود ولا لمكانه، ويكون المخصوص هم.

﴿وَاتَّبِعُوا﴾ أي القوم أو الملائكة ﴿فِي هَذِهِ لَعْنَةٍ﴾ أي في هذه الدار الدنيا أي القريبة الزوال، ولو ذكر الدنيا بهذا اللفظ وجعلناه بمعنى هذا الزمان السابق على الآخرة تعيّن أنّه عطف بيان أو بدل، ولم يجز النعت لأنّ الدنيا حينئذ كالعلم،

والعلم لا ينعت به، وذلك حيث ذكرت الدنيا مع هذه ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ بالنصب مع عطفه على الجرور لأنه مع نصبه هو في معنى: في يوم القيامة، أي يلعنون في الدنيا والآخرة، أي طردوا في الدنيا عن الرحمة بالهلاك، وبالحذلان قبله، وفي الآخرة بلعن الملائكة.

والعذاب أو اللعن في الدنيا لعن الخلائق لهم، والمراد: جعلت اللعنة تابعة لهم في الدنيا والآخرة، فـ«لَعْنَةُ» مفعول أول والواو ثان ناب عن المفعول، وجعل اللعنة كشخص تابع لآخر ليقذفه في هوة وهو غافل عنه. والماضي تغليب لحذلان الدنيا، وإلا فيوم القيامة مستقبل اللعنة، أو نزل من منزلة الواقع، وعبر عنه مع الواقع بلفظ الماضي، وفيه الجمع بين الحقيقة والجاز ﴿بِئْسَ الرِّفْدُ﴾ العطاء ﴿الرَّفْدُ﴾ المعطى، والمراد اللعنة، سميت عطاء تهكماً بهم، ويطلق الرfid أيضا على العون، كأنه قيل: بئس العون المعان، فإن لعنتهم في الدنيا أعينت بلعنتهم في الآخرة أو بالعكس، كما يسند الشيء على غيره تعميدا عليه.

وأصل الرfid ما يسند على غيره ليكون عمدة له، وأيضا زيادة السوء في أعمالهم إعانة لهم على ما سبق من السوء، وأيضا هلاكهم زيادة في ضلالهم. بمناسبة لأعمالهم، واللعنة في الدنيا مدد لعذاب الآخرة، والمخصوص محذوف، أي بئس الرfid المرفود رfidهم أو لعنتهم.

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُفُصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ١٠٠ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمْ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ عَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْلِي ١٠١ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَالِمٌ ١٠٢ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَمٌ شَدِيدٌ ١٠٣﴾

## العبرة من قصص الأمم الظالمة في الدنيا

﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من خبر شأن فرعون وقومه، وقوم شعيب وقوم لوط وقوم نوح وغيرهم، والخطاب لرسول الله ﷺ ﴿مِّنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى﴾ أخبارها أي من أخبار القرى المهلكة، وهذا خبر المبتدأ أو حال من "ذا"، أو من الهاء بعده وقوله ﴿نَقْصُهُ عَلَيْكَ﴾ خبر ثان أو خبر، أو المعنى نذكره لك تسلياً لك، لأن الله قادر على إهلاك قومك كما أهلك تلك القرى، وليكون ذلك إنذاراً لقومك، وعظة بما وقع بمن قبلهم لكفرهم كما كفروا. والمقصود بالقرى أنفسها، أو أهلها الحالون بها تسمية للحال باسم المحل.

﴿مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ﴾ أي منزل قائم أو أثر قائم بعد إهلاك أهله، ومنزل أو أثر حصيد مهلك غير باق، كالزرع المحصود، فهو متهدم مشاهد، أو ذاهب كزرع حصده أهله وذهبوا به، فما بقي من أثرها وجدرانها كالزرع القائم، وما عفا وتهدم وبقي كالزرع المحصود الباقي.

وعبارة بعض: القائم ما بقي جدرانه وسقط سقفه، والحصيد ما محي أثره؛ وقيل: القائم العامر، والحصيد ما محي أثره؛ وقيل: القائم العامر والحصيد الخراب؛ وقيل: المعنى منها باق نسله ومنها منقطع نسله، وذلك على كل حال تشبيه بالزرع القائم والحصيد.

وحملنا «قَائِمٌ» على التشبيه بالزرع القائم لدلالة قوله: ﴿وَحَصِيدٌ﴾ وكأنه قيل: ما شأنها؟ فقال: منها قائم وحصيد، فالجملة استئناف بياني لا حال من هاء «نَقْصُهُ» لعدم الربط بالواو ولا بالضمير، ولا يقال: الضمير في «مِنْهَا» عائِد إلى

اسم الإشارة المراد به النبأ. وأنث باعتبار معنى القصّة أو إرادة الجنس، كأنه قيل: تلك الأنبياء، فتكون الجملة حالا والرباط «ها»، لأننا نقول: الأنبياء لا توصف بالقائم والحصيد، ولا يلزم تقدير: «ومنها حصيد» لصحة المعنى بدونه.

﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ﴾ بإهلاكهم بلا ذنب، فإنّا أهلكناهم بذنوبهم، والضمير للقرى على أنه عبر بلفظ القرى عن «أهل» مجازاً أو حقيقة كما هو قول، أو للمضاف المخوف، أي من أنباء أهل القرى، أو لما دلّ عليه القرى ولو بلا تقدير، أو على الاستخدام بأن ذكر القرى مرادة بنفسها، وردّ عليها الضمير بمعنى ساكنيها ﴿وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ إذ جرّوا إليها الهلاك بشركهم وسائر معاصيهم.

﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ﴾ عطف على مخوف، أي أهلكناهم فما أغنت، أي وجهنا الإهلاك إليها فما دفعته آلتهم ﴿الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يعبدونها، أو يطلبون منها حوائجهم إذ علّوها آلهة ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ أي إغناء، أو مفعول به أي ما دفعت شيئاً من العذاب، وهذا أولى من جعل «مأ» استفهاماً إنكارياً، لأنه على الأصل المتبادر بلا داع إلى الصرف عنه، وعلى كلّ حال «مِنْ» صلة. ﴿لَمَّا جَاءَ﴾ جاءهم ﴿أَمْرٌ رَبِّكَ﴾ أمر من أموره، وهو الإهلاك، وهذا أولى من أن يقال: أمره الملائكة بتوجيه العذاب على أنه ضدّ النهي.

﴿وَمَا زَادُوهُمْ﴾ زادتهم وعبر عنها بضمير الذكور العقلاء وهو الواو، لاعتقادهم فيها أنها بمنزلة الذكور العقلاء ﴿غَيْرَ تَنْبِيٍّ﴾ تحسير، جاءتهم منها مضرّة حين رجوها للنفع، ومجيء الشرّ من حيث يطمع الخير أشدّ في الخسران.

والتضعيف للتعدية أي تنبئهم: أوقعتهم في التباب؛ أو للمبالغة، أي غير هلاكهم. ومعنى الزيادة أنهم يهلكون بإنكار الله أو الأنبياء والكتب ولو بلا عبادة أصنام، فزادتهم عبادتها هلاكاً، أو زيادتها لهم إنكارها أن ترضى بالعبادة وتعذيبهم



بها في النار.

﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقَرْيَ﴾ والإشارة إلى أخذ غير أخذ القرى المذكور، وهو الأصل لأن الله ﷻ لم يذكر لرسول الله ﷺ أخذ كل قرية أخذها، أو أراد ما ذكر في غير هذه السورة.

ويحتمل أن تكون الإشارة إلى الأخذ المذكور بعد فتكون الكاف مقحمة للدلالة على فخامة شأن المشار إليه والتلويح إليه كأنه مشاهد له، ففي الوجه الأول القرى غير المذكورة في السورة.

(نحو) وتنازع «أَخَذَ» و«أَخَذَ» في «الْقَرْيَ» وأعمل الأول في ضميرها، وحذف لأنه فضلة عمل فيه المهمل، أي وكذلك أخذها ربك بإسكان الخاء وضمّ الذال ورفع رب على الفاعلية للأخذ، والاستقبال بـ«إِذَا» على فرض أنه ﷺ سابق لأخذ البعض متأخر عن أخذ البعض الآخر، أو «إِذَا» بمعنى إذ بإسكان الذال، أو أراد القرى التي تهلك على يد أمته بعده.

﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ حال، بين الله ﷻ أن عاقبة ظلم النفس بالمعاصي وظلم الخلق وخيمة في كل عصر، فإن لم تظهر في الدنيا ظهرت في الآخرة. ولا يخفى أن أخذ القرى وظلمها أخذ أهلها وظلمهم على ما مرّ ﴿إِنْ أَخَذَهُ، أَلَيْمٌ شَدِيدٌ﴾ وجميع في نفسه على التجوُّز، أو موجه بفتح الجيم كذلك أو بكسرهما ﴿شَدِيدٌ﴾: لعظمه ودوامه وحضوره، بحيث لا يرجى دفعه ولا الخلاص منه.

ولا يختص ذلك بالأمم السابقة ولا بأهل الشرك كما قال أبو موسى عن رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لِيَمْلِي عَلَى الظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلِتْهُ»<sup>(١)</sup> ثم قرأ

١- رواه البخاري في كتاب التفسير (٥) باب ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقَرْيَ وَهِيَ

﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخْذَ الْقَرْيَٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾

[قلت]: فنقول يجب على الظالم أن يقلع عن الظلم ويقضي التبعات.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لِّلنَّاسِ وَذَلِكَ يَوْمٌ

مَشْهُودٌ ﴿١٠٣﴾ وَمَا تُؤْخِرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدُّودٍ ﴿١٠٤﴾ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلُمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ

فَمَنَّهُمْ شِقَاقٌ وَسَعِيدٌ ﴿١٠٥﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١٠٦﴾

خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١٠٧﴾

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ

عَطَاءٌ غَيْرٌ مَّحْدُودٍ ﴿١٠٨﴾ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا

يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِن قَبْلُ وَإِنَّا لَمَوْفُونَ بِمَا يَصْدِيقُهُمْ غَيْرَ مَقْصُودٍ ﴿١٠٩﴾﴾

### العبرة في قصص القرآن بجزء الآخرة

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ فيما ذكره الله من القصص في هذه السورة، أو في كل ما نزل

عليهم في كل عصر وما ينزل ﴿لآيَةً﴾ اعتباراً، إذا قيل: آية على كذا فمعناه الدلالة،

وإذا قيل: آية لكنا فمعناه العبرة ﴿لَمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ﴾ يتعظ به لعلمه بأن ذلك

مع شدته قليل من كثير وفان من دائم، وينزجر عن موجباته لعلمه بأنها من الله العزيز

الجبار، الفاعل المختار، لا كمن نفى الله وفعل تلك الوقائع لأسباب نجومية اقتضت

ذلك، لا لذنوبهم، وقد يقول بهذا بعض المشركين الذين يذكرون الله ﷻ.

﴿ذَلِكَ﴾ أي يوم القيامة المذكور في قوله ﴿يَكُنْ﴾ : ﴿وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ المدلول عليه بقوله: ﴿عَذَابَ الْآخِرَةِ﴾، ويسهل ذلك الإخبار عنه بقوله: ﴿يَوْمَ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ﴾ أو الإشارة إلى العذاب فيقدر المضاف قبله أي يوم ذلك العذاب يوم مجموع، أو قبل يوم، أي: ذلك العذاب عذاب يوم مجموع... الخ. و«الناس» نائب فاعل، وكأنه قيل: يجمع له الناس، ولكن غير الفعل إلى الوصف لدلالة الوصف، وهو مجموع على الثبات ثبات الجمع لليوم، وأن جمع الناس فيه أمر لا محالة فيه، وأنهم لا ينفكون عنه، وهو أشد مبالغة وبلاغة من قوله: ﴿يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾ (سورة التغابن: ٩) جيء بالفعل إذ لم تورد المبالغة.

والقرآن يشتمل على الأبلغ والبليغ لأن كلام العرب كذلك، وصرح السعد وابن هشام بأن اسم الفاعل أو اسم المفعول مجاز في الحال والاستقبال فـ«مَجْمُوعٌ» مستعار ليجمع، كاستعارة نادى لينادي، واللام على ظاهرها أي جمع له الناس ليكون يوما عظيما، أو بمعنى في، ومراد الجمع له أو فيه الحساب والجزاء.

﴿وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾ يوم عظيم يشهده الناس، والجنُّ والملائكة والحيوانات كلها، أو يشهد بعضهم بعضها فيه، وعلى كل يعظم، ولا يقال: «يَوْمٌ مَّشْهُودٌ» إلا ليوم جامع الناس لأمر عظيم أو غريب أو مهم فيه، ولو جعل اليوم مشهودا لذاته لم يكن عظيما، لكن مشهود لما فيه، فامتاز كيوم العيد والجمعة وعرفة، وإلا فكل يوم قد حضره من هو فيه، ولا يختص التعظيم بالزمان، قالت امرأة:

ومشهد قد كُفِيتُ الغائبين به في محفل من نواصي الخيل مشهود<sup>(١)</sup>

﴿وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدُّودٍ﴾ لوقت معلوم عند الله بأجزائه الدقيقة جداً لا يعلم دقتها إلا الله وهو مُدَّة الدنيا المعلومة عند الله بذراتها من الزمان. واللام للتعليل، أي إلا لأجل انقضاء أجل معدود. والهاء للعذاب أي ما تؤخر العذاب المذكور.

وإن لم نقدر الانقضاء فلاجل آخر، جزء من الدنيا أو البرزخ، وهل هو من الدنيا؟ أقوال، ثالثها: لا منها ولا من الآخرة، إلا أن الجزء المدقق الذي لا يقبل التجزيء من الزمان لا يقبل العدد، فلا يقال: إنه معدود إلا باعتبار أنه جزء من جملة، على أنه يختلف في الواحد أهو عدد؟ ويجوز عود الهاء لليوم، أي قضينا أن ذلك اليوم يأتي بعد مدَّة الدنيا.

﴿يَوْمَ يَأْتِي﴾ متعلق بـ «تَكَلَّمُ»، ولا صدر لـ «لَا» النافية غير العاملة عمل إن، أو مفعول لـ «اذكر» محذوف، أو متعلق بالانقضاء المقدر، وعلى الوجهين ينقطع عنه قوله: ﴿لَا تَكَلَّمُ﴾ فيكون مستأنفا بعده، وقد يقدر الضمير، أي لا تكلم فيه نفس، فيتصل المعنى.

وضمير «يأتي» للعذاب، أو لله أي يأتي أمره، أو عذابه، ولا يجوز عوده لـ «يَوْمَ مَجْمُوعٌ» لأن الزمان لا يكون في الزمان، إلا إن اعتبر زمان متسع، وكأننا نعتبر ما يلي الدنيا من البرزخ، أو من قرب القيامة جداً مع ما يكون بعد، فنجعل اليوم المشهود جزءاً متأخراً لا انتهاء له.

١- هي أم قيس الضبيّة، ورواية اللسان: «من نواصي الناس»، والنصية من الناس: خيارهم. انظر: اللسان مادة: نصا - ناصية.

أو اليوم المشهود: وقت الحساب، ووقت الحساب لا يخلو من عذاب القلوب، وقد صحَّ أن تقول يوم الجمعة في شهر كذا أو الساعة في يوم كذا وما أشبه ذلك، واليوم بمعنى حين، وورد في القرآن إتيان الساعة كقوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ (سورة القتال: ١٩) وإتيان الله ﷻ نحو: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ (سورة البقرة: ٢١٠) أي أمره، ثم إذا رددنا الضمير لليوم صحَّ بوجه آخر أيضاً، أي يوم يأتي اليوم المجموع له الناس، أي هول اليوم المجموع... الخ.

﴿لَا تَكَلِّمْ نَفْسًا إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ أي كلاماً نافعاً أو منجياً أو شفاعاً، فلا ينافي ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ (سورة النحل: ١١١) ونحو قولهم: ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ (سورة الأنعام: ٣٢). يقال: خرس فلان عن حجته، ويقال: حضر فلان فلم يتكلم مع أنه ليس أحرص وقد تكلم إذ لم يأت بكلام نافع.

[قلت]: ولا يجوز أن يقدر لا تكلم كلاماً باطلاً من الأعداء الباطلة أو غيرها لأن الله ﷻ يقول: ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ والله لا يأذن بباطل، إلا أن يقال: المراد يأذن له في الكلام مطلقاً، أو في الكلام بحجة فينطق بباطل، والله عالم بأنه ينطق به قبل نطقه، أو يجعل الاستثناء منقطعاً، ويجوز أن يقدر لا تكلم في موطن ﴿لَا يَنْطِقُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ (سورة المرسلات: ٣٦) وتكلم في آخر، ويوم الحشر مواطن، ومن التكلم في موطن قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أِذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ (سورة النبا: ٣٨) فمنه الآية.

﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ﴾ سيء الحال في عذاب وتعب في النار بعمله لموجب الوعيد<sup>(١)</sup> ﴿وَسَعِيدٌ﴾ حسن الحال في نعمة وراحة في الجنة لعمله بفضل الله ﷻ ووعدده،

أي ومنهم سعيد، ولا يلزم هذا التقدير، إذ المعنى بلا تقدير ثبت منهم شقي وسعيد، وكأنه قيل: الشقي والسعيد ثابتان منهم.

(بلاغة) وقدّم الشقيّ لأنّ المقام للإنذار، والمراد: فريق شقيّ وفريق سعيد، ولم يقل: أشقياء وسعداء، لأنّ الأفراد أوفق بما قبل، وللإشارة إلى أنّ السعداء كسعيد واحد، والأشقياء كشقيّ للاتّفاق فيما به ذلك من الخذلان والتوفيق والأعمال، والجمع في ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا﴾ و﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا﴾ لأنهم يدخلون النار والجنة زمرة، كما جاء القرآن والحديث بذلك.

الهاء للناس في قوله: ﴿مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ﴾ أو للنفس للعموم بتقدّم السلب مع وجود التنكير، أو للناس المعلومين من ﴿لَا تَكَلِّمْ نَفْسٌ﴾، أو لأهل الموقف كما دلّ عليه ﴿يَوْمَ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ﴾ والجنّ تابعون للناس في شمول الكلام، والنفس شاملة لهم قطعاً.

(أصول الدين) وأطفال المشركين والمنافقين من السعداء لقوله ﷺ: «سألت ربّي في اللاهين فأعطانيهم خدماً لأهل الجنة»<sup>(١)</sup> وأطفال المسلمين في درجات آبائهم لا خدماً، جاءه ذلك من الله بعد أن توقّف، وقال: الله أعلم بما كانوا عاملين.

(أصول الدين) والسعادة والشقاوة من الدنيا بحسب طبق القضاء الأزلي ولا يتخلّف، [قلت:] والله يمين بالرحمة ولا يظلم بالعذاب وقد منّ الله على

١- أورده ابن الجوزي في العلل: ج ٢، ص ٤٤٤ بنفس المعنى. ورواه ابن أبي شيبة والدراقطني في

الأفراد والضياء عن أنس، صحيح الجامع الصغير بدون الجملة الأخيرة.

الأطفال كما مرَّ أنفاً، ولا يمنُّ على المصرِّ، ويوم القيامة ليس يوم عمل وتكليف. وأنا أذكر لك أحاديث وضعها الناس وأسندوها إلى رسول الله ﷺ وليست منه:

(أحاديث موضوعة) روى أحمد وإسحاق بن راهويه والبيهقي عن الأسود بن سريع عن النبي ﷺ: «أربعة يحتجُّون يوم القيامة: رجل أصمُّ لا يسمع، ورجل أحمق، ورجل هرم، ورجل مات في فترة، فيقول الأصمُّ: ربِّ جاء الإسلام وما أسمع شيئاً، والأحمق يقول: ربِّ جاء الإسلام والصبيان يحذفونني بالعر، والهرم يقول: ربِّ جاء الإسلام وما أعقل شيئاً، والذي مات في الفترة يقول: ربِّ ما أتاني لك رسول. فيأخذ مواليقهم ليطيعنه، يرسل إليهم أن ادخلوا النار، أي نارا ترفع لهم، فمن دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن لم يدخلها سحب إليها أي ودخل النار».

وكذا روى أحمد وإسحاق وابن مردويه في تفسيره والبيهقي عن أبي هريرة، وروى البزار عن أبي سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بالهالك في الفترة والمعته والمولود، فيقول الهالك في الفترة: لم يأتني كتاب ولا رسول، ويقول المعته: أي ربِّي لم تجعل لي عقلاً أعقل به خيراً ولا شراً، ويقول المولود: لم أدرك العمل. فترفع لهم نار، فيقال لهم: ردُّوها - أو قال: ادخلوها - فيدخلها من كان في علم الله سعيداً لو أدرك العمل، ويمسك عنها من كان في علم الله شقيماً لو أدرك العمل، ويقول الله تبارك وتعالى: إيَّاي عصيتم فكيف يرسلني في الغيب؟» وفي إسناده ضعف بعطية العوفي، والترمذي يحسِّن حديثه، ولهذا أحاديث تقتضي حسنه، إلا أنها عندنا لا تصحُّ.

وروى البزار وأبو يعلى عن أنس قال رسول الله ﷺ: «يؤتى يوم القيامة

بأربعة: بالمولود والمعنوه ومن مات في الفترة والشيخ الفاني، كلٌّ يتكلم بحجة، فيقول الله تبارك وتعالى لِعَنُقْ من جهنم: ابرزي، فيقول: إني كنت أبعث إلى عبادي رسلا من أنفسهم، وإني رسول نفسي إليكم، ادخلوا هذه النار، فيقول من كتب عليه الشقاء: يا ربَّ أَتَدْخِلُنَاها؟ ومنها كنا نفرق! ويقتحمها من كتبت له السعادة، فيقول الله: قد عصيتموني فأنتم أشدُّ لرسلي تكذيبا ومعصية، فيدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء النار».

وروى عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن حاتم عن أبي هريرة موقوفا: «إذا كان يوم القيامة جمع الله أهل الفترة والمعنوه والأصم والأبكم والشيخ الذين لم يدركوا الإسلام، ثم أرسل إليهم رسولا أن ادخلوا النار فيقولون: كيف ولم تأتينا رسل؟» ثم قال: «وأيُّمُ الله لو دخلوها لكانت عليهم بردا وسلاما، ويدخلها من يطيعه، اقرؤوا إن شئتم ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ (سورة الإسراء: ١٥)».

وروى البزار والحاكم عن ثوبان أن النبي ﷺ قال: «إذا كان يوم القيامة جاء أهل الجاهلية يحملون أوثانهم على ظهورهم، فيسألهم ربُّهم فيقولون: ربَّنَا لم ترسل إلينا رسولا ولم يأتنا لك أمر، ولو أرسلت إلينا رسولا لكنَّا أطوع عبادك، فيقول لهم ربُّهم: أرايتكم إن أمرتكم بأمر تطيعونني؟، فيقولون: نعم، فيأمرهم أن يعمدوا إلى جهنم، وأن يدخلوها فينطلقون حتى إذا رأوها فرقوا ورجعوا، وقالوا ربَّنَا فرقنا منها ولا نستطيع أن ندخلها فيقول: ادخلوها داخرين» فقال: النبي ﷺ: «لو دخلوها أوَّل مرة كانت عليهم بردا وسلاما» وصحَّحه الحاكم.

وروى الطبري وأبو نعيم عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ: «يأتي يوم القيامة



بالممسوخ عقلا، وبالهالك في الفترة، وبالهالك صغيرا، فيقول المسوخ عقلا يارب لو آتيتني عقلا ما كان من آتيته عقلا بأسعد بعقله مني»، وذكر في مِيت الفترة والصغير نحو ذلك، «فيقول الربُّ إني آمركم بأمر أفتطيعونني؟ فيقولون نعم، فيقول اذهبوا فادخلوا النار، فلو دخلوها ما ضرَّتْهم، فيخرج إليهم فرائص فيظنون أنها أهلكت ما خلق الله، فيرجعون سراعا ثم يأمرهم الثانية فيرجعون كذلك، فيقول الربُّ: قبل أن أخلقكم علمت بما أنتم عاملون، وعلى علمي خلقتكم، وإلى علمي تصيرون، ضميهم، فتأخذهم».

[قلت:] فانظر كيف يكذب الناس على الصحابة، أمَّا الصبيُّ والجنون من الطفولية فمعذوران بالحديث المتفق عليه، أنه رفع عنهما القلم<sup>(١)</sup>، وكذا الأصمُّ والأبكم اللذان لا يعقلان بالإشارة، ولا بالكتابة، وأهل الفترة معذرون في تفاصيل الشرع مقطوعو العذر في الإشراف، فمن وحد منهم ولم يجد من يقول له عذر، كيف يقال لهم: كذبتهم، ولم يبلغ لهم مبلغ؟ وكيف يقول فيهم الله: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ (سورة الناريات: ٥٤) وكيف يقول الرسول ﷺ: قد بلغتهم، وكيف يقولون: ﴿بَلَىٰ أَقَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا﴾ (سورة الملك: ٩) ونحو ذلك مما يقول أهل النار؟!.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ﴾ يقدر الاستقرار مضارعا للاستقبال، ولو قدر وصفا للاستقبال لجاز للثبوت، ولو قدر ماضيا لتحقق الوقوع لصحَّ لكن لا دليل

١- ولفظه: «رفع القلم عن ثلاثة: عن الجنون المغلوب على عقله حتى يبرأ، وعن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم» رواه أحمد في مسنده كتاب العشرة المبشرين، رقم ١٢٥٨. ورواه أبو داود في كتاب الحدود رقم ٣٨٢٣. ورواه الحاكم. والحديث عن علي وابن عمر.

على تقديره.

(لغة) ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ﴾ إخراج النفس مع مدّه، مأخوذ من الزّفر وهو الحمل الثقيل. ﴿وَشَهيقٌ﴾ ردّه مع المدّ، أو الزفير: ترديد النفس في الصدر حتّى تنتفخ منه الأضلاع، والشهيق ردّه في الصدر، أو الزفير للحمار والشهيق للبغل، وقيل: الشهيق الممتدّ كما تقول: جبل شاهق، وعن ابن عبّاس رضي الله عنه: الزفير الصوت الشديد، والشهيق الصوت الضعيف، أي دخولا أو خروجا سواء.

(بلاغة) أو أراد الشدّة في الإخراج والضعف في الإدخال، شبه حالهم وهي شدّة الغمّ وانحصار أرواحهم في داخل قلوبهم، بحيث يحتاجون إلى إخراج النفس الكثير لإدخال الهواء الكثير البارد للترويح، بحال من كان كذلك في الدنيا لهموم استولت عليه. وأولى من هذا أنّه شبه ضيق حالهم وشدّتها في النار بمن حاله بانحصار الأرواح إلى آخر ما مرّ، والزفير والشهيق تخيل، ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهيقٌ﴾ مكنية وتخيلية، أو الزفير والشهيق استعارتان مفردتان لصراخهم فيها لشبهها بأصوات الحمر.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ المراد: الخلود بلا غاية.

(لغة) والسماءات والأرض منقطعة، ولكن مثل بدوامها على طريق العرب في التمثيل لما لا انقطاع له بما له انقطاع بعيد، كما يمثلون للإيَّاس بالسبعين، ويقولون: لا أكلمك ما دامت السماء والأرض وما حنت البنت، وما أطت الإبل وما أورد الشجر، وما أነع التمر، وما سال سائل، وما جنّ ليل، وما طلع فجر، وما لاح كوكب، وما طرق طارق، وما نطق ناطق، وما غنّت حمامة، ومرادهم أنّه لا يكون كذا أبدا.

والمعلوم أنهم لا يعيشون مدة بقاء السماء والأرض ولا مدة ما ذكر.

ولو أريد ظاهر الآية لم يبق إلا المفهوم، إذ يفهم أنه إذا زالت السماوات والأرض خرجوا منها بل يبقون فيها إلى زوالهما، وبعد زوالهما لا يخرجون، للنصوص الدالة على الأبدية المبجلة لهذا المفهوم، فليس هذا المفهوم مرادا في الآية ثم إن السماوات والأرض تقيان يوم القيامة فكيف يدومون في النار ما دامت؟ فالمراد - والله أعلم - التمثيل لخلودهم فيها بمقدار بقائهما في الدنيا.

وقيل: المراد سماوات النار وأرضها وهما أبديتان، وسماواتها سقوفها كما قال: الله ﷻ: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ﴾ (سورة إبراهيم: ٥٠)، وفي هذا أيضا أن المخاطبين لا يعرفون ثبوت هذا ولا قيام الساعة، ويحاج عن هذا والذي قبله أنه لا مانع من خطابهم بما لم يعرفوا لفائدتين: إحداهما: الاحتجاج مثلا، والأخرى: الإخبار بذلك الشيء. وقيل: ما دامت السماوات والأرض قبل زوالهن فإذا زالت أبدلهم الله خلودا.

﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ من مدة وهي ما بين قيام الساعة إلى دخول النار، فإنهم يعذبون في قبورهم بنار تارة، وتعذب أرواحهم في سجين تارة بها، والمستثنى منه هو المصدر الظرفي، وهو دوام السماوات والأرض، لكن يبقى من يموت بقيام الساعة فإنه لم يعذب قبله، فإما أن يحمل الكلام على الغالب لأن من مات وعذب قبل قيامها أكثر، أو يحمل الاستثناء في جنبه على الاستثناء من أول، ولا مانع من اختلاف أحوال المستثنى.

أو المدة المستثناة هي مدة كونهم في الزمهرير فإنهم تارة في النار وتارة في الزمهرير، أو المراد: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ من الزيادة على قدر مدة دوام السماوات

والأرض، وهي زيادة لا منتهى لها، و«إلا» في هذا الوجه كالنعت أو البدل، أي مدة دوام السماوات والأرض التي هي غير ما يزداد بعدها، كقولك: لي عليك ألف غير الألف السابق، أو غير الألف الذي سيكون من جهة كذا، ذكر أولاً ما يعرف من المدة، وزاد بعدها ما لا ينتهي.

ويجوز أن يكون المستثنى مدة لبثهم في الدنيا، وبرازخهم والموقف، وبرزخ كل أحد ما بين موته إلى بعثه، كأنه قيل: هم أصحاب النار لا يخلون عنها إلا ما سبق من المدة قبل وقت دخولها.

ويجوز الاستثناء من الزفير والشهيق، والمعنى: لهم فيها زفير وشهيق في جميع أوقاتها إلا بعض الأحيان، فينقطع فيها زفيرهم وشهيقهم، إلا أن هذا يشكل بأنه ليس استثناء تاماً لعدم ذكر المستثنى منه، ولا مفرغاً لعدم السلب، وبعض النحاة يكتفي بالمقدر في ذلك كما رأيت.

والأولى في هذا جعل الاستثناء منقطعاً، وقيل: المعنى إلا ما شاء ربك لو فرض أنه تعالى **وَعَلَىٰ** إخراجهم فهو تعليق بالمحال، فيكون ذلك برهانا على الأبدية كقوله تعالى **وَعَلَىٰ**: ﴿حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ (سورة الأعراف: ٤٠) أو كقوله: لأضربنك إلا إن أرى غير ذلك، وأنت لا ترى إلا ضربه، وكأنه قيل: لا يخرجهم ولو شاء لأخرجهم.

وقيل: الاستثناء تعليم للاستثناء لمشية الله **وَعَلَىٰ** في الكلام والتبرك به، وهو في حكم الشرط كقوله تعالى: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ (سورة الفتح: ٢٨).

﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ لا راداً لفعله ولا معارض. ذكر الله وعيدهم

إنذارا لقومه ﷻ ، وتسليية له ﷻ ، وذكر السعادة له ولمن تبعه تنشيطا لهم وإرغاما للكفرة بقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوذٍ﴾ غير مقطوع عنهم بفنائهم، أو مرضهم أو خروجهم، أو بعدم الانتفاع، كل ذلك لا يكون.

ونصب «عطاء» على أنه مفعول مطلق، أي أعطوا ذلك عطاء، ومعنى جذّ العطاء إبطاله والرجوع فيه، فلا استثناء فيه بالنقص، كما استثنى في الكفار بالزيادة، و﴿مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾: مدة برزخ قيام الساعة وما بعدها إلى دخولها، أو ما شاء ربك من الزيادة أي خالدين فيها قدر مدة الدنيا غير ما يزداد عليها، ولا ينتهي، أو «إلا» في الموضعين كما قيل: في قوله تعالى ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ (سورة النمل: ١١). بمعنى الواو العاطفة فهي عاطفة، وهو<sup>(١)</sup> وجه ضعيف، أو الاستثناء تبريك فليس متصلا ولا منفصلا كقوله تعالى: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ (سورة الفتح: ٢٧).

﴿فَلَا تَكُ﴾ لا تكن يا محمد ﴿فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْْبُدُ هَؤُلَاءِ﴾ على حذف مضافين، أي من عاقبة عبادة ما يعبد هؤلاء، أو في عاقبة عبادة ما يعبد هؤلاء، أو في ضياع عبادة ما يعبدون، أو من ضياع عبادة... الخ، أو «ما» مصدرية، أي من عبادة هؤلاء أصنامهم، أي من عاقبة عبادتهم أو ضياعها، وإنما جاز أن تفسر «من» بـ«في» لتعلقها بـ«مرية» لا بما تعلقت به الأولى.

﴿مَا يَعْْبُدُونَ﴾ أصنامهم ﴿إِلَّا كَمَا يَعْْبُدُ آبَاؤُهُمْ﴾ و«ما» مصدرية أي إلا عبادة آبائهم ﴿مِّن قَبْلُ﴾ وقد أهلكوا إلى النار لعبادتها، فكذلك نهلك من عبد

١- أي ورود «إلا» بمعنى الواو العاطفة.

وهم لم يُوقُوا حَقَّ أَبِي حِيَانٍ إِذْ رَدُّوا عَلَيْهِ نَحْوَ هَذَا، اللَّهُمَّ إِنْ عَتَبْنَا مَا يَجْرِي بَيْنَ النَّاسِ، مِنْ أَنْ يُقَالَ: قَضَىٰ فَلَانٌ دِينَهُ إِذَا بَرَأَتْ ذِمَّتُهُ، وَلَوْ بِمَسَاحَةٍ فِي بَعْضٍ، أَوْ عَتَبْنَا مَا يَجْرِي فِي كَرَمِ اللَّهِ تَعَالَىٰ مِنَ الْمَسَاحَةِ فَتَكُونُ حَالًا مَبِينَةً لِدَفْعِ احْتِمَالِ عَدَمِ الْكَمَالِ، وَأَمَّا أَنْ يَكُونَ كَرَمُهُ قَرِينَةً لِأَنْ كَوْنَهُ كَرِيمًا فِي الْجُمْلَةِ لَا يُوجِبُ أَنْ يَكُونَ قَدْ سَامَحَ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ.

وعنه رحمته : «السعيد من بطن أمه والشقي من بطن أمه» <sup>(١)</sup> ومعناه: يظهر سعادته وشقاوته للملك من حين كان في بطنها، حين كان نطفة، وإلا فسعادته أو شقاوته معلومة لله سبحانه وتعالى بلا أول، وقيل: الأم الثبوت العلمي الأري، أي من جهة العلم الأري الذي كان كالخزانة للخارج، وفيه عدم أدب.

﴿وَلَقَدْ- آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾ وَإِنْ كَلَّامًا لَيُؤْفِقْتَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

### التذكير بعاقبة الاختلاف والشك

﴿وَلَقَدْ- آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿فَاخْتَلَفَ﴾ اختلف قومه ﴿فِيهِ﴾ نائب الفاعل، آمن بعض وكذب بعضهم، ولم يؤمنوا كلهم، فتسلَّ بذلك إذ كفر بعض قومك بالقرآن، ولم يؤمنوا كلهم، و«في» على ظاهرها، أو للسببية، والهاء للكتاب، وإن جعلناها بمعنى «على» فاهاء لموسى، وقيل: له ولو أبقيت على ظاهرها، أي فيه من حيث النبوة أو في نبوءته.

١- أورده المهندي في الكنز في كتاب الإيمان والإسلام في الفصل السادس في الإيمان بالقدر، ج ١، ص ١٠٧، رقم ٤٩١. وقال: رواه الدراقطني من حديث أبي هريرة. ورواه الربيع في مراسيل جابر رقم ٨٠١ بلفظ: «إذا وقعت النطفة...».

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ﴾ أي قضاؤه ﴿سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ بتأخير الموت إلى وقته والعذاب إلى وقته من الموت، ومن القيامة والحساب إليه ﴿لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ في الدنيا، حكم فيها بإهلاك المبطل وبحكم الآخرة.

والهاء لقوم موسى، فقومك يا محمد مثلهم، أخرنا القضاء بينهم للكلمة السابقة، أي بين المؤمنين والكافرين في الفريقين، أو بين قومك وقوم موسى كما قيل، وهو ضعيف، والوجه الأول يناسبه قرب ذكر قوم موسى، والثاني يناسبه أنَّ الكلام في قومه ﷺ، وأما ذكر قوم موسى فللمثيل والتسلي.

بقي أنَّ قوم موسى لم يكفروا بالتوراة، وفرعون وقومه ولو كانوا من قوم موسى لكنهم هلكوا قبل نزول التوراة، ومن كفر من بني إسرائيل بالتوراة قليل، فيعتبر هذا القليل، أو أريد بالكتاب الصحف على أنها أنزلت في حياة فرعون، وكفر بها، وقيل: بين قومك يا محمد.

﴿وَأَنَّهُمْ﴾ أي كفار قومك يا محمد ﴿لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ﴾ من القرآن المفهوم من سوق الكلام ﴿مُرِيبٍ﴾ موقع في الريبة، فإنَّ الشكَّ ليس نفس الإيقاع في الريبة، أو في شكَّ ذي ريبة، أو الضمير عائد إلى قوم موسى مع عوده إليهم قبل، أو عائد إلى القومين، وهاء «منه» تابعة لذلك، بأن ترجع للكتاب أو للقرآن، وقيل: للوعيد المفهوم.

﴿وَإِنْ كَلَّا﴾ كلُّ فرد من أفراد كلِّ فريق من الفريقين المؤمنين والكافرين، أو إنَّ كلَّ فريق من الفريقين، «إنَّ» مخففة بقيت على عمل المشددة، وقال مقاتل: المراد كفار مكة.

(نحو) ﴿لَمَّا لَوْفَيْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَاهُمْ﴾ اللام الأولى للتأكيد في خبر «إنَّ» المخففة، كما تكون في خبر المشددة، لا فارقة بين النافية والمخففة، لأنَّ

(نحو) ﴿لَمَّا لِيُوفِّيْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ﴾ اللام الأولى للتأكيد في خبر «إن» المخففة، كما تكون في خبر المشددة، لا فارقة بين النافية والمخففة، لأنَّ النصب بها فارق، لأنَّ النافية لا تنصب الاسم، و«ما» صلة فاصلة بين اللامين لكرهة تواليهما، والثانية للتأكيد في جواب القسم، والقسم وجوابه خبر لـ«إن» المخففة، أو مفعول لقول محذوف، مخبر به عن «إن»، أي لمقول فيهم: والله لِيُوفِّيْنَهُمْ...، أو صلة «ما»، أو وصفتها واقعة على القولين بتقدير القول، أي للذين يقال فيهم: والله ليوفينهم، أو لقوم مقول فيهم: والله ليوفينهم.

أو اللام عند زيادة «ما» في جواب القسم كررت تأكيداً كذا قيل، وفيه أنه لا يكرر الحرف الذي ليس حرف جواب إلا مع مدخوله إلا نادراً أو ضرورة، والقرآن لا يحمل على ذلك.

وتوجيه الأعمال إحضار الثواب للمؤمنين على طاعتهم، والعقاب للكافرين على معاصيهم، فذلك تبشير وإنذار في لفظ واحد، وسمي المسبب أو اللازم وهو الجزء باسم السبب أو الملزوم وهو العمل، أو يقدر مضاف أي جزاء أعمالهم ﴿إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ عليم بما جلَّ أو دقَّ ما في القلب وما في غيره.

﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَسْكُرُ النَّارَ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ﴿١١٣﴾

الأمر بالاستقامة على أوامر الله تعالى

﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾ هو مستقيم لكن جاء الكلام إلهاباً له، أو المراد: دُم على الاستقامة أو زد منها، وقيل: استفعل للطلب، والكاف بمعنى على، أي اطلب



(نحو) ولا حاجة إلى جعل «مَنْ» فاعلاً لمخوف، أي وليستقم من تاب معك، ففعل الأمر يرفع الظاهر بواسطة العطف، ولو كان لا يرفعه بدونها، والكاف بمعنى على، و«مَا» مَصْدَرِيَّةٌ، أي استقم على أمري، أو اسم والمعنى: على ما أمرت به فحذف الرابط ولو لم يجرَّ الموصول بما جرَّ به، ولا اتَّفَقَ عاملهما، أو ضُمِّن «أُمِرْتُ» معنى أُلزمت.

أو الكاف على أصلها، أي استقم استقامة مثل الاستقامة التي أمرت، إمَّا على معنى استقم في الحال وبعد كما استقمت قبل، وإمَّا على أنَّ مطلوب الأمر كُلِّيٌّ والمأمور به جزئيٌّ على حدٍّ: صلِّ ركعتين كما أمرت، ولا غرابة فيه. وإمَّا على أنَّ الشيء باعتبار الأمر به غيره باعتبار وقوعه فصَحَّ التشبيه، وقد قيل: الآية كقولك: كن كما أنت، أي كما أنت عليه، وقيل: كقولك: مثلك لا يبخل.

والمراد: أداء الفرائض فعلاً وتركاً، كالقرآن والتوحيد والتبليغ هكذا. أو ذلك أمر في بيان اعتدال الإسلام لا إفراط ولا تفريط، ولا تشبيه ولا تعطيل، لا إسراف ولا إقتار، ولا جبن ولا تهوُّر، ولا تحمُّلوا على أنفسكم ما يضرُّها من الطاعات، بل ما تطيقه، ولا ما تضعف به أجسامكم من قطعها بالكُلِّيَّة عَمَّا يلزُّ، [قلت:] وزعم بعض المحققين أنَّ الآية لا تشمل عمل القلب ونقول: هي أولى به ﴿وَلَا تَطْغَوْا﴾ لا تتعلَّوا الحدود، وعَلَّل «اسْتَقِمَّ» و«لَا تَطْغَوْا» بقوله: ﴿إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ مجازيكم عليه.

قال ﷺ: «شَيَّبَتْنِي هُود وَأَخَوَاتُهَا» وقال: «شَيَّبَتْنِي هُود وَأَخَوَاتُهَا الْوَاقِعَةُ وَالْحَاقَّةُ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» وقال: «شَيَّبَتْنِي هُود وَالْوَاقِعَةُ وَالْمُرْسَلَاتُ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» وقال: «شَيَّبَتْنِي هُود وَأَخَوَاتُهَا قَبْلَ الْمَشِيبِ» وقال: «شَيَّبَتْنِي هُود وَأَخَوَاتُهَا مِنَ الْمَفْصَّلِ» وقال: «شَيَّبَتْنِي سُورَةُ هُود

وأخواتها الواقعة والقارعة والحاقة وإذا الشمس كورت وصال سائل» وقال: «شيبني هود وأخواتها وما فعل بالأمم قبلي» وقال: «شيبني هود وأخواتها، وذكُر يوم القيامة وقصص الأمم»<sup>(١)</sup>.

وروي أنه لما نزلت الآية قال: «شَمُّوا شَمُّوا» فما رئي ضاحكا بعدها. وعن ابن عباس رضي الله عنه: ما نزلت عليه ﷺ آية أشد من هذه، واستدل بعض على أن الاستقامة صعب بهذه الآية.

وفسر بعض الأشرعية الصراط الذي هو أدق من الشعر وأحد من السيف في حديث الصراط<sup>(٢)</sup> على متن جهنم بالاستقامة، إخراجا له عن ظاهره، [قلت: كما كنت أقول قبل اطلاعي عليه، ورأى أبو علي الششتري<sup>(٣)</sup> النبي ﷺ في النوم فقال: ما شيبك من هود؟ أقصص الأنبياء وهلاك الأمم؟ قال: «شيبني» ﴿فَاسْتَقَمَ كَمَا أُمِرْتُ﴾ والله أعلم بصحة الرؤيا، وتحقيقها لمنافاتها بعض الروايات كما رأيت.

**﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾** مشركين أو موحددين **﴿فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾** بركونكم إليهم.

**(فقه)** والركون شامل للحب بالقلب إلا ما كان عن ضرورة، وبالتزني بزيهم في اللباس والمشى، وبالتكلم بنحو كلام اختصوا به وتعظيم ذكرهم

١- تقدّم تخريج هذه الأحاديث وما يشابهها. انظر: تفسير سورة هود آية ٥١، ج ٦، ص ٢٩٨.

٢- يشير إلى قوله الطَّائِفَاتُ: «الصراط على جهنم مثل حد السيف». انظر المنذري: كتاب الترغيب والترهيب، ج ٤، ص ٤٢٩، رقم ٨٧.

٣- علي بن عبد الله النميري الششتري من أهل شستر، ولد سنة ٦١٠ هـ وتوفي سنة ٦٦٨ هـ. متصوفاً فاضلاً أندلسي، تنقل في البلاد وتوفي بقرب دمياط ودفن فيها، من كتبه العروة الوثقى في بيان السنن وما يجب أن يفعله المسلم. قال الغريبي: شعره في غاية الانطباع والملاحة، وتواشيعه وزجله في غاية الحسن كذلك. الأعلام للزركلي، ج ٤، ص ٣٠٥.

ومداهنتهم، واختيارهم على غيرهم.

حكى عن الموفق<sup>(١)</sup> أنه صَلَّى خلف إمام فقرأ هذه الآية فغشي عليه، فلما أفاق قيل له، فقال: هذا فيمن ركن إلى ظالم فكيف بالظالم؟ وعن الحسن: «جعل الله الدين بين لادين: لا تطغوا ولا تركنوا».

ولَمَّا خَالَطَ الزهري السلاطين كتب إليه أخ في الدين: «عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن، فقد أصبحت بحال ينبغي لمن يعرفك أن يدعو لك الله ويرحمك، أصبحت شيخا كبيرا، وقد أثقلتك نعم الله بما فهمك من كتابه وعلمك سنة نبيه، وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء، قال: الله سبحانه ﴿لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ (سورة آل عمران: ١٨٧) وأيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك آنت وحشة الظالم، وسهلت سبل الغي بدنوك إلى من لم يؤدِّ حقاً، ولم يترك باطلا حين أدناك واتخذك قطبا يدور عليك رحا باطلهم، وجسرا يعبرون عليك إلى بلائهم، وسلما يصعدون فيك إلى ضلالهم، يدخلون الشك على العلماء، ويعتادون بك إلى قلوب الجهلاء، فما أيسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك!، وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك!، فما يؤمنك أن تكون ممن قال: الله فيهم: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا﴾ (سورة مريم: ٥٨) فإنك تعامل من لا يجهل، ويحفظ عليك من لا يغفل، فذاؤ دينك فقد دخله سقم، وهيء زادك فقد حضر السفر البعيد، وما يخفى على الله شيء في الأرض ولا في السماء».

١- هو موفق الدين عبد اللطيف البغدادي الشافعي نزيل حلب، ويعرف قديما بابن البباد وابن نقطة، كان حسن الخلق جميل الأمر عالما بالنحو، له يد في الغريبين: غريب القرآن وغريب الحديث، وله مصنفات كثيرة، ومعرفة بالفلسفة والطب وعلم النفس والتاريخ والبلدان والأدب. توفي ببغداد سنة ٦٢٩هـ. تهذيب سير أعلام النبلاء، ج ٣، ص ٢٢١. الأعلام للزركلي، ج ٤، ص ٦١.

وفي الأثر: ما من شيء أبغض إلى الله تعالى من عالم يزور عاملاً، والذباب على العذرة أحسن من قارئ على باب هؤلاء. قيل لسفيان: إني أعيط للظلمة فهل أنا من أعوانهم؟ قال: لا، أنت منهم، ومن يبع لك الإبرة من أعوانهم. ﴿وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ يمنعونكم من العذاب على الركون، أو يصرفونه عنكم بعد وقوكم فيه، والواو للحال ﴿ثُمَّ لَا تَنْصَرُونَ﴾ لا ينصركم الله ولا غيره إن ركنتم، لقضائه بتعذيب الراكن، ولا يخلف وعيده كما لا يخلف وعده.

(نحو) و﴿ثُمَّ﴾ للتراخي في الاستبعاد، استبعاد النصره لهم من الله، وليس هذا خارجاً عن قولنا: ثم لتراخي الرتبة. وعطف فعليّة على اسميّة، أي نصركم بعيداً، أو هي بمعنى الواو، أو الفاء السببيّة الموصولة، وقد أكد الله الشأن في هذه الأحكام إذ صرفها إلى الخطاب لنبيه ﷺ وأصحابه، أو إليه وإلى أمته.

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُفُصُهُ عَلَيْكَ إِنَّهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ۝ وَمَا ظَنَنْهُمْ وَلَكِنْ ظَنَّمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَعْنَتَ عَنْهُمْ ۚ وَالْهَتُمْ إِلَيْهِ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ۝ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَمٌ شَدِيدٌ ۝﴾

الأمر بالصلاة والدعوة إلى الصلاح والصبر

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ﴾ صلاة الفجر في الطرف الأوّل من النهار وصلاة الظهر والعصر في الطرف الثاني منه، وأوّل الزوال، كذا قيل، وفيه أنّ صلاة

الظهر أول النصف وهو لا يسمّى طرفاً، ولا وجه له إلا أنّه نصف آخر لا أول. و«طَرَفِي» ظرف الزمان لإضافته إلى الزمان.

أمره ﷺ بالصلاة لأنّه إمام أمته فذلك أمر لهم أيضاً، وخصّ الصلاة من العبادات بالأمر لأنها أمّ العبادة بعد التوحيد، ويجوز أن يكون الأمر لكلّ من يصلح.

﴿وَزَلَفًا مِّنَ اللَّيْلِ﴾ جمع زلفة، كغرفة وغرف، أي قطعة من قطع الليل، منصوب على الظرفيّة، مِّن زَلَفٍ إِلَيْهِ بمعنى قرب، أي ساعات الليل قريبة من النهار، وهي وقت المغرب والعشاء باعتبار أوّلّه، فأوّلّه أفضل بعد أن كان التأخير أفضل على ما في كتب الحديث<sup>(١)</sup> والفقّه.

فالصلاة التي أمره الله بإقامتها في الزلف صلاة المغرب والعشاء، أو طرفي النهار ووقت الفجر ووقت العصر، وزلفاً من الليل وقت العشاء يقرب من وقت صلاة المغرب، وإن كان النهار من الفجر إلى الغروب، فالمغرب طرف مجازاً للمحاربة<sup>(٢)</sup> وهو طرف الليل حقيقة، وإن كان من طلوع الشمس فالفجر والمغرب طرف مجازاً، وأمّا صلاة الظهر فمن الآية الأخرى، مثل: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ﴾ (سورة الروم: ١٦) ومثل: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ (سورة الإسراء: ٧٨). وعن ابن عبّاس: صلاة الطرفين: الصبح والمغرب، وصلاة الزلف: العشاء [في] الثلث الأوّل من الليل، ولم تذكر هنا الظهر والعصر ودخلت صلاة التهجد والوتر بقوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً﴾ (سورة الإسراء: ٧٩).

﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ أي جزاء السيّئات، و«ال» فيهما للحقيقة

١- من ذلك الحديث الذي رواه البخاري في كتاب المواقيت (١٧) باب وقت المغرب، رقم ٥٣٤،

عن رافع بن خديج. وأوّلّه قوله: «كُنَّا نصلّي المغرب...».

٢- في الطبعة العمانية: «فالمغرب طرف للمحاربة». فلعل الصواب: للمحاربة. تأمل.

بحيث يراد مطلق الحسنات: صلاة الفرض والنفل، والصوم والزكاة، وسائر العبادات، وقيل: الصلوات المفروضة، وقيل: الفرائض فقط من الصلاة وغيرها، ومطلق السيئات، وقال ابن عَبَّاس: «ال» في السيئات للحقيقة، أو للعهد الذي في الصغائر في غير هذه الآية كاللحم، وفي الحسنات للعهد القريب، وهو الصلوات الخمس يكفرون ما بينهما من الصغائر.

وعن مجاهد: الحسنات قول العبد: «سُبْحَانَ اللَّهِ، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم» والمراد بالسيئات الصغائر. قال ﷺ: «**الصلاة إلى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر**»<sup>(١)</sup> لقوله تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ (سورة النساء: ٣١)، أي بالصلوات الخمس، أو بمطلق الأذكار، وقيل: بمجرد اجتناب الكبائر.

(سبب النزول) قيل: نزلت في أبي اليسر عمرو بن غزية الأنصاري، وقيل: كعب بن مالك، وقيل: كعب بن عمرو، وكان يبيع التمر فأنته امرأة فأعجبته، فقال لها: إنَّ في البيت أجود من هذا التمر، فذهب بها إلى بيته فضمَّها وقبلها، فقالت له: اتق الله، فتركها وندم، فأتى رسول الله ﷺ فأخبره بما فعل، فقال: «**انتظر أمر ربِّي**» فلمَّا صَلَّى صلاة العصر نزلت فقال: «**اذهب فإنَّها كفارة لما فعلت**» وروي أنَّه أتى أبا بكر رضي الله عنه فأخبره فقال: «أستر على نفسك، وتب إلى الله»، فأتى عمر فقال: له مثل ذلك، ثمَّ أتى رسول الله ﷺ فنزلت، فقال عمر: «هذا له خاصَّة، أم للناس عامَّة؟» قال: «**للناس عامَّة**»<sup>(٢)</sup>.

١- رواه الحاكم في كتاب التوبة والإنابة، ج ٤، ص ٢٨٨، رقم ٧٦٦٥ (٦٥) مع زيادة في آخره. وأحمد في مسنده، ج ٢، ص ٢٢٩. من حديث أبي هريرة.

٢- رواه البخاري في كتاب التفسير، رقم ٤٤١٧، من حديث ابن مسعود.

وروي أنه ﷺ قال له: «توضاً وضوءاً حسناً وصل ركعتين فإنَّ الحسنات يذهبن السيئات» وعلى هذا نزلت الآية قبل فعله. وروي أنَّ أبا بكر قال له: «تب إلى ربِّك ولا تخبر أحداً» وكذا قال عمر، وأنه قال: فلم أصبر بعد قولهما حتى أتيت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له فقال له: «أخنت رجلاً غازياً في سبيل الله في أهله بمثل هذا؟» وأطرق طويلاً، حتى أوحى إليه ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ... ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ﴾ فقرأها رسول الله ﷺ فقالت: إليَّ هذا خاصّة أم للناس عامّة؟ فقال: «بل للناس عامّة».

وقيل: معنى ﴿يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ يمنعن من الإتيان بهنَّ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ (سورة العنكبوت: ٤٥) فيراد بالسيئات الكبائر، لأنَّ الصغائر لا يخلو عنهنَّ الإنسان، فليس الصلاة تمنعهنَّ البتّة، وهو بعيد مخالف لتفسير الصحابة والتابعين، والتفسير الأوّل أولى بمعنى غفران السيئات ولا يعارض بقوله ﷺ: «إِنَّ الصَّغَائِرَ تَغْتَفِرُ بِاجْتِنَابِ الْكَبَائِرِ» لجواز أن يكون المراد تغتفر بالصلوات الخمس، أو مطلق الأذكار مع اجتناب الكبائر.

ويدلُّ للأوّل قوله ﷺ: «الصلوات الخمس، والجمع، ورمضان، والوضوء كفارة لما بينهنَّ ما اجتنبت الكبائر»<sup>(١)</sup>، والمراد: تغفر ولو بذكر واحد أو صلاة واحدة لمن شاء الله، كما مرَّ من أنه صلى ذلك الرجل العصر فقال له ﷺ: «كفر الله سيئتك بصلاتك هذه».

وجاء: «من آمن لتأمين الإمام ووافق تأمين الملائكة غفر له ما تقدّم»<sup>(٢)</sup>،

١- رواه مسلم في كتاب الطهارة، (٥) باب الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة... رقم ١٦ (...).

والسيوطي في الجامع الصغير، رقم ٣٨٧٥. من حديث أبي هريرة.

٢- رواه البخاري في كتاب الصلاة (٢٩) رقم ٧٤٧، من حديث أبي هريرة.

وجاء: «من أكل طعاما وقال: الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام، ورزقيته من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم، ومن لبس ثوبا وقال: الحمد لله الذي كساني هذا ورزقيته من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر»<sup>(١)</sup>.

والجمهور على أن السيئات الصغائر، وأمّا الكبائر فلا يكفرها إلا التوبة ولا تكفر الصغائر المصّر عليها بأن عني أن يعود إلى مثلها، أو عني أن لا يتوب مِمّا صدر منه.

﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من الأمر بالاستقامة والنهي عن الطغيان، والركون إلى الذين ظلموا والأمر بإقامة الصلاة، أو الإشارة إلى القرآن إلا أنه لم يجر له ذكر، ولمّا يتم نزوله لكنّ بعض القرآن قرآن، وقيل: الإشارة إلى إقامة الصلاة بتأويل ما ذكر، أو إلى إقامة الصلاة، وقيل: إلى الإخبار بأن الحسنات يذهبن السيئات، وقيل: إلى الأوامر والنواهي في السورة.

﴿ذِكْرِي﴾ تذكير أي وعظ ﴿لِلذَّاكِرِينَ﴾ المتعطين، وخصّهم لأنهم المنتفعون ﴿وَاصْبِرْ﴾ يا محمّد على تحمّل ما ذكر من الأوامر والنواهي، وعلى تحمّل الأذى من قومك، أو على مطلق فعل الطاعات وترك المعصيات، وشمل الصبر على البلاء، والصبر على صعوبة ردّ النفس عمّا تشتهي، وقيل: المراد الصبر على الصلاة وإقامتها، كما قال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا﴾ (سورة طه: ١٣١).

﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ مقتضى الظاهر: لا يضيع أجرهم، بالهاء

١- رواه الحاكم في كتاب الدعاء والتكبير وتهليل... ج ١، ص ٦٨٧، رقم ١٨٧٠ (١).

والسيوطي في الجامع الصغير، رقم ٦٠٨٦ (٢٠١٥). من حديث أنس.



عائدة إلى «الذاكرين» وعبر عنهم بالمحسنين ليكون الكلام في صورة حجة لهم، وهي أنَّ أجرهم يثبت لإحسانهم، إذ تعليق الحكم بالمشقِّ يؤذن بأنه علَّة، وليخبر بأنَّ الصلاة والصبر إحسان، وأنه لا يعتدُّ بهما دون إخلاص، إذ «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه»<sup>(١)</sup> كما جاء في الحديث، وعبادتك الله كأنك تراه إخلاص، والمراد: الإحسان كَيْفِيَّةٌ وَكَمِّيَّةٌ، ويجوز أن يراد كلُّ محسن من كلِّ أمة، والإحسان على العموم، وعن ابن عباس رضي الله عنه : «المُحْسِنِينَ» المصلُّون.

﴿فَلَوْلَا﴾ تخفيض أو توبيخ أو نفي على ما يأتي إن شاء الله ﴿كَانَ مِنَ الْقُرُونِ﴾ الأمم الماضية. «مِنْ» للتبعض ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ «مِنْ» للابتداء تتعلق بمحذوف، حالٌّ من القرون ﴿أَوَّلُوا بَقِيَّةً﴾ أصحاب دين وفضل، أو عقل ورأي، إذ بهما يوصل إلى قبول الشرع، وإلى الاستنباط منه، وذلك أنَّ الإنسان يدَّخر أفضل ما يجد ويحافظ عليه، فيحضره إذا احتاج إليه، كما يقال: في الزوايا خبايا، وفي الرجال بقايا.

وَبَقِيَّةُ الْقَوْمِ: خيارهم، والبقية بمعنى الصفة كناية عما أطلق عليه أنه خير وجيّد من الخصال المرضية، ومن لوازم الخير أن يصاب ويستبقى، وكأنَّه قيل: أولوا خصلة باقية، أي من شأنها أن تبقى ولا تضيع، وتغلّبت عليه الإسميّة فخرج إلى معنى نفس الشيء الجيّد، ولو لم يستشعر معنى البقاء.

ويجوز أن يكون مصدرا، أي أولوا إبقاء على أنفسهم أي نقص الشرّ عن أنفسهم، وهو بمعنى الإبقاء، فهو اسم مصدر، يقال: أبقي عليه أي راقبه، وصرف الشرّ عنه أو بعض الشرّ، ويدلُّ لذلك قراءة «بَقِيَّة» بفتح الباء وإسكان القاف

وتخفيف الياء، وقراءة «بُقْيَة» بضمّ الباء وإسكان القاف، والفعل بقاءه يَبْقَاهُ كرماء يرميه، وأما ضدّ الفناء فبَقِيَ يَبْقَى كرضي يَرْضَى.

﴿يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ﴾ بالشرك والمعاصي، وصلاح الأرض تركهما.

(نحو) و«كَانَ» لا خير لها، فليس «يَنْهَوْنَ» خيرا لها بل حال من «أُولُوا» أو نعت له، وإذا جعلنا «لَوْلَا» للتحضيض فقد اعتبرنا القرون كأنهم موجودون، فحضر أصحاب الرأي منهم على النهي، وكان بمعنى يكون، وإن جعلناها للتوبيخ فالماضي على ظاهره وتحضيض المفقود وتوبيخه كناية عن توبيخ الموجودين وتحضيضهم، والتحضيض على الشيء والتوبيخ يستلزمان أنه منتف يطلب تحصيله، أو متروك يعاتب على تركه، فلذلك الانتفاء صحّ الاستثناء في قوله:

﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ وصحّ النصب في التمام والنفي لجوازه فصيحاً، تقول: ما قام القوم إلا رجلاً، بالنصب كما تقول بالرفع، وقوّى النصب عدم التصريح بالنفي، وقد قيل: إِنَّ «لَوْلَا» حرف نفي، وكأنه قيل: ما فيهم خيار ينهون إلا قليلاً.

﴿مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ﴾ من الهلاك، نهوا عن الفساد فنجوا. و«مِنْ» هذه للبيان أي إلا قليلاً هم من أنجينا كمن نجا مع هود، ومع صالح، ومع لوط بإيمانهم، ﴿أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَاسٍ﴾ (سورة الأعراف: ١٦٥).

ويجوز كون الاستثناء منقطعاً فرجح النصب أو تعيّن ولو مع السلب، وأجيز أن تكون الآية من باب نفي الملزوم بانتفاء اللازم نحو: «ما كان أغنياؤهم يواسون الناس» تدمهم بأنهم فقراء، وبالغت بأنه لو كان فيهم أغنياء لم يواسوا الناس.

﴿وَاتَّبَعَ﴾ العطف على محذوف، أي فلم ينهوا واتَّبَعَ. ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا فِيهِ﴾ جعلهم الله بخذلانه تابعين ما أترفهم الله فيه، أي ما وسَّع الله عليهم من النعم، ولذَّهم فيه فاشتغلوا بالتلذُّذ بها، وأعرضوا عن دين الله، واشتغلوا عن النهي عن الفساد بتوفيرها واكتسابها، والمحافظة عليها لهواهم، ويجوز - على بُعد - أن يكون من أترفته النعم إذا أطعته.

﴿وَكَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ مذنبين ذنوبا عظاما من شرك وظلم، وترك النهي عن الفساد مع علمهم بما هو فساد مما يدرك بالعقل، وهم مواخذون على ذلك ولو لم يدركوا فكيف مع ما أدرکوا.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى﴾ أنفسها أو أهلها أو إِيَّاهُمَا ﴿بِظُلْمٍ﴾ منه أي إهلاكها بظلم منه متف ﴿وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾ مومنون، وإنما يهلكهم وهم مشركون، أو يهلكهم وهم موحدون، لأنهم لا يأمرن بالمعروف ولا ينهون عن المنكر، وهذا أولى من أن يقال: المراد مصلحون فيما بينهم ولو كانوا مشركين لا يهلكهم وهم غير باغين بعض على بعض، وذلك جائز كما أن حقَّ الله مؤخر عن حقِّ المخلوقات بفضل من الله وسعة رحمته.

(فقه) ألا ترى أنَّ الديون والتباعات قبل الوصايا بالكفارات والحجِّ والعمرة والزكاة، وشهْر وشوهد أنَّ الملك يبقى مع الشرك ولا يبقى مع الظلم، وجاء الحديث عن جابر بن عبد الله أنه رضي الله عنه سئل عن تفسير ذلك فقال: «وأهلها ينصف بعضهم بعضا»<sup>(١)</sup> والواو للحال.

١- أورده السيوطي في الدر، ج ٣، ص ٣٨٦. وقال: أخرجه ابن أبي حاتم والخرائطي في مساوي

الأخلاق عن جرير موقوفا.

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ في دين الإسلام، وهذا كما قال: الله ﷻ: ﴿وَلَوْ شِئْنَا عَلَّاتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا﴾ (سورة السجدة: ١٣) وهذا أولى مما قيل: على هدى كلهم، أو على ضلال كلهم.

(أصول الدين) وأولى من أن يقال: المراد الاتحاد في الكفر كما قيل: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ (سورة البقرة: ٢١٣) لأجل السياق. والأمر غير الإرادة والمشيئة لأنه يتخلف بمعنى أنه يأمر العباد بشيء ولا يفعلونه، وهما لا يتخلفان، فمن أراد كفره كفر ولا بد، أو إيمانه آمن لا محالة، والنهي كالأمر يتخلف، وكذا الحب لأن معنى "أحب الله كذا": أمر به.

(نحو) ولما كان لو للامتناع صارت الجملة كجملة منفية، وكأنه قيل: ما كان الناس أمة واحدة بل اختلفوا، ولذلك عطف عليها بقوله: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ بعضهم مؤمن وبعضهم كافر، وقيل: مختلفين في أصول الديانة، وقيل: في الفروع والأصول لعدم مخصص، وهذا وما قبله لا ينافيان قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا﴾ (سورة يونس: ١٩) لأن هذا على عهد آدم قبل قتل هابيل، أو بعد الطوفان.

قال: أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو اثنتين وسبعين فرقة، وستفترق أممي على ثلاث وسبعين فرقة، اثنتان وسبعون فرقة في النار وواحدة في الجنة»، وعنه ﷺ: «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، والنصارى على اثنين وسبعين فرقة، وستفترق أممي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة»، وعنه ﷺ: «افترقت المجوس على سبعين فرقة، وافترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، وافترقت النصارى على اثنين وسبعين فرقة، وستفترق أممي على ثلاث وسبعين فرقة كلها هالكة إلا

واحدة»<sup>(١)</sup>، وروي أنه قال: «الناجية هي التي على ما أنا عليه وأصحابي»  
وشدّت رواية: «كلّها ناجية ما خلا واحدا».

﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ﴾ فلا يختلفون عن الحقّ بل يتفقون عليه، والاستثناء متّصل إذا أريد بمختلفين أنّ بعضهم على الحقّ وبعضهم على الباطل، فإنّ أهل الحقّ لا يختلفون، ولو اختلفوا في الفروع، ومنقطع إذا أريد الاختلاف في العقائد كذا قيل، والمستثنى منه واو «يزالون» أو المستتر في مختلفين.

﴿وَلَذَلِكَ﴾ الإشارة إلى الاختلاف أو له وللرحمة بتأويل ما ذكر، وقيل: الإشارة إلى كون الناس شقيّاً وسعيداً، وقيل: لجمع الناس ليوم مشهود، وقيل: لشهود ذلك اليوم أو حضوره، وقيل: للجنة والنار، وقيل: للعبادة بتأويل ما ذكر، والهاء في قوله: ﴿خَلَقَهُمْ﴾ للناس، أو الإشارة للرحمة بتأويل ما ذكر والهاء لـ«مَنْ» واللام للعاقبة إذ لو خلقهم لأجل الاختلاف لم يعذبهم عليه، إذ أطاعوه به، ويكون مخالفا لقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (سورة الناريات: ٥٦) بل باعتبار أنّ أفعاله لا تعلّل بالأغراض تكون للعاقبة في حقّ الله مطلقاً، ولو جعلنا الإشارة للاختلاف والرحمة معاً لأنهما معا عاقبة، ولو خلقهم لأجل أن يختلفوا لم يعاقبهم على الاختلاف.

قال عطاء عن ابن عبّاس في معنى الآية: إنّ الله خلق أهل الرحمة للرحمة وأهل الاختلاف للاختلاف، وخلق الجنة وخلق لها أهلها، وخلق النار وخلق لها أهلاً، قال: الزجاج ويُدلُّ لهذا قوله ﷻ:

﴿وَنَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ أي من

١ - روايات متعدّدة أوردتها الربيع في مسنده عن ابن عبّاس رقم ٤١. وابن ماجه من طريق عوف بن مالك، والأربعة أيضاً من طريق أبي هريرة.

كُفَّارَ الْجَنِّ وَكُفَّارَ الْإِنْسِ، وليس يبقى أحد من كفَّارهم بلا دخول، أو المراد أنها تعمر من الثقلين لا من غيرهم للتعذيب، فذلك عموم للأشياء لا عموم للأفراد.

والمراد أنها لا تملأ من الإنس فقط، ولا من الجن فقط، بل منهما جميعاً، وهذا معنى قوله: ﴿أَجْمَعِينَ﴾ بعضهم من الجنة وبعضهم من الناس، ولا يخفى ولو على العوام أن هذه العبارة ليس معناها أن الجنة كلهم فيها، وأن الناس كلهم فيها.

(خو) و«مِنْ» للابتداء، والابتداء من الشيء لا يدل على استفراغه، تقول: لأملاًن الجراب من هذا البر ومن هذا الشعير، فتملاً ويبقى قليل أو كثير. وتأکید التثنية بـ«أَجْمَعِينَ» جائر على حد رد ضمير الجمع إليها أو إشارته، ولا سيما أن كل فريق منها هنا متضمن لأنواع وأفراد، وهما فريق الجنة وفريق الناس.

وقيل: المراد بالجنة والناس الكفار بالعهد، كقوله تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ﴾ (سورة ص: ٨٣) على أن لا يلزم من الابتداء من الشيء البقاء منه، ولا إشكال على هذا القول في التأكيد بـ«أَجْمَعِينَ». و﴿كَلِمَةً رَبِّكَ﴾: قضاؤه بالوعيد والخذلان، أو قوله للملائكة: سوقوهم إلى النار، فـ«لَأَمْلَأَنَّ» تفسير للكلمة، وإن شئت فقل: محكي بكلمة.

وليس في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ (سورة يونس: ١٩) ما يدل على العموم، فلا يخالف قوله ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ كذا قيل، وفيه أنه لا يخفى العموم، وإنما الجواب أنهم كانوا أمة واحدة ثم اختلفوا، ولا يزالون مختلفين، أو إلا من رحم ربك فجعلهم أمة واحدة على الإيمان.

﴿وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّئُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٣١) وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا

عَمَلُونَ ﴿٣٠﴾ وَانظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ ﴿٣١﴾ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ  
يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٣٢﴾

### الفائدة العملية من قصص الأنبياء والأمر بالعبادة والتوكل على الله تعالى

﴿وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَحْنُ بِهٖ فُؤَادُكَ﴾ «كُلًّا»  
مفعول مطلق، أي كلُّ قصِّ نقصُّ عليك، قدَّم على عامله بطريق الاهتمام في  
كلام العرب، أو للحصر و«مَا» مفعول به لـ«نَقُصُّ» ، والمعنى: نقصُّ عليك  
من أخبار الرسل ما نشئت به فؤادك كلَّ نوع من أنواع القصِّ. وإن جعلنا  
«كُلًّا» مفعولا به فـ«مَا» بدلٌ من «كُلًّا»، أو خير لمحذوف، أي هو ما  
نشئت به فؤادك، أو منصوب بـ«أعني».

ومعنى تشبث الفؤاد: زيادة ثبات، أو إزالة ما قد يعتريه من الضيق بأذى  
قومه، وذلك بالإخبار بأنَّ الرسل قبلك قد لقوا من أمهم المخالفة كما لقيت  
وتحملوا، فاصبر كما صبر أولوا العزم، والبليَّة تخفُّ بالمشاركة فيها كما شهر: إنَّ  
المصيبة إذا عمت هانت.

﴿وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ﴾ في هذه السورة، أو في هذه الدنيا، أو في هذه الأنبياء، أو  
في هذه الآيات، وقيل: في هذه السورة ونظائرها، أو هذه السورة، وآياتها جمعت ما  
لم يجمعه غيرها من إهلاك الأمم وبيان أحوالهم. ﴿الْحَقُّ﴾ «ال» للحقيقة، أو  
للعهد، وهو دلائل التوحيد والنبوة ﴿وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى﴾ نكرهما تفخيما  
﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ تذكُّر للمؤمنين، فيكونون يزدنون نشاطا.

﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بنوءتلك، وتوحيد الله ﴿اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ جهدكم في الكفر ﴿إِنَّا عَامِلُونَ﴾ جهدنا في التوحيد والطاعة ﴿وَانْتَظِرُوا﴾ عاقبة أمركم من الهلاك، وهذا تهديد ﴿إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ عاقبة أمركم، أو عاقبة أمرنا من الفوز دنيا وأخرى، أو انتظروا الدوائر علينا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ الدوائر عليكم ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾ (سورة الفتح: ٦).

﴿وَلِلَّهِ﴾ لا لغيره ﴿غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ علم ما غاب فيهما عنكم، أو عنكم وعن غيركم، لا يخفى عنه شيء فيهما، فلا يفوته عقابكم ولا بعضه، كما قال: ﴿وَالِيهِ﴾ لا إلى غيره ﴿يُرْجَعُ الْأَمْرُ﴾ أمر الخلق كلهم ﴿كُلُّهُ﴾ فيعذب العصي ويثيب المطيع ﴿فَاعْبُدْهُ﴾ وحده ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ فإنه كافيك، نعم المولى ونعم النصير، وإنما ينفع التوكل العابد، والعبادة لا تنفع بلا توكل فردفها به، والتوكل لا ينفع بلا عبادة فقدّمها عليه، وأيضا توكل عليه في العبادة وغيرها، ومنها التبليغ قبله ولا تبال بهم، والله حافظك.

﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ يا مُحَمَّدُ وأُمَّتَهُ، المطيعين والعاصين، فيثيب كلاهما يستحق، وليس تأخير عقابكم عجزا أو جهلا بعملكم، وإنما أخرهم لأجلهم الموعود، ولا يتخلف. قال كعب الأحبار: خاتمة التوراة خاتمة هود.

والله حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم  
وصلّى الله على سيّدنا محمّد وآله وصحبه وسلّم



## تفسير سورة يوسف عليه السلام وآياتها ١١١

نهى عن تعليم النساء سورة يوسف لثلاث يفتن، ولذلك لم يتكرر ما فيها كما وقع تكرير غيره، ولتوفر الدواعي إلى ما فيها فإن ما هو كذلك يرسخ في القلوب بلا تكرير، كما لم تتكرر لذلك قصة الذبيح وموسى مع الخضر وأصحاب الكهف وذوي القرنين.

﴿يَسْأَلُ الْمُبِينُ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ مَخْرُجُ نَفْصٍ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَفِيلِينَ ۝﴾

### قصة يوسف ومنزلتها ضمن القصص القرآني

﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ «الر» تعديد للحروف، أي تهياً يا محمد لجنس ما يتركب من نحو هذه الحروف ينزل عليك، والإشارة إليها، أو اسم لهذه السورة والإشارة إليها، وعلى كلا الوجهين يحضر في ذهن سيّدنا محمد ﷺ الآيات التي تتضمن السورة إجمالاً، فصحت الإشارة لأن الإشارة كما تكون إلى ما في الخارج تكون إلى ما في الذهن، والكتاب: السورة، كأنه قيل: آيات الكتاب [هي] آيات السورة، وتمت الفائدة بقوله: ﴿الْمُبِينِ﴾، كما تمت بقرشي من قولك: الرجل رجل قرشي.

والمعنى: الكتاب الواضح في نفسه معنى ولفظاً، أو واضح الإعجاز، وذلك من "أَبَانَ" اللازم، أو الكتاب المبين الحق، أو المبين أنه من الله لمن تدبره.

(سبب النزول) أو المبين لليهود ما سألو، كما روي أن علماء اليهود قالوا لأكابير قريش: سلوا محمداً لم انتقل يعقوب وأهله من الشام إلى مصر؟ وعمروا فيها وتناسلوا وكثروا إلى عهد موسى؟ وعن قصة يوسف.

«المبين» من «أَبَانَ» المتعدّي كما رأيت مفعوله المقدّر، وكذا إن جعلناه من المتعدّي وجعلناه «الكتاب» مطلق القرآن يكون التقدير: المبين الحلال والحرام، والحقّ والباطل، وقصص الأولين. وتحصل الفائدة ولو لم يذكر «المبين»، على حدّ قوله:

أنا أبو النجم وشعري شعري

أي أنا المعروف المشهور، وشعري أي شعري هو الذي عرف بالفصاحة والبلاغة لم أتغير ولم يتغير، أي تلك الآيات هي الآيات المعروفة بأنها لا كلام يعادها.

وروي البيهقي بسنده إلى ابن عباس أن حبرا سمع النبي ﷺ يقرأ سورة يوسف فقال: من علمك؟ فقال: «الله تعالى»، فقال لليهود: سمعت محمداً يقرأ ما في التوراة، فجاء بنفر فدخلوا فسمعوا يقرأها وعرفوه بالصفة وخاتم النبوة، فأسلموا. فإما أن يسمعو ما أدرکوا منها أو کررها ﷺ.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ هذا يقوّي أن المراد بالكتاب القرآن مطلقاً، لا خصوص السورة، إذ هذا العموم أولى من أن يقال: أنزلنا هذه السورة عربيّة، نعم الخطاب في قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ يتقوّى به التفسير بالسورة، على أن المعنى: أنزلنا ما سألتكم عنه يا أهل مكة، بأمر اليهود من شأن يعقوب وأولاده ومن بعدهم، وشأن يوسف بلفظ عربيّ بلغتكم لا بلفظ العجمة لعلكم تفهمون معانيها.

ومع ذلك فتعميم القرآن أولى من السورة، لأنّ خطابهم بتعقل الأوامر والنواهي أولى من خطابهم بتعقل يعقوب ويوسف وشأنهما، نعم يناسب جدّاً

أن يقال: أنزلنا السورة لتدركوا بعقولكم أنَّ من أتاكم بهذه القصص مع أنه لم يجاور من عرفها هو نبيء حقٌّ من الله ﷻ، أخبره بها. و«لَعَلَّ» بمعنى «كي»، استعارة تبعية.

(أصول الدين) ولا دليل في الآية على أنَّ الله ﷻ أراد الإيمان مِنَّن لا يؤمن، تعالى الله عن أن تتخلف إرادته، وقبح الله المعتزلة إذ أجازوا ذلك.

القرآن كله عربيٌّ. بمعنى أنه نزل بما تتكلَّم به العرب من لغتها، وما يجري على ألسنتهم من ألفاظ يحكونها بيانا لها، ولو حكيت بلفظ آخر لم تفهم، كما ينادي العربيُّ من هو عجميٌّ باسمه في العجمة، ويخبر عنه باسمه، ولا يسمَّى ذلك خروجا عن العَرَبِيَّة، وأيضا قد يعرَّبون اللفظ العجميُّ، وقيل: اتَّفَقَت لغة العرب والعجم فيما شهر بالعجمة، كسجِّل ومشكاة وإستبرق، ويردُّه منع الصرف في الأعلام التي هي مثل إبراهيم، وأجيب بأنها منعت مع العَلَمِيَّة بصحَّة العجمة.

وعن سعيد بن جبير: لَمَّا نزل القرآن على رسول الله ﷺ فكان يتلوه على قومه، قالوا: يا رسول الله لو قصصت علينا، فنزلت السورة فتلاها عليهم، فقالوا يا رسول الله لو حدثتنا، فنزل قوله: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا﴾ (سورة الزمر: ٢٣) فقالوا: لو ذكرتنا فنزل: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا...﴾ (سورة الحديد: ١٦).

(نحو) و«قُرْءَانًا» حال من الهاء العائدة إلى الكتاب موطئة لقوله: ﴿عَرَبِيًّا﴾ لأنَّ الفائدة منه تمت بقوله: ﴿عَرَبِيًّا﴾ ولا داعي إلى جعل الهاء مفعولا مطلقا، و«قُرْءَانًا» مفعولا به، ولا إلى جعله بدلا من الهاء. و«عَرَبِيًّا» نعت لـ«قُرْءَانًا»، ولا حاجة إلى جعله حالا من ضمير «قُرْءَانًا» على أنه بمعنى اسم مفعول، ولا إلى جعله حالا ثانية والأولى «قُرْءَانًا».

والقرآن يطلق على الكلِّ، وعلى البعض، كما أنَّ بعض الزيت زيت وكلُّه زيت.

﴿نَحْنُ﴾ قَدَّمْ لِلتَّقْوَى لَا لِلْحَصْرِ، لِأَنَّ الْمَقَامَ لَيْسَ لَهُ، وَلَوْ صَحَّ فِي الْمَعْنَى، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَعتَبَرُ: إِنَّا لَا غَيْرَنَا مِمَّنْ يَدَّعِي الْمَفْتَرِي أَنَّهُ أَنْزَلَهُ مِنْ جَنٍّ أَوْ غَيْرِهِمْ ﴿نَقْصُ﴾ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴿مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ، أَيْ الْقَصَصُ الْأَحْسَنُ، لِإِضَافَةِ النِّعَتِ لِلْمَنْعُوتِ، أَوْ لِلإِضَافَةِ لِلْمَصْدَرِ الَّذِي شَأْنُهُ أَنْ يَكُونَ مَفْعُولًا مُطْلَقًا، هَكَذَا: نَقْصُ عَلَيْكَ قِصًّا، وَفِي ذَلِكَ تَعْرِيزٌ بِأَنَّ قِصَّ أَهْلِ الْكِتَابِ قَبِيحٌ، لِأَنَّهُ كَذِبٌ، فَ«أَحْسَنَ» خَارِجٌ عَنِ التَّفْضِيلِ إِذَا لَا حَسْنَ فِي قِصَّتِهِمْ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَعتَبَرُ خُصُوصَ مَا قَصُّوا بِهِ دُونَ كَذِبٍ.

ووجه الخروج [عن معنى التفضيل] أَنَّ صِدْقَهُمْ أَفْسَدَهُ كَذِبُهُمْ، وَأَنَّهُ يَرْتَابُ فِيهِ. ووجه الأحسنية اشتغالها على حاسد ومحسود، وعاشق ومعشوق، وشاهد ومشهود، وخصب وجذب، ووثاق وإطلاق، وفراق ووصال، وسقم وصحة، وحل وارتحال، وذلل وعز.

﴿بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ أي بما أوحيناه إليك من الكلام، أو «مَا» مَصْدَرِيَّةٌ، أَيْ بِإِيحَائِنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكَلَامِ ﴿هَذَا الْقُرْآنُ﴾ مَفْعُولُ «نَقْصُ»، وَتَنَازَعُهُ «أَوْحَيْنَا»؛ أَوْ «أَحْسَنَ» مَفْعُولُ بِهِ، أَيْ مَا نَذَكَرُ لَكَ، وَنَمْلِي الْمَقْصُودَ الْحَسَنَ، وَ«هَذَا الْقُرْآنُ» بَدَلُ مِنْ «أَحْسَنَ»؛ أَوْ مَفْعُولُ «أَوْحَيْنَا»، وَالْإِشَارَةُ إِلَى السُّورَةِ. أَوْ يُنْزَلُ «نَقْصُ» أَوْ نَتَلُو مِنْزِلَةَ اللَّازِمِ.

﴿وَإِنْ﴾ إِنَّكَ، أَوْ الشَّأْنُ ﴿كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ قَبْلَ الْإِيحَاءِ، أَوْ الْقُرْآنِ ﴿لَمَنِ الْغَافِلِينَ﴾ يُطْلَقُ عَلَى مَنْ عِلْمُ شَيْئًا وَذَهَلَ عَنْهُ، وَيُطْلَقُ عَلَى مَنْ لَمْ يَعْلَمْهُ، وَهُوَ الْمُرَادُ هُنَا لَمْ يَعْلَمْ ﷺ قِصَّةَ يُوسُفَ وَلَمْ تَخْطُرْ بِإِلَالِهِ.

(سبب النزول) قيل روي أَنَّ الْيَهُودَ فَاخَرُوا بِأَنَّ اللَّهَ ﷻ بَيْنَ لَهُمْ قِصَّةَ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي التَّوْرَةِ، وَهِيَ غَيْرُ مَذْكُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ عَلَى

أبداع طريق وأبلغ كلام بلغة العرب، فزال افتخار اليهود. وسَمَّاها الله أحسن قصّة لِمَا فيها من العبر والأحكام، ومصالح الملوك والعامة، وبيان مكر النساء، والصبر والعفو مع القدرة.

ويقال: إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَتَفَكَّهُونَ بِسُورَةِ مَرْيَمَ وَسُورَةِ يُوسُفَ، وإنَّه لا يسمع سورة يوسف محزون إلا استراح إليها، فيناسب أن يقال هذا لعلّها نزلت بعد سورة هود التي شَيَّته ﷻ ليزول بها بعض همّه، وفيها أيضا تسلية له بما لاقى يوسف مِنّ هو أقرب إليه وهم إخوته، عَمَّا لقي من عمّه وقرابته إليه ﷻ، وهي في قصص من تقدّم [كما في سورة] هود<sup>(١)</sup>، إلا أن هذه سورة رحمة يستراح إليها.

﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَايَهُمْ  
لِي سَاجِدِينَ ① قَالَ يَبْنَئِي لَأَنْقَضُصَ رُءُوكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ  
الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ② وَكَذَلِكَ يَحْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَوِيلِ  
الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آئِلٍ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ  
قَبْلَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ③﴾

### رؤيا يوسف وتعبير يعقوب للرؤيا

﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ﴾ يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم. الكريم ابن الكريم  
ابن الكريم ابن الكريم: يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم.

(نحو) «إِذْ» قيل بدل من «أَحْسَنَ» بدل اشتمال إذا جعلنا  
«الْقَصَصَ». بمعنى المقصوص و«أَحْسَنَ» مفعولا به، وفيه أنه لا ضمير فيه يعود إلى

١- في الطبعة العمانية: وهي كقصص من تقدّم كهود.

«أَحْسَنَ»، ويجاب بأنه إذا حصلت الملابس معنى اكتفى بها ربطاً، ولا يعترض بأن الوقت لا يقص، لأنَّ المراد قصُّه بما وقع فيه فهو مقصوص باعتبار ما فيه، وليس يعني الاشتمال المعنوي؛ أو مفعول لـ «اذكر»، أي: اذكر وقت قول يوسف، لا متعلق بـ «عَافِلِينَ» كما قيل، لأنَّه ﷺ غير موجود في زمان يوسف فضلاً عن أن يوصف بالغفلة فيه، فلا تهم.

(لغة) و«يُوسُفُ» عبريٌّ، فمنع من صرفه للعجمة والعلمية، لا لوزن الفعل والعلمية، إذ لا يوجد فعل مضارع مضموم الأوّل والثالث، وكذلك منع إذا قرئ بفتح السين كالمبني للمفعول، أو كسرهما كمضارع الرباعي لأنَّه فيهما عجميٌّ أيضاً بدليل قراءة ضمّ الوسطى ولا مانع من كونه من معنى الأسف بمعنى الحزن مع أنه عبري، لأنَّ العبريّة كثيراً ما تقارب العربيّة، ويصرف العجميُّ الثلاثي الساكن الوسط فُتح أوْلُه أو كُسر أو ضُمّ نحو شَيْث، بكسر الشين وإسكان الياء وبعدها ثاء مثلثة.

(قصص) عاش يوسف مائة وعشرين سنة، وأبوه يعقوب مائة وسبعاً وأربعين، وجدّه إسحاق مائة وثمانين، وجدّه إبراهيم مائة وخمسة وسبعين، قال ﷺ: «الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم»<sup>(١)</sup> رواه البخاري، ووجه الكرم توالي الأنبياء نبيء وابن نبيء ونبيء وأبي نبيء.

(صرف) ﴿يَا أَبَتِ﴾ التاء عوض عن ياء الإضافة، واختيرت التاء لأنها للتأنيث، والياء في هذي وتفعلين وافعلي للتأنيث، مع أنَّ كلاّ منهما زيادة في آخر الاسم، كغلامي وقائمة، وأمّا أن يقتصر في التعليل على مجرد كونهما زائدتين في

آخر الاسم فلا، وأصل هذه التاء تاء التأنيث ولو كانت للتعويض، بدليل أنَّ ابن كثير وأبا عمرو ويعقوب يعقون عليها بالهاء، ومن لم يراع هذه الأصالة أو قال: إنها ليست أصلها التأنيث وقف بالتاء، وبه العمل. وحركت قيل لأنها عوض عن اسم، والاسم أصله الحركة، ولو كان هنا ضميراً أصله البناء على السكون، وكانت كسرة لمناسبة الياء التي عوضت هي عنها، فليقتصر على هذا أو يترك قولهم حركت لكذا، بأن يقال حركت بالكسرة لتناسب الكسرة ما عوضت هي عنه، ولو سكنت أو فتحت أو ضمت لم تناسب.

(صرف) أو يقال حركت لأنها حرف صحيح فنزل منزلة الاسم، ككاف الخطاب، وقيل: كسرت بكسر ما قبل الياء وفتح ما قبلها، لأنَّ أصلها التأنيث، أو أشبهت تاء التأنيث، وما قبل تاء التأنيث يفتح تحقيقاً أو حكماً، وقيل هذه التاء عوض عن الألف المبدلة عن الياء، فبقيت الفتحة التي قبل الألف، والأصل يا أبا. وقال الكوفيون: هي تاء تأنيث غير عوض، والياء مقدرة بعدها، وردَّ بنُ دُور "يا أبتى".

﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ رأى هذه الرؤيا وهو ابن اثنتي عشرة سنة وقيل: سبع عشرة، وقيل: سبع، وبين هذه الرؤيا وتحقيقها باجتماعه مع أبويه وإخوته في مصر أربعون سنة عند الجمهور وابن عَبَّاس، وثمانون سنة عند الحسن البصري.

(قصص) روى الحاكم في مستدركه بسنده إلى جابر بن عبد الله أنَّ يهودياً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: أخبرني يا مُحَمَّد عن النجوم التي رآهنَّ يوسف، فسكت، فنزل جبريل عليه السلام فأخبره بهنَّ، فقال: «إِنْ أَخْبَرْتُكَ تَوْمَن؟» قال: نعم. قال ابن الجوزي: حديث موضوع، وقال زرعة: منكر موضوع، وذكرُوا أنَّ اسم اليهودي سنان أو بستان.

قال: «[الكواكب] هنَّ جَرَيَّان بكسر الراء وشدّ الياء وكسر الجيم أو فتحها، منقول من اسم طوق القميص، والطارق، والذُّبال بضمّ الذال المعجمة بعدها موحدة، وقابس، وعمودان، والفيلق نجم منفرد، والمصبح، وهو ما يطلع قبل الفجر»، وذكر السهيلي عن الحرث بن أبي أسامة النطح بدل المصبح، والضروح بضاد معجمة وحاء مهملة، والفرغ بغين معجمة وهو عند الدلو، وثَّاب بالشدّ، وذو الكتفين، وهو نجم عظيم.

وقدّم النجوم هكذا لأنهنَّ على ترتيبهنَّ في النزول هكذا، ثمَّ نزلت الشمس والقمر، ولذلك أخرت في الآية، وأيضاً هما أبواه ليسا من جنس الأخوة المعبر عنها بالنجوم، وإخوته أنسب بالسجود له من أبويه لعظمهما، فأخراً لأنَّ سجودهما أبلغ، ولأنَّهما لم يجنيا عليه كإخوته، قال ﷺ لليهودي: «نزلت من السماء فسجدت له ونزلت الشمس والقمر فسجدتا له»، فقال: والله إنها لأسماؤها، ولم يذكروا أنه أسلم، [قلت:] وضبط تلك الكواكب وتفسير ما فسّر منها ليس من الحديث.

وقدّم الشمس لأنها أعظم جرماً وضوعاً وأكثر نفعا وأرفع مكاناً، لأنها في السماء الرابعة، والقمر في الأولى، ولأنَّ نوره منها على ما شهر، وكذا قدّمت في سائر القرآن، والشمس أبوه لتلك الفضائل، وقيل: أمّه للتأنيث.

وكأنه قال يعقوب له: ما شأنهنَّ إذ رأيتهنَّ، فقال على الاستعفاف البياني: ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ ولم يقل: رأيتهنَّ أو رأيتها، ولا ساجدات أو ساجدة أو سواجد لأنهنَّ منزلة منزلة الذكور العقلاء، لأنهنَّ الإخوة والأبوان، ولأنَّ السجود من فعل العاقل، والأب يغلب على الأمّ لذكورته، وكذا الإخوة.

ويجوز أن يكون «رَأَيْتُهُمْ» تكريراً للأوّل كرراً للفصل ولتجديد العهد، وتطريته كما أعيد «أَنْتُمْ» لذلك في قوله تعالى: ﴿أَعِيدُكُمْ، أَنْتُمْ...﴾ الآية (سورة



للمؤمنون: ٣٥)، وعلى هذا ليس من الاستئناف البياني. و«سَاجِدِينَ» حال للأوّل، وعلى الاستئناف البياني لم يعمل «رَأَيْتُ» الأوّل في حال، ولم يؤت له بحال، بل أجملت الرؤية وحيء بالحال للثاني. والسجود: الخضوع، أو حقيقة لَكِنَّهُ لله، ويوسف قبله، وهذا خضوع أيضاً، شَبَّهَهُنَّ بعقلاء ورمز للتشبيه بلازمهم وهو السجود، فذلك مكنية، أو شبه أحوالها بأحوال الساجدين فذلك تمثيلية.

﴿قَالَ يَا بُنَيَّ﴾ صَفَرُهُ لَصَفَرِ سَنَةٍ كَمَا مَرَّ، أَوْ لِلتَّرَحُّمِ، أَوْ لَهَمَّا. ﴿لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾ يَحْتَالُونَ فِي إِهْلَاكَكَ، وَلِذَا عَدِّي بِاللَّامِ كَمَا يَتَعَدَّى بِهَا «يَحْتَالُ»، وَإِلَّا فَـ «كَاذَ» مَتَعَدٌّ كَمَا قَالَ ﴿فَكِيدُونِي جَمِيعًا﴾ (سورة هود: ٥٥).

(أصول الدين) وقد فعلوا كبائر في شأن يوسف، والنيء لا يفعل كبيرة ولا صغيرة قبل النبوة ولا بعدها، فالحق أنهم ليسوا أنبياء، ويناسبه أنه لم يذكر في القرآن أنَّ أهل مصر جاءهم نبيء قبل موسى غير يوسف، وهم ماتوا في مصر.

﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ ظاهر العداوة أو مظهرها، ولم يبال أتكالا على قوّته، وإخوتك عارفون بتأويل رؤياك فتميل أنفسهم مع وسواس الشياطين لهم إلى إهلاكك.

(قصص) وقد رأيت أيضاً قبل هذه الرؤيا ما يحسدونك به، إذ رأى وهو ابن سبع سنين، أو إحدى عشرة، عصا طويلة مركوزة في الأرض كدائرة، فإذا عصا صغيرة وثبت عليهن فبلعتهن، فذكر ذلك لأبيه، قال: إِيَّاكَ أَنْ تَذْكُرَهَا لِإِخْوَتِكَ، ومع ذلك علموا بها، وقال له: النجوم إخوتك، والشمس أمك، والقمر أبوك، وهذا مناسب لذكورة القمر وأنوثة الشمس، ولو كان الأب أقوى من الأم والشمس أقوى، وذلك قول ابن جريج.

وقال السدّي: الشمس أبوه والقمر خالته، لأنَّ أمَّهُ راحيل ماتت، أي في نفاس بنيامين، وقال قتادة: الشمس أبوه والقمر أمُّه، وفيه مراعاة لقوَّة الأب على الأمِّ، ومخالفة في الذكورة والأنوثة، ووجهه أنَّه نبيء رسول فنوره الشرعيُّ أقوى، وأكثر المفسِّرين أنَّ الشمس خالته والقمر أبوه، وأنَّ أمَّهُ ماتت في نفاس بنيامين، وقيل: إنَّ الله ﷻ أحيَّاهما بعد موتها حتَّى تسجد ليوسف تحقيقاً لرؤياه، وفي الحديث: «الرؤيا ثلاث: حديث النفس، وتخويف الشيطان، وبشرى من الله الرحمن الرحيم»<sup>(١)</sup> والصحيح أنَّ الشمس خالته، وقال الحسن: إنَّ المراد أمُّه وأنها لم تمت.

﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ﴾ كما اجتباك ربُّك لهذه الرؤيا، وكذا مثلها كرؤيا العصي يجتبيك للملك والنبوة وتفسير الأحلام وغير ذلك من الأمور العظام، كالآراء السديدة. والاجتباء: الاختيار، ويجوز أن يتحد المشبَّه والمشبَّه به كأنه قيل: يجتبيك ربُّك هذا الاجتباء لهذه الرؤيا، كما تقول في الأمر المعظم: الأمر كذلك، ولست تشير إلى أمر آخر، وتطعم زيدا فتقول: كذلك أطعمته ولم تشر إلى إطعام آخر، ولا إلى غير زيد، كأنك تعتبر أنَّ ذلك الشيء غيره في الخارج.

والواضح أن يقال: المعنى ومثل ذلك الاجتباء، وذلك التعليم وإتمام النعمة، ويجتبيك ربُّك بغيرهما لقوله: ﴿وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْآحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ﴾ أو «يُتِمُّ نِعْمَتَهُ» خارجاً عن التشبيه، أو يجعل إتمام النعمة اجتباءً، ذكره ليبين أنَّ ذلك إتمام للنعمة، أو عطف عام على خاص.

(بلاغة) وقد قيل: كلُّ من التعليم وإتمام النعمة خارج عن التشبيه، ولو دخل فيه لكان المعنى: ويعلمك تعليماً مثل الاجتباء بمثل هذه الرؤيا، ولا يخفى عدم حسنه، لأنَّ الاجتباء وجه الشبه ولم يلاحظ ذلك في التعليم، ولو أمكن بأنَّ التعليم

١- رواه البخاري في كتاب التعبير، باب القيد في المنام، رقم ٦٦١٤. من حديث أبي هريرة.

نوع من الاجتباء، والنوع يشبه النوع، ولكن يدلُّ على أنَّ التعليم لم يلاحظ فيه الاجتباء عطفه عليه، إلاَّ أن يقال: عطف عامٌّ على خاصٍّ، وأيضا لا نسلم أنَّ الاجتباء وجه شبه بل مشبه.

وتأويل الأحاديث: تفسير ما خفي من كتب الله، وهي الصحف وسنن الأنبياء، وكلمات الحكماء وأفعالهم، أنبياء أو غيرهم، وأمَّا حكماء أمور الدنيا فحدثوا بعد ذلك بطويل، ولو وجدوا على عهده لم يشتغل بتفسير كلامهم، وأمَّا تفسير الرؤيا فدخل قبل هذا، وإن لم يدخل فيما قبل دخل بتأويل الأحاديث، فتفسير الأحاديث بأحاديث الرؤيا، لأنها كلام ملك إن كانت حقًّا وكلام شيطان إن كانت باطلا، ويجوز أن يفسَّر «تأويل الأحاديث» بتفسير الرؤيا وتفسير الصحف والحكم والسنن.

والأحاديث: جمع أحدىثة، إلاَّ أنَّ الأحدىثة مختصٌّ بالحديث العظيم، وإمَّا باعتبار لفظ "حديث" فاسم جمع. وما ذكرت من أنَّ أفعولة كأحدىثة وأعجوبة وأنكوحة للأمر العظيم هو المشهور عند النحاة، وقال الرضي: للشيء الضعيف، وليس كذلك، ولا لِمَا سيكون كما قيل، وقيل: هو جمع لواحد غير ملفوظ به وهو أحدىثة، والذي يظهر لي أنَّ أحدىثة مسموع.

وإتمام النعمة يكون بالنبوة على يوسف وسائر آل يعقوب وهم إخوته، وعلم يعقوب بذلك بكونهم في الرؤيا نجوما مضيئة كذا قيل، والصحيح أنهم أولياء تابوا لا أنبياء، لأنَّ الأنبياء لا يصدر منهم ما صدر منهم من الظلم، فإتمام النعمة عليهم إرشادهم للناس إلى الحقِّ، كما يرشد الضوء لعلمهم، فآل يعقوب هم ونسلهم، لوجود الخير فيهم علما ونبوة، ومالا وجاها وسلطنة وأتباعا في كلِّ نسله، وقيل: إتمام النعمة الجمع لهم بين نعم الدنيا والدين ونعم الآخرة.

﴿كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِن قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ بالعلم والنبوة لهما، وبالخلقة والنجاة من النار، ونجاة إسماعيل من الذبح لإبراهيم. و«عَلَىٰ» متعلق بـ«أَتَمَّ»، وهو يدلُّ على تعليق «عَلَيْكَ» بـ«يُتِمُّ»، وهو الظاهر ولو جاز تعليقه بـ«نعمة»، وزاد قوله: ﴿مِن قَبْلُ﴾ تصريحاً باتِّصال النعم قبل وبعد، سواء قلنا المراد: من قبلك أو من قبل هذا الوقت، والمأصـدق واحد، ولم يذكر يعقوب نفسه تأدُّباً مع الأبوين أو هضمًا لنفسه، أو لكونه معروفًا بالعيان لا بالإخبار والبيان، أو لأنَّ شرف من قبله ومن بعده شرف له.

﴿إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ﴾ بكونهم ذوي قُوَّةٍ قدسيَّة، وفضائل روحانيَّة، من فضل الله ﷻ يستحقُّون بها الاجتناء بالنبوة وما مرَّ ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ﴾ (سورة الأنعام: ١٢٤).

(أصول الدين) والحقُّ أنَّ النبوة غير مكتسبة ﴿حَكِيمٌ﴾ يضع الأشياء في مواضعها، لا يسفه ولا يعيـث، فقد وضع الاجتناء وإتمام النعم في أهل ذلك، ويعقوب جازم بالاجتناء وإتمام النعمة وتعليم التأويل، وأمَّا خوفه من أن يهلكه إخوته ومن أن يأكله الذئب، وقوله لعزرائيل: هل مات يوسف؟ فنسيان، أو من ضروريَّات البشر عند الشدَّة، أو توهم أنَّ لذلك شرطاً لم يطلع عليه.

﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِّلْمُتَلَدِّينَ ۝٧ إِذْ قَالَ لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيَّ أَيْتَامِنَا وَتَحَنَّنْ غُصْبَةً ۖ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝٨ أَفْتَلَوْا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَوْضَا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِن بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ۝٩ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَفْعَلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهٖ فِي غَيْبَتِ الْحَبِّ يَلْقَظُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِن كُنتُمْ فَاعِلِينَ ۝١٠﴾

### اتفاقهم على إلقائه في البئر

﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ﴾ يهوذا وروبيل وشمعون ولاوي وريالون، ويشجر وبنيامين، ودان، ويغثالي وجاد وآشر، الستة الأولى من بنت خالة يعقوب ليا وبنيامين ويوسف من أختها راحيل، تزوجها بعد موت أختها، أو لم يكن الجمع بين محرمتين حراما في شرعهم، والأربعة الباقون من سريتين اسمها: زلفى وبلهة، ومن لم يذكر بنيامين عندهم عشرة، نظرا إلى قصة الكيد إذ لم يحضرها بنيامين، وهؤلاء ذكور وله بنات.

وقيل في التوراة: روبيل وشمعون بكسر الشين، ويهوذا ولاوي من لايا، ويوسف وبنيامين من راحيل، والستة الباقون من الأمتين، يشجر وريالون ودينه ودان، ويغثالي وجاد.

والمعنى: لقد كان في قصة يوسف وإخوته أي اقتصاصها فحذف المضاف كما يدلُّ له: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ...﴾ والمراد بالإخوة هنا ما أريد به هنالك، وقيل: المراد هناك بنو العلات، وجوز أن يراد بهم ما يشمل من كان من الأعيان لأنَّ لبنيامين أيضا حصّة من القصة.

﴿آيَاتٍ﴾ دلائل على نبوءتك يا محمد، إذ أخبرت بقصّتهم كما هي عندهم في التوراة، بلا نظر في كتاب ولا سماع من أحد، والجمع باعتبار أنَّ كلَّ أمر من تلك الأمور المقصودة آية ﴿لِّلسَّائِلِينَ﴾ وغير السائلين، وخصَّ السائلين لأنَّ المقام لجوابهم وهم اليهود كما مرَّ، وإن فسّرنا الآيات بدلائل قدرة الله فالسائلون مطلق السائل، وذلك كقوله تعالى: ﴿تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾ (سورة النحل: ٨١) أي والبرد، وقوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ لِّلسَّائِلِينَ﴾ (سورة فصلت: ١٠). وقيل: المراد الناس مطلقا ترغيبا في السؤال، وذلك أنَّهم سعوا في هلاكه فكان سعيهم سعيًا في كونه ملكًا وأنَّه

أصغره ففاقهم إلا بنيامين - بفتح الباء وكسرهما - فأصغر من يوسف، ولم يدخل في كيده، وأن الرؤيا صدقت، وأن يعقوب آل حزنه إلى فرح.

﴿إِذْ قَالُوا﴾ أي إذ قال إخوة يوسف بعض لبعض إلا بنيامين وقول بعض مع رضا الباقيين قول للجميع، وقيل: قوله شمعون، وقيل: دان ورضي الآخرون، إلا من قال: لا تقتلوا يوسف فإنه قال معهم، أو رضي إلا القتل وطرحه أرضا فلم يقل بهما، خيروا بعضهم في قتله وطرحه أرضا. و«أو» للتخيير، وقيل: قال بعض: اقتلوه، وبعض: اطرحوه أرضا، ولا دليل لمن قال: شاوروا غيرهم فخيرهم، وهو بعيد عن الآية، إلا إن شاوروه فخيرهم فنطق به بعض لبعض، ويحتاج إلى رواية صحيحة.

﴿يُيُوسُفُ وَأَخُوهُ﴾ من أبيه وأمه بنيامين، ولذلك أضافوه إليه خصوصا وذكره بالأخوة لا باسمه، لأن حب يعقوب إيأه لأخوته ليوسف ﴿أَحَبُّ إِلَيَّ أَبِينَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ الجملة حال من مجرور «مِنْ»، فالربط بالضمير وواو الحال، أو من ضمير «أَحَبُّ» فالربط بالواو.

(لغة) والعصبة: ما زاد على العشرة، وعن ابن عباس: ما بين العشرة إلى الأربعين، وقيل: العصبة عشرة فصاعدا، وقيل: ما بين الواحد إلى العشرة، وقيل: من عشرة إلى خمسة عشر، وقيل: من ستة، وقيل: من تسعة، ومادة «عصب» للإحاطة، لأن قرابة الرجل يحيطون به دفعا عليه، ويتقوى بهم كعصاة الرأس، وعصاة البكرة السفلى.

[أي قالوا:] كيف يفضلهما علينا ونحن مجتمعون فينا قوة ونفع ليس فيهما. وسميت الجماعة عصبه لأن الأمر يشد بهم ويقوى، وكان زيادة حبه لما رأى فيه من مخايل الخير، ولما رأى الرؤيا تضاعف حبه، ومما زاده حبا صغرها وموت أمهما.

قالت ابنة الحسن بن الإمام علي: «أحبُّ بَنِيَّ إِلَيَّ الصَّغِيرَ حَتَّى يَكْبُرَ، وَالْغَائِبَ حَتَّى يَحْضُرَ، وَالْمَرِيضَ حَتَّى يَشْفَى»، قال الشاعر:

إِنَّ الْبَنَانَ الْخَمْسَ أَكْفَاءَ مَعَا      وَالْخَلِي دُونَ جَمِيعِهَا لِلْخَنْصَرِ  
وَإِذَا الْفَتَى فَقَدَ الشَّبَابَ سَمَّا لَهُ      حُبُّ الْبَنِينَ وَلَا كَحُبِّ الْأَصْغَرِ

وبنيامين أصغر من يوسف لكن زاد يوسف بفضائل، [قلت:] والحب ضروري لا عدالة فيه، وفيما يلتحق به ضرورة لا كسبا ولا تقصيرا.

﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ إعراض عن مصالحه، لأننا نحن نقوم بدوابه، وحرثه ومصلحه لا هما، أو أرادوا بالضلال الجور في حبه لهما أكثر، نسبوا نبينا إلى كبيرة لسفههم، وبعد ذلك تابوا، وليس ذلك إشراكا، ومن زعم أنهم أنبياء قال: عصمة الأنبياء من حين النبوة لا قبلها، والحق عصمتهم من أول الأمر.

﴿اقْتُلُوا يُوسُفَ﴾ وكان أحبَّ إلى يعقوب من بنيامين ومنهم لَمَّا رَأَى فِيهِ مِنْ مَخَايِلِ الْإِسْلَامِ وَالْأَدَبِ، وَلَمَّا رَأَى الرُّؤْيَيْنِ زَادَ حَسْدهُمْ كَمَا مَرَّ، قَالَ ﷺ: «ثَلَاثٌ لَا يَنْجُو مِنْهُنَّ أَحَدٌ: الْحَسَدُ وَالطَّيْرَةُ وَسُوءُ الظَّنِّ، وَإِذَا حَسَدْتَ فَلَا تَبْغِ، وَإِذَا تَطَيَّرْتَ فَأَمْضِ، وَإِذَا ظَنَنْتَ فَلَا تَحْقُقْ»<sup>(١)</sup> أي لا تفعل سوء بسبب ذلك الظن.

﴿أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا﴾ بعيدة من العمران مهجورة مهلكة، وقال بعض: هي شاملة للبئر على نزع حرف الظرفية مع أنه مكان، ولا ينصب من الأمكنة على الظرفية إلا ما ليس محدودا، لأن المراد بها غير محدودة، كأنه قيل: اطرحوه حيث يهلك بسباع أو جوع أو عطش، أو مفعول ثان على تضمين «اطرح» معنى أنزل،

١- رواه الربيع في مسنده (٥١) باب جامع الآداب، رقم ٧٠١. وأورده الشوكاني في الفوائد

المجموعة، ٢٢٧. والعلاجوني في كشف الخفاء، ٢/٢٦١.

كقوله تعالى: ﴿أَنْزَلْنِي مُنْزَلًا مُّبَارَكًا﴾ (سورة المؤمنون: ٢٩).

﴿يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ﴾ يتمحّض حبه لكم لا يشاركم فيه يوسف، فضلا عن أن يعرض به عنكم، وعبر بالوجه لأنّ الحب يظهر أثره فيه، والمراد الذات، عبر بالجزء عن الكل، أو كنّى بالوجه عن الإقبال، لأنّ الإنسان إذا أقبل على الشيء أقبل عليه بوجهه، فذكر الملزوم وأراد اللازم ﴿وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ﴾ بعد قتله أو طرحه، أو بعد يوسف أي بعد الفراغ من أمره ﴿قَوْمًا صَالِحِينَ﴾ اعترفوا أنّ قتله أو طرحه فساد يتوبون منه، وذلك أنّهم قطعوا الرحم وعصوا والوالدين، أو الوالد والخالة، وهي كالأمّ، وقلّت رحمتهم بالصبي الذي لا ذنب له، وغدر الأمانة وترك العهد والكذب.

وقصدوا [بالصلاح] التنصّل والإخلاص، أو النجاة من العقوق بأن يرضى عنهم، ولو بأن يكذبوا له، والأوّل أولى وعليه الأكثر، فالصلاح ديني، وعلى الثاني ديني غير خالص، لأنّهم أرادوا مجرد الخلاص من العقوق لا التوبة، أو أرادوا صلاح دنياهم. وقيل: أرادوا بالصلاح صلاح حالهم مع أبيهم لا التوبة، ورجّحه بعض.

وإذا قلتُ في لفظ عجمي أنّه بوزن كذا فمرادي الوزن الطبيعي، أعني موازنة الفتحة بالفتحة، والكسرة بالكسرة، والضمّة بالضمّة، دون اعتبار أصالة الحروف وزيادتها، لذا ضبط في العجمة بذلك.

﴿قَالَ قَاتِلْهُمْ﴾ هو يهوذا، وقال قتادة: روبيل، قيل: كان يهوذا أكبرهم سنًا وأحسنهم رأيا في يوسف، وأقلهم شرًّا؛ وقيل بذلك في روبيل، وقال مجاهد: شمعون، وقيل: دان، والصحيح أنّه يهوذا وهو القاتل: ﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ﴾ (سورة يوسف: ٨٠) ولم يذكر القاتل باسمه سترًا.

﴿لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ﴾ فإنّ القتل أكبر الكبائر بعد الإشراك، ولا رجوع فيه إلى إصلاح، بخلاف سائر المضار، أشار لهم القاتل: «لَا تَقْتُلُوا» إلى هذا كله، ولم يضمّر



ليوسف استعطافاً لهم عليه. ﴿وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَاتِ الْجُبِّ﴾ في المواضع المظلمة من البئر، وهي أجزاء قعرها، إذ يغيب ما فيها عن الناظر من أعلاها، ولا سيما إن اتسع أسفلها وضاق أعلاها، والغاية: الموضع الذي يغيب ما فيه؛ أو في أسفل ذلك الجب خفايا في جوانبه.

(لغة) وسميت البئر جباً لأن الأرض تحبُّ لتحصيلها، أي تقطع، قيل: الجبُّ: البئر التي لم تطو بالحجارة أو الجنوع، ولا بغيرها، والمراد هنا البئر المطوية، والمراد بئر لثمود قديمة، وقيل: بئر بيت المقدس، وقيل: بئر بالأردن، وعن وهب بن منبه ومقاتل: هو على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب، وقيل: بئر بين مدين ومصر، قصدوا بئراً مخصوصة. و«ال» للعهد الذهني، والواضح أنهم أرادوا مطلق البئر واتفقوا أنها إحدى الأبيار المذكورة، ف«ال» للجنس ك«ال» في «السيارة».

﴿يَلْقَاهُ﴾ يأخذه على وجه الإصلاح، والأخذ من الطريق أو من حيث لا يحتسب: التّقاط، ومنه اللقطة، ﴿بِعُضِّ السَّيَّارَةِ﴾ كان على الطريق يَرِدُ عليه المسافرون فيأخذه منها بعض السائرين في السفر، والسيارة جمع سيّار، الذي هو صفة مبالغة، فيكون من الجمع بالتاء، والمفرد بلا تاء، ككمأة للجمع، والكمأة للمفرد.

﴿إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ مريدين الفعل بمشورتني، أو مريدين التفريق بينه وبين أبيكم، وذلك أنه يأخذه بعض المسافرين فيذهب به إلى بلد آخر فيغيب عنكم فيه. أرادوا قتله فقال قائل منهم: إن كان بدّاً من الشرِّ فيه فاقترضوا على إلقائه في الجبِّ، ولَمَّا أجمعوا أمرهم في الكيد به، وأرادوا تخليصه من أيّهِ

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمُرُنَا عَلَى يَوْسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْهُونَ ﴿١١﴾ أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَزْنِعُ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَنَحْفُظُونَ ﴿١٢﴾ قَالَ إِنِّي لَخَشِئْتُ أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ

الذَّيْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذَّيْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذْ لَخَسِرُونَ ﴿١٤﴾ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَن يُجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾ وَحَلَّوْا بِأُمِّ عِشَاءَ يَتَبَكَّوْنَ ﴿١٦﴾ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتْلَعِنَا فَأكَلَهُ الذَّيْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٧﴾ وَجَاءُوا عَلَى قَبِيضِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٨﴾ ﴿

تنفيذ إخوة يوسف مؤامرتهم وموقف يعقوب من ذلك

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ﴾ تضرع مشعر بالمكر، خرج منهم بلا روية، أو كانت مراودة قبل هذا، أو ظهر لهم منه خوفه عليهم أن يضيّعوه، أو يهلكوه أو رأوا منه بلا تقدم مراودة وخوفه لشدة حبه، وما رأى فيهم من الحسد أو مخايله، وعن مقاتل: قالوا ذلك بعد قوله: ﴿إِنِّي لَيُخْزِنُنِي...﴾. وقالوا له: ﴿وَأَنَا لَهُ، لَنَاصِحُونَ﴾ مانعوه عن المضرة جهدنا، وقائمون بمصالحه وإكرامه كأنه عنده.

قالوا له: أما تشتهي أن تخرج إلى مواشينا فتصيد وتستبق؟ قال: بلى، قالوا: فسل أباك، فقال: نعم، فدخلوا على أبيه فقالوا: يا أبانا يوسف أراد الخروج معنا، فقال: ما تقول يا بني؟ قال: نعم إنني رأيت منهم اللطف والرحمة.

والجملة حال من «نأ»، أو من ضمير «تأمن»، أو معطوفة على ما بعد «قالوا»، وكأنه قيل: «وقالوا إننا له لناصرحون».

والصحيح في «تأمننا» النطق بنون بين ضمة وسكون فتون بعدها، هذا ما

أُوذِّي به، وأطلت الكلام فيه - كابن الجزري - في شرح نظمي المسمي "جامع حرف ورش"<sup>(١)</sup>، وأذكر بعضه مختصراً:

(قراءات) قرأ العامة: «تامنا» بالإخفاء وهو عبارة عن تضعيف الصوت بالحركة، والفصل بين النونين لأنَّ النون تسكن رأساً، فذلك إخفاء لا إدغام، وقرئ بالإشمام الذي هو ضمُّ الشفتين إشارة إلى حركة الفعل مع الإدغام الصريح، وذلك إشارة إلى الضمة بعد الإدغام وقبل كماله، وقرأ أبو جعفر بالإدغام الصريح، وقرأ الحسن بضمَّ النون بلا إدغام ولا إشمام محافظة على حركة الإعراب، والجمهور على الإخفاء أو الإشمام.

﴿أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا﴾ أصله «غدا» يأسكان الدال، أو فتحها كيدي، حذفت لامه. ﴿يَرْتَعْ﴾ في الصحراء: يأكل الفواكه والثمار، كما ترعى الإبل، أو يلبسها في رعيها وينهب معها للرعي، وهذا افتعال من الرعي للمطاوعة، أي نرعه فيرتع. ومن سكن العين جعله من الرتع، بمعنى يسع في أكل الفواكه ونحوها من الرتعة وهي الخصب، كأنه قيل: يعامل الخصب بالأكل والتمتع، ولعلهم كانوا في شدة ذلك مباح، ويقال: يرتع فلان في ماله [إذا] أنفق في شهواته، ثم تعارفته العرب في أكل البهائم من الخصب، ويستعار للإنسان إذا أريد التفسُّح في الأكل كأنه بهيمة شهوة بلا عقل يكفُّها.

﴿وَيَلْعَبُ﴾ يرمي الحجارة أو بالعصا أو بالسهم ليتعلمها، وبالمسابقة برجليه أو دابَّة، والمراد ما يتدرَّب به لقتال العدو، وإلا لم يقرَّهم عليه يعقوب السُّلَمي. سُمِّيَ التعلُّم لعباً للشبه، ويدلُّ للعب بالمسابقة قوله: ﴿إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ﴾ لأنهم قالوا:

١- يشير الشيخ رحمه الله إلى كتاب له ضخم شرح فيه قصيدته «جامع حرف ورش» وسماه: تلقين التالي لآيات المتعالي، وهو كتاب نفيس لا يزال مخطوطاً توجد منه نسخة في مكتبته ببني يزقن.

﴿وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا﴾، فهو لم يستبق معهم، فإن قام بالمسابقة فوحده لا معهم، واللعب فعل لم يقصد به مقصد صحيح. ﴿وَأَنَّا لَهُ، لَحَافِظُونَ﴾ عن الضرر، حال من ضمير «يَلْعَبُ»، أو من الهاء، أو معطوف مثل ما مرَّ.

﴿قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ﴾ يحزني ذهابكم به عني لشدة حبيبه، فلا أقدر على فراقه ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّيبُ﴾ لصغره، ولو كان ابن اثنتي عشرة سنة، أو لكبر ذئاب تلك الأرض وشدتها، وكانت أرضا كثيرة الذئاب، أو أراد بالذئب الذئب.

وقيل: قال ذلك لأنه عليه السلام رأى في النوم ذئبا يشدُّ على يوسف ويوسف يأخذ حذره منه، ويقال: إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ رأى في نومه أنه على ذروة جبل ويوسف في بطن الوادي، فإذا عشرة ذئاب تريد أكله ودفع عنه واحد، فاتسعت الأرض فتوارى فيها ثلاثة، قلنا: كأنهن أيامه في الحب، والذئب: إخوته.

(نحو) ومعنى إحزانه الذهابُ به: إِنَّ ذِكْرَكُمْ الذهابَ به أَحْزَنَنِي في الحال تصوُّره قبلَ تحقُّقِ الذهاب، فالمضارع للحال كما هو مقتضى لام الابتداء الداخلة في خير إنَّ، لكن لا نسلَّم أنَّ تلك اللام للحال لزوما، بل تجوز للحال والاستقبال، فمن الاستقبال قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (سورة النحل: ١٢٤) وكذا أخاف من الآن أن يأكله الذئب إن ذهبتم به، وأقرب من ذلك: إنكم إذا ذهبتم به حزنت لا الآن.

﴿وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ﴾ في شغلكم كائنا ما كان، لأنه لم يذكرهم بالارتعاء واللعب، بل ذكر بهما يوسف، وفي الواقع في زعمهم اشتغالهم بالاستيقاظ كما ذكر بعد، نعم يقرب أن يقدر: يرتع ويلعب معنا. أو غافلون لقلَّة اهتمامكم به.

﴿قَالُوا لَيْنَ أَكَلَهُ الذِّيبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا لُخَسِرُونَ﴾ جواب لقوله:

﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّيبُ﴾، ولم يجيبوا قوله: ﴿لِيُخْزِنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ﴾ لقصر زمان الحزن من ذهابهم إلى رجوعهم، أو لأنَّ مرادهم إيقاعه في الحزن. قال بعض المتأخرين: الأخير هو المتعین، وفيه نظر، لأنَّهم حينئذ ليسوا يتحرَّزون عن الكذب والإيهام حتَّى يسكتوا عمَّا يخالف اعتقادهم بل لم يجيبوه عن ذلك، لأنَّهم رأوا أنَّ الحزن لا بدَّ واقع لا حيلة لهم في قطعه.

وجملة «نَحْنُ غُصْبَةٌ» حال من الهاء أو «الذِّيب». والخسران هنا العجز والضعف، استعارة من الخسران بمعنى الهلاك أو من نقص المال في التجر، أو المعنى: مستحقُّون أن يدعى علينا بالخسران، بأن تضيع أموالنا ومواشينا لضعفنا عن القيام بها وهذا بعيد، وكان قيل: بين خروج يوسف عن أبيه إلى لقائه ثمانون سنة لم تجف فيها عينا يعقوب، وما على الأرض يومئذ أكرم على الله منه. قيل: لم يعلموا أنَّ الذئب يأكل الإنسان، ولمَّا قال: «أخاف أن يأكله الذئب» تعلَّموا منه الحيلة، فقالوا: «أكله الذئب»، والبلاء موكل بالمنطق. قال ابن عمر عنه رضي الله عنه: «لا تلقنوا الناس فيكذبوا، فإنَّ بني يعقوب لم يعلموا أنَّ الذئب يأكل الناس فلمَّا لقنهم أبوهم قالوا: أكله الذئب»<sup>(١)</sup> ويقال: «البلاء موكل بالمنطق» قال:

الصمت من سعد السعود بمطلع      ننحو به، والنطق سعد ذابح

﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ﴾ أي أرسله معهم، أو خلاه لهم، فذهبوا به، ولمَّا ذهبوا به ﴿وَأَجْمَعُوا﴾ عزموا ﴿أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَاتِ الْجُبِّ﴾ جواب «لمَّا» محذوف تقديره: ألقوه فيها، أي في غيابات الجبِّ، كما دلَّ عليه لفظ الآية، أو فعلوا به أمرا مهولا، فالخذف للتهويل، فإنَّه حملوه على ظهورهم.

(قصص)      ولمَّا برزوا به ألقوه في الأرض وجعلوا يؤذونه ويضربونه، حتَّى

كادوا يقتلونه فصار يصيح ويستغيث، وكلما استغاث بواحد ضربه. ويقال: جلد به الأرض روبيل، وقام على صدره ليقتله، فقال: مهلا لا تقتلني، فقال له: يا ابن راحيل قل لرؤياك تخلصك، فقال يهوذا: أما عاهدتموني أن لا تقتلوه، فأتوا به إلى البئر فدلّوه فيها فتعلّق بشفيرها فضربوا يديه، ونزعوا قميصه ليلطّخوه بدم ويحتالوا به على أبيهم، فقال: يا إخوتاه ردّوا عليّ قميصي لأتوارى به، فقالوا: أدع الأحد عشر كوكبا والشمس والقمر يلبسوك ويأنسوك.

روي أنّ إبراهيم لمّا جرّد من ثيابه ليلقى في النار ألبسه جبريل قميصا من حرير الجنة فدفعها إبراهيم إلى إسحاق وإسحاق إلى يعقوب، فجعلها في تيمية ليوسف فألبسه جبريل إياها، ويقال جعلها يعقوب في قصبة من فضّة وجعلها في عنق يوسف فألبسه إياها جبريل فأضأ له الحبّ. ولمّا وصل نصف البئر مربوطا في حبل ألقوه مع الحبل ليموت، وقيل: قطعوه، وقيل: ألقوه بلا ربط، وعلى الربط حلّه جبريل، وألبسه بعد وقوعه. ولا ماء في البئر وقيل بها ماء، وآوى إلى صخرة، فنادوه فأجابهم يظنّ رحمتهم فأرادوا رضخه بصخرة، فمنعهم يهوذا، وروي أنّه كلما استغاث من واحد إلى الآخر ضربه الآخر وأهانته.

(قصص) وروي أنّه لمّا ألقى في الحبّ قال: «يا شاهدا غير غائب، يا قريبا غير بعيد، يا غالبا غير مغلوب اجعل لي من أمري فرجا ومخرجا»، ويقال: إنّ الملك أخرج له الصخرة من البئر وقعد عليها ولمّا ألقى فيها عذب ماؤها فكان يغنيه عن الطعام والشراب، ويقال: مكث في الحبّ ثلاثة أيّام، وكان إخوته يراعون حوله ويأتيه يهوذا بالطعام، ودخل عليه جبريل يؤنسه فلمّا أمسى نهض لينذهب فقال له يوسف: إذا خرجت عني استوحشت، فقال له: إذا رهبت شيئا فقل: «يا صريخ المستصرخين، يا غوث المستغيثين، يا مفرّج كرب المكروبين، قد ترى مكاني وتعلم حالي ولا يخفى عليك شيء من أمري»، ولمّا قالها يوسف حفته

الملائكة وأنس بهم.

(قصص) ويقال: نزل إليه جبريل عليه السلام فقال: يا غلام من ألقاك في هذا البئر؟ قال: إخوتي، قال: ولم؟ قال: لمودة أبي لي حسدوني، قال: أتريد الخروج من هنا؟ قال: ذاك إلى إله يعقوب، قال: قل: «اللهم إني أسألك باسمك المخزون المكنون يا بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام، أن تغفر لي وترحمني، وأن تجعل من أمري فرجا ومخرجا، وأن ترزقني من حيث أحتسب ومن حيث لا أحتسب»، فقالها، فجعل الله تعالى له من أمره فرجا ومخرجا ورزقه ملك مصر من حيث لا يحتسب.

(قصص) ويقال: لمّا وقع في البئر بكى فجاءه جبريل فأنسه. وروي أن هوام البئر قال بعضها لبعض: لا تخرجن فإنّ نبينا نزل بساحتكنّ فانجحرن، إلّا الأفاعي فدعى عليهنّ جبريل بالصمم. ويقال: إنّ جبريل علّمه هذا الدعاء: «اللهم يا كاشف كلّ كربّة، ويا مجيب كلّ دعوة، ويا جابر كلّ كسير، ويا ميسر كلّ عسير، ويا صاحب كلّ غريب، ويا مؤنس كلّ وحيد، لا إله إلّا أنت سبحانك، أسألك أن تجعل لي فرجا ومخرجا، وأن تقذف حبّك في قلبي حتّى لا يكون لي هم ولا ذكر غيرك، وأن تحفظني وترحمني يا أرحم الراحمين».

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ في البئر ابن اثني عشرة سنة، أو ابن سبع عشرة سنة، أو ابن ثماني عشر، أو ابن ست، قبل أوان الوحي وهو أربعون سنة، كما أوحى إلى عيسى قبل أوانه ليطمئنّ قلبه بأنّه سيخرج ﴿لَتُنَبِّئَنَّهُمْ﴾ بعد زمان ﴿بِأَمْرِهِمْ هَذَا﴾ أي بما صنعوا ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أنك يوسف لبعد العهد وتغيّر البدن والأحوال، تقول لهم: «هل علمتم ما فعلتم بيوسف؟ وتخبرهم ببعض ما فعلوا ولا يعلمون أنك يوسف حين الإخبار، قال الله تعالى: ﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ

فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٥٨﴾ (سورة يوسف: ٥٨)، ويروى أنه عليه السلام نقر الصواع فقال: إِنَّ هَذَا الصَّوَاعُ يُخْبِرُنِي أَنَّكُمْ أَلْقَيْتُمْ أَخَا لَكُمْ فِي الْجُبِّ اسْمُهُ يُوسُفُ، وَلَطَخْتُمْ قَمِيصَهُ بَدَمٍ، وَقَلْتُمْ لِأَبِيهِ: أَكَلَهُ الذِّئْبُ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا نَرَى ﴿لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ نَزَلَتْ إِلَّا فِي هَذَا.

﴿وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ﴾ وقت الظلمة وقت صلاة العتمة، وقيل: من المغرب إلى صلاة العشاء، وذلك ليحترثوا على الكذب ولا يلحقهم حياء، وربما خافوا التضاحك أو التبسُّم، وفي الليل يتشدَّدون<sup>(١)</sup> عن ذلك، أو وصلوا في ذلك الوقت وهو عشاء يومهم الذي خرجوا فيه، وقيل: عشاء يوم آخر، عشاء اليوم الرابع لَمَّا مَرَّ أَنَّهُمْ رَعَوْا حَوْلَ الْبُئْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، كَذَا قِيلَ، وَلَمَّا بَلَغُوا مَنْزِلَ يَعْقُوبَ بَكَوْا وَصَرَخُوا فَفَزِعَ فَقَالَ: سَأَلْتُكُمْ بِاللهِ هَلْ أَصَابَكُمْ شَيْءٌ؟ وَأَيْنَ يُوسُفُ؟.

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا﴾ ثيابنا وطعامنا وما صحبنا ولم نفرط فيه لأنه يتمتع به ولأنه قريب المسافة إلينا ﴿فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ﴾ بمصدق ﴿لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ في كلامهم ما يشعر بخيانتهم، والمراد: ولو كُنَّا صَادِقِينَ في قولنا: أَكَلَهُ الذِّئْبُ، أو ولو كُنَّا صَادِقِينَ عندك في غير أمر يوسف فكيف لو كُنَّا نكذب معك في غير أمره؟ فبأولى تكذُّبنا في أمره، ولا سيما مع إفراطك في حبه وسوء ظنك بنا.

(لغة) و﴿نَسْتَبِقُ﴾ بمعنى نتسابق، كاجتروا بمعنى تجاوروا، ويختلفون بمعنى يتخالفون، كلُّ يريد أن يسبق الآخر في السرعة بالمشي على الأقدام للهروب.



مِمَّا يَحِلُّ لَنَا اهْزُوبْ مِنْهُ، وَلِلْحَقِّ مَا فَرَعْنَا<sup>(١)</sup> أَوْ أَرَدْنَا إِدْرَاكَهُ، أَوْ لِلتَّحَرُّفِ لِقِتَالِ، أَوْ فِي الرَّمِيِّ بِالسَّهَامِ، أَوْ فِي أَعْمَالِ نَتَوَزَّعُهَا مِنْ سَقْيِ وَرْعِي وَاحْتِطَابِ، أَوْ فِي الصَّيْدِ، أَوْ فِي مَدَافِعَةِ الذَّنْبِ الَّذِي يَأْكُلُهُ، وَذَلِكَ كَذِبٌ صَرِيحٌ. وَقِيلَ عَرَّضُوا بَرْدَ هَاءَ «أَكَلُهُ» لِلْمَتَاعِ، عَلَى أَنَّهُ أَكَلَ مَتَاعًا تَحْقِيقًا وَإِلَّا لَمْ يَخْرُجُوا بِهِ عَنِ الْكَذِبِ، وَأَوْهَمُوا يَعْقُوبَ رَدَّهُ إِلَى يُوسُفَ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ، لِأَنَّهُمْ فِي ذَلِكَ الْحَالِ لَا يَبَالُونَ بِكَذِبِ يَنْفِذَ عَنْهُمْ.

(نحو) ﴿وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ﴾ أي ذِي كَذِبٍ عَلَى أَنَّهُ مصدر، أَوْ بِدَمٍ كَاذِبٍ جَدًّا عَلَى أَنَّهُ صِفَةُ مِبَالِغَةٍ، أَوْ صِفَةُ لِلنَّسَبِ، أَوْ وَصَفَ بِأَنَّهُ نَفْسُ الْكَذِبِ مِبَالِغَةً، وَ«عَلَى قَمِيصِهِ» حَالٌ مِنْ «دَمٍ». أَجَازَ بَعْضُ تَقْدِيمِ الْحَالِ عَلَى صَاحِبِهَا الْمَجْرُورِ بِحَرْفٍ وَلَوْ كَانَ الْحَرْفُ غَيْرَ زَائِدٍ، وَأَجَازَهُ بَعْضٌ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ الْحَالُ ظَرْفًا كَمَا هُنَا، وَلَا يَتَعَلَّقُ بِ«جَاءُوا» لِأَنَّ الْمَجِيءَ لَيْسَ عَلَى الْقَمِيصِ إِنَّمَا يَقَالُ: جَاءَ عَلَى الْفَرَسِ مِثْلًا، وَذَكَرَ بَعْضُ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ، وَأَنَّ الْمَعْنَى: أَتَوْا بِهِ فَوْقَ الْقَمِيصِ، وَهُوَ تَخْيِيلٌ لَا يَصِحُّ، فَإِنَّهُ فِي هَذِهِ الْعِبَارَةِ لِلْحَالِ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَمْشُوا فَوْقَ الْقَمِيصِ حَقِيقَةً وَلَا بِحَازَا. وَيَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِ«جَاءُوا» عَلَى مَعْنَى الْإِسْتِوَاءِ. وَمَعْنَى كَذِبِهِ أَنَّهُ لَيْسَ دَمُ يُوسُفَ مَعَ أَنَّهُ دَمٌ تَحْقِيقًا.

(قصص) رَوَى أَنَّهُمْ ذَبَحُوا سَخْلَةً، وَقِيلَ: ضَبِيًا، وَلَطَّخُوا الْقَمِيصَ بِدَمِهَا، وَقَالُوا: هَذَا دَمُ يُوسُفَ، وَذَهَلُوا عَلَى أَنْ يَخْرِقُوا الْقَمِيصَ، أَوْ يَثْقُبُوهُ، وَلَمْ يَوْفُقُوا فِي كُلِّ حِيلَاتِهِمْ إِلَى حِيلَةٍ تَصَحُّ فِي النَّظَرِ، أَلَا تَرَى كَيْفَ أَنَّهُمْ فَتَحُوا بَابَ الْكَذِبِ فِي قَوْلِهِمْ: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا﴾، وَلَمَّا جَاءُوا بِالْقَمِيصِ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ وَبَكَى حَتَّى خَضِبَ وَجْهَهُ بِدَمِ الْقَمِيصِ، وَقَالَ إِنكَارًا عَلَيْهِمْ: مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ ذُبَا أَحْلَمَ

من هذا، أكل ابني ولم يمزق عليه قميصه. ويروى أنهم أتوا بذئب وقالوا: هذا هو الذي أكله، فقال يعقوب عليه السلام: أيها الذئب أنت أكلت ولدي وثمره فوادي؟ فأنطقه الله تعالى وأفهمه فقال: والله ما أكلت ولدك ولا رأيته قط ولا يحلُّ لنا أن نأكل لحوم الأنبياء، فقال له: وكيف وقعت في أرض كنعان؟ فقال: جئت لصلة الرحم وهي قرابة لي فأخذوني وأتوا بي إليك، فأطلقه يعقوب، وفيه وعظ لهم في قطع الرحم وهم عقلاء، وقد وصلها الذئب من بعيد<sup>(١)</sup>، والذئب توهم أنهم أنبياء، أو أراد لحوم أولاد الأنبياء، أو لحوم الأنبياء يوسف والأنبياء قبله أو بعده.

﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ زَيَّنَتْ أَوْ سَهَّلَتْ، من التسويل بمعنى جعل الشيء مسترخياً أو تقدير الشيء في النفس مع الطمع في إتمامه والحرص ﴿أَمْراً﴾ عظيماً وهو نتموه لم يأكله الذئب ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ أي فأمرى صبر جميل أو فصير جميل أمري، أو فصير جميل أجمل، أو فالذي أفعله صبر جميل، أو عليَّ صبر جميل، وفي الحديث: «الصبر الجميل الذي لا شكوى فيه»<sup>(٢)</sup> أي لأحد غير الله ولا جزع، وأما إلى الله على التضرع فجائز ولو بلغ من الرضى أن لا يشكو إليه تعالى أو إلى أن يفرح به لكان أولى. ومراد يعقوب أن لا يشكو لأحد لا أن يشكو ولو إلى الله لقوله: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ (سورة يوسف: ٨٦).

(قصص) روي أنه سقط حاجباه على عينيه، فكان يرفعهما بعصا، فقال له جبريل أو غيره: ما هذا؟ فقال: طول الزمان وكثرة الأحزان، فأوحى الله تعالى إليه: يا يعقوب أتشكوني؟ فقال: يا رب؛ خطيئة فاغفرها لي. وروي أنه لما قال: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ قال له جبريل عليه السلام: ربك أعلم بك.

١- ولعل لأجل هذه الموعظة أورد الشيخ هذه الأحجية الغريبة.

٢- أوردته السيوطي في الدر، ج ٤، ص ١٢، وقال: أخرجه ابن أبي حاتم عن الحسن بن علي.

﴿وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ﴾ المطلوب منه الإعانة ﴿عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ على تحمل ما تصفون، على ما تصفونه من موت يوسف، أو على وصفكم لموته، وذلك أنه جزع بتصور وصفهم، لا بتحقيقه لأنه غير متحقق، وإنما جزع بتصوره، لأنه يتضمن تفريقاً بينه وبين يوسف، والوصف تارة كاذب كما في الآية وفي قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (سورة الصافات: ١٨٠)، وتارة صادق. ومعنى استعانت به بالله ﷻ: طلب إظهار كذبهم كما قال بعد قوله بعد: ﴿فَصَبِّرْ جَمِيلًا﴾: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا﴾. وقيل: الاستعانة على تحمل ما تصفون من موته.

﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَىٰ دَلْوَهُ، قَالَ يَبُشْرَىٰ هَذَا غُلَّةٌ وَأَسْرُوهُ بَضْعَةً ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴿٢٠﴾﴾

### نجاة يوسف وإكرامه في بيت العزيز

﴿وَجَاءَتْ﴾ بعد ثلاثة أيام، وقيل: في اليوم الثاني ﴿سَيَّارَةٌ﴾ جماعة مسافرون سُمُّوا سَيَّارَةً لسيرهم في الأرض، ساروا من مدين إلى مصر أو من جهتها، وهي قريبة من مصر فأخطأوا الطريق، أو قصدوا الجب ونزلوا قريباً من الجب، واختير أنها على طريقهم وهي في قفراء بعيدة عن العمران، تردها المارة والرعاة، ولو كان ملحا لعزّة الماء في القفار، ولمّا كان فيها يوسف عذب.

﴿فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ﴾ تذكير للمعنى، ولو قال: فأرسلت واردها لكان على اللفظ، والوارد: الذي يرد الماء ليستقي، أضيف إليهم لأنه منهم ويستسقي لهم وله، وهو مالك بن ذعر الخزاعي من أهل مدين. ﴿فَأَدْلَىٰ دَلْوَهُ﴾ أرسلها إلى أسفل

ليملأها ماء، فتعلق بها يوسف أو بحبلها فأخرجه، وكان الحبل قوياً أو ضعيفاً والله قادر، وذلك - كما مر - بعد ثلاثة أيام، وبكت البئر وجدرانها وما فيها حين أخرج. فإمّا أن يمتلئ الدلو فيرفع معها أو منعها من الامتلاء ﴿قَالَ يَا بُشْرَىٰ هَذَا غُلَامٌ﴾ أحضري هذا أو ان حضوريك.

(بلاغة) نزلها منزلة العاقل، ورمز لذلك بلازم العاقل، وهو النداء، فذلك مكنية وتخيلية وتجوز التمثيلية، والبشارة لنفسه أو له ولقومه، وقيل: بُشْرَى اسم لصاحبه أضافه لنفسه، أو خادماً أو غلاماً له وناداه ليعينه على حمله، وهذا على أنه رآه قبل الرفع أو في حاله، وخاف أن يسقط أو يعجز، أو حين وصل فم البئر ليعينه على الرفع، وعلى الإخراج من فم البئر، وقيل: المنادى محذوف، أي يا قوم اسمعوا بشراي، يقول هذا ولو كانوا لا يسمعون، ولا يحب سماعهم، ويقول له ولو قولا خفياً كما أسروه عن سائر الرفقة، والغلام بعد الحولين إلى البلوغ.

(قصص) وكان يوسف أحسن ما يكون من الغلمان أعطي شطر الحسن وورثه من جدته سارة، وقد أعطيت سلس الحسن، وعن محمد بن إسحاق: ذهب يوسف وأمه بثلي الحسن، وكان يشبه آدم عليه السلام قبل أن يأكل من الشجرة، فكان حسن الوجه والشعر ضخم العينين، مستوي الخلق أبيض اللون، غليظ الساعدين والعضدين والساقين، خميص البطن صغير السرة، إذا تبسم ظهر النور من ضواحه، وإذا تكلم ظهر من ثناياه ولا يستطيع وصفه.

﴿وَأَسْرُوهُ بَضَاعَةً﴾ أسره السيارة: مالك بن ذعر وأصحابه، أي أخفوه عن باقيهم، فإنه ليس كل السيارة أسروه، فالآية حكم على المجموع. و«بضاعة» حال لتضمن معنى محبوب للتجر، أو مبضوعاً أي مقطوعاً للتجر، أو مفعول ثان لـ «جعل» محذوف، أي جاعليه بضاعة.

والمراد أنهم أخفوا أمره وقالوا لباقيهم: أعطاناه أهل الماء لنبيعه في مصر، والثلثن لهم، وقالوا ذلك لأن لا يطلبوا منهم الشركة، وقيل: أخفوا ذات يوسف فلم يقولوا: وجدناه، ولو قالوا: رفعناه من البئر أو استبضعناه لطلبوا الشركة فيه. وعن ابن عباس: أسرّه إخوته أي أخفوا أنه أخ لهم، أتاه يهوذا على عادته ليبدل إليه الطعام في البئر على عادته فوجده مع رافعه منها، أو وجده في الرفقة فأخبر إخوته، وقد رجعوا إلى الحب يتفقّدون حال يوسف، فجاءوا فقالوا هذا عبد أبق منّا، فاشتراه السيّارة، وعلى هذا يكون الواو للإخوة، ويعارضه قوله: «بضاعة» فإنّ إخوته لم يجعلوه بضاعة، إلا أن يقال: إنهم قالوا إنه غلام لهم أتوا به بضاعة فأبق، ولم ينكر العبوديّة لأنهم قالوا له بالعبرانية إن أنكرت العبودية قتلناك.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ أي بما يعمل السيّارة من تملك الحرّ وبيعه، أو بما يعمل إخوة يوسف من إلقائه في البئر ودعوى أنه عبد لهم، وبيعهم إيّاه، وغير ذلك ممّا فعلوا بيوسف وأبيه، أو بما يعمل السيّارة من دعوى عبوديته، وما يعمل الإخوة من إلقائه في البئر وغير ذلك، أو بعاقبة ما عملوا كلّهم، وهي ما يجري له في مصر مع زليخاء والسجن، وكونه ملكا يرحم الله به العباد والبلاد في قحط الإسلام والطعام.

﴿وَشَرَوْهُ﴾ باعوه عطف على «أسروه»، والضمير للوارد ومن معه، باعوه في مصر أو اشتروه من إخوته، وعليه فالشراء مقابل البيع، أو للإخوة باعوه للوارد ومن معه، لمّا رأوه ضريبه وشتموه وقالوا: هذا عبد أبق منّا، فاشتراه مالك بن ذعر ﴿بِثْمَنٍ بَخْسٍ﴾ مبخوس لزيفه بنحاس مثلا، أو لنقصه وزنا أو لزيفه ونقصه معا، أو لكونه ثمن حر، وهو حرام والحرام بخس، أي ناقصة البركة. ﴿ذَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾ بدل من «ثمن»، ومعنى معدود قليلة، قيل: كانوا يزنون ما بلغ الأوقية، ويعدلون ما

دونها، والأوقية أربعون درهما، قيل: كان عشرين درهما وقيل: اثنين وعشرين، وعلى كل حال هو مما يعدُّ لأنه دون الأوقية.

﴿وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾ «فِيهِ» متعلق بـ«الزَّاهِدِينَ» ويناسبه القول بأنَّ «ال» في الأوصاف حرف تعريف، ولو كانت موصولة للزم تقدُّم معمول الصلة عليها، ويجاب بأنَّ الظرف يتوسَّع فيه، أو يقدر: وكانوا زاهدين فيه من الزاهدين، أي من جملة الزاهدين، أو من الزاهدين فيه من الزاهدين، والثاني توكيد.

والزهد في الشيء وعنه: الإعراض عنه. فإن كان الضمير لإخوته فإعراضهم ظاهر، لأنهم أرادوا إهلاكه، فهو عندهم هين يباع بخس، ويقال: باعوه وقالوا لمشتريه: قيده إنه أبق فقيده، وإن كان للوارد ومن معه والشراء بمعنى البيع فزهدهم لأنهم التقطوه، والملتقط للشيء يبادر البيع بما وجد لئلا ينتزع منه، وإن كان بمعنى الشراء ضدَّ البيع فالزهد فيه لقول إخوته البائعين له إنه أبق فلا يحرصون في شرائه بثمان غال.

﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَا مِرَّةَ أَكْرِمَ مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَٰلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَٰكِنَّا أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَءَاثَمَتْهُ حُكْمًا وَعَلَّمْنَاهُ جَعْدَ الْحَنَانِ ﴿٢٢﴾﴾

يوسف عند ملك مصر وإياؤه النبوة

﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ﴾ من بائعه الذي هو مالك بن ذعر، ومشتريه ملك مصر، التقطه مالك فاشتراه من إخوته فباعه في مصر فاشتراه ملك مصر، وهو

العزيز الذي على خزائن مصر، قطفير أو أطفير، والملك فوقه هو ريان بن الوليد العمليقي، آمن بيوسف ومات في حياته، وقيل: اشتراه خباز الملك وصاحب شرابه وسجنه، وملك بعد ريان المذكور قابوس بن مصعب، فدعاه يوسف إلى الإيمان فأبى.

﴿مِنْ مِّصْرَ﴾ أي من أهل مصر، أو في مصر لأنَّ السَّيَّارة جاعوا به إلى مصر فاشتراه بعض أهل مصر.

(قصص) روي أنه اشتراه وهو ابن سبعة عشر عاما، وقيل: ابن اثني عشر عاما، وقيل: ابن خمسة عشر، ولبت في منزل العزيز ثلاثة عشر عاما، وكان وزيرا للريان وهو ابن ثلاثين، وآتاه الله الحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين، ومات وهو ابن مائة وعشرين، ومدَّته في السجن سبع سنين، معدودة عند بعض من مدَّة لبثه عند العزيز. وقيل: فرعون موسى عاش إلى وقت موسى أربعمائة سنة وهو باطل، لأنَّ بين يوسف وموسى أكثر من ذلك، وعلى هذا القول يكون المراد في قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ﴾ (سورة غافر: ٣٤) أنَّ يوسف بن يعقوب حيي إلى زمان فرعون موسى، وقيل: فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف، وهذا الشراء بعشرين دينارا ونعلين، وثوبين أبيضين، وقيل: وزنه فضَّة، وقيل: ذهباً، وقيل: حريرا، وقيل: مسكا، وقيل: هذا الشراء هو الشراء الأوَّل بثمن بخس لا شراء آخر التقطه فباعه في مصر.

﴿لَا مَرَأَتَهُ أَكْرَمِيَ مَثْوِيَّةً﴾ هي زليخاء بفتح فكسر أو بضم ففتح، وقيل: راعيل، ويقال: هما امرأة واحدة، وأحد اللفظين اسم لها وهو راعيل والآخر لقب وهو زليخاء، وقيل بالعكس، والمثوى: المقام، اجعلي مقامه حسنا بتعهده بالطعام الحسن واللباس الحسن، وعدم استخدامه، ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا﴾ بطريق العبودية، من الاستخدام للرعي والسقي والحرث وسائر المصالح.

﴿أَوْ نَتَّخِذْهُ، وَلَدًا﴾ نصَّيره كولد نرفهه ولا نستخدمه، وذلك في مقابلة قوله: «يَنْفَعَنَا» وإلا فالولد ينفع والديه بالخدمة أيضا. و«أو» لمنع الخلو، وهو الصحيح، وقيل: لمنع الجمع على معنى: عسى أن نبيعه ونتفع بثمره، وإنما قال ذلك لِمَا تفرَّس فيه من الأدب والرشد مع شدَّة شوقه للولد، وكان عقيما، وروي أنه لا يشتهي النساء.

أخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة والحاكم وصحَّحه عن ابن مسعود موقوفا: «أفرس الناس ثلاثة: عزيز مصر إذ عزم أن يتبنى يوسف، وابنة شعيب إذا قالت: يا أبت استأجره، أي لما رأت من قوَّته وورعه، وأبو بكر حين استخلف عمر»<sup>(١)</sup>، وقوله عزم مراعاة لِمَا رأى من عاقبة الأمر، وهي التبنِّي وإلا فالآية احتمال، ولعله جعل «أو» بمعنى بل.

(لغة) والفراسة: خاطر ينشأ من قوَّة الإيمان يهجم على القلب فينفي ما يضادُّه، فإنَّ لقلب المؤمن نورا يدرك به ما هو باطن، لا دليل عليه، قال عليه السلام: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ بِنُورِ اللَّهِ يَبْصُرُ»<sup>(٢)</sup>، كذلك قيل في تعريف الفراسة، وهو غير جامع، فإنَّ الفراسة لا تختصُّ بالمؤمن، كما أنَّ العزيز إذ ذاك غير مؤمن، فالأولى أنَّ الفراسة التفتُّن الغامض، فالفراسة خاطر ينشأ من قوَّة الفهم، وقيل: سأله مالك بن ذعر بعدما باعه من أنت؟ وابن من أنت؟ فأخبره، فقال: لو علمت لم أبعك، فسأله الدعاء فدعا له بالبركة، فحملت امرأته اثني عشر بطنا في كلِّ بطن غلامان.

١- رواه الحاكم في المستدرک کتاب التفسیر (١٢) تفسیر سورة يوسف عليه السلام رقم ٣٣٢٠ (٤٥٧).

من حديث ابن مسعود.

٢- تقدَّم تخريجہ، انظر: ج ٦، ص ١٩٦.



﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما مكنا محبته في قلب العزيز بحيث لا يصبر عنه، أو كما مكنا له في منزل العزيز بمعنى جعلنا له مأوى كريما في منزل العزيز، أو كما أنجيناه من كربة الحب، وعطفنا عليه قلب العزيز ﴿مَكَّنَّا يُوسُفَ﴾ وإنما لم يقل: مكنا له لأنه لم يذكر يوسف في قوله: ﴿وَكَذَلِكَ﴾. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ جعلنا له في سائر الأرض مكان قبول ووجاهة وملك وتصرف ﴿وَلِنُعَلِّمَهُ﴾ عطف على محذوف، أي ليتصرف فيها بالعدل ولنُعَلِّمَهُ، أو لنملكه ولنُعَلِّمَهُ، أو وفعلنا لنُعَلِّمَهُ ﴿مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ والواضح أنَّ اللام للعاقبة، أو يقدَّر: أصبنا يوسف بتلك المصائب لنُعَلِّمَهُ، أي لنشبهه عليها بالتعليم<sup>(١)</sup>، أو تجعل الكاف للتعليل. والإشارة لما أصيب به يوسف، أي مكنا له في الأرض لذلك الذي أصابه، وأصابه ذلك لنُعَلِّمَهُ، وأما ما مرَّ من جعل التعليم علةً للتمكين، فلا يظهر تقديم التمكين معلولا للتعليم بعده.

والمراد تأويل الرؤيا أو تفسير ما أدركه من كتب الله وكلام الأنبياء قبله، وليس المراد بـ«مِنْ» القلة، بل المراد تعلُّمه جملا من التأويل، ولو كان «مِنْ» للتبعض، وإن جعلت للقلة فالنسبة إلى سعة علم الله ﷻ، والمعنى: وليعلم من تأويل الأحاديث، لكن ولما كان العلم لازما للتعليم ومسببا له عبَّر عنه بالتعليم، فبعلمه يدبر مصالح العامة والخاصة بالعدل، ومن ذلك تفسيره الرؤيا بسبع سني القحط.

﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ﴾ على أمر الله لا يمنعه عنه شيء، ولا ينازعه فيه أحد، وذلك على الإطلاق، وشمل أمر يوسف، أو المراد: لا يردده أحد عما شاء في شأن يوسف من إعلاء منصبه، حتى كان سعي إخوته في كيد سعيه في علو شأنه، وعلى هذا فاهاء الله أو ليوسف ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أنَّ الله غالب على أمره لا شيء منه لأحد، فيتوهمون وقوع ما لم يرد وقوعه، كالمشركين

١- كذا في النسخ ولعل الصواب: لنشبهه عليها بالتعليم، والمصائب تكسب التجربة وحسن التصرف.

والمعتزلة، أو يقتصرون على ما يظهر لهم فيقصدونه ولا يعلمون ما يتولد منه، وما يصرفه الله إليه، وقليل من الناس علم ذلك، وقيل: ﴿أَكْثَرَ النَّاسِ﴾: المشركون، وقيل: أهل مكة، وقيل: أهل مصر، وقيل: المراد بالأكثر الكل، لكن على معنى أنه لا يُطلع أحدا على الغيب.

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ زمان أشدّه، والأشدُّ قوّة الجسم ما بين الثلاثين والأربعين، وقيل: سنُّ الشباب وأوّل البلوغ، وقيل: ثلاثون سنة، وقيل: ثلاث وثلاثون، وقال القاضي النحوي محمد بن علي بن علي بن أبي طالب: خمس وثلاثون وتمامه أربعون، وقيل: سبعة عشر عاما إلى نحو أربعين، وقيل: ثلاث وعشرون، وقيل: إحدى وعشرون، وقيل: عشرون، وقيل: ثمان وثلاثون، وعن الحسن: أربعون، وقيل: أقصى الأشدّ ستون، وعن الحسن: يقف الجسم عند الأربعين، وقيل: يقف عن النمو بين الثلاثين والأربعين.

(صرف) والأشدُّ: مفرد على وزن الجمع بنقل الضمة من الدال المدغمة إلى الشين، وعن سيبويه: جمع شدّة، الجمع شاذّ، كنعمة وأنعم، قال الكسائي والفراء: جمع شدّ، كصكّ وأصكّ، فيجب تأنيثه على هذا، وعلى قول إنّه جمع لا واحد له. قال بعض المتأخّرين: لم يقل: "واستوى" كما قال في موسى لأنّه بلغ الأربعين ولم يبلغها يوسف حينئذ.

﴿إِنِّي أَنَا هُوَ﴾ إيقان العلم وردّ النفس عن هواها، وإيقان العمل، أو الحكم: النبوة، والعلم بلا عمل سفة، ولا منتهى للتعلّم إلى الموت، خرج جابر بن زيد رحمه الله<sup>(١)</sup> يتكّى وهو ابن سبعين سنة، فقيل له: أين تذهب يا أبا الشعثاء؟ فقال: أتعلّم ديني.

١- جابر بن زيد الأزدي البصري أبو الشعثاء، تابعي فقيه من الأئمة، من أهل البصرة أصله من

أو المراد: الحكم بين الناس كان يقضي بين الخصوم، والأوّل أولى لعدم ظهور إعطاء الحكم بين الناس في وقت شدّة قوّته، فإنّ الأولى في هذا عدم التقييد بكمال القوّة.

﴿وَعِلْمًا﴾ تأويل الرؤيا، وتفسير كتب الله وكلام الأنبياء، والفقهاء في الدين، وعن ابن عباس: الحكم النبوة، والعلم علم الشريعة، وقيل: الحكمة الحكم بين الناس، والعلم معرفة وجوه المصالح.

﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ يفيد أنّ الله ﷻ أعطاه ذلك جزاء على إحسانه، أي نجزي المحسنين مثل ذلك الجزاء دون غيره، ممّا يضعف أو لا يعبأ به، وإحسانه عبادته وعصيان نفسه حين كان قويّ الشباب، واجداً لكلّ ما يلتذّ به، وهو شابٌّ نشأ في عبادة الله والورع، ومن عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم، كما قال الحسن: من أحسن عبادة الله تعالى في شبابه آتاه الله تعالى الحكمة في اكتهاله.

﴿وَرَوَدَتْهُ إِلَىٰ هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ. وَعَلَّقَتْ الْأَبُوتَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهَا لَوْلَا أَنَّ يَٰأَبْرَهَمَ رَبِّيَ كَذَلِكَ لِنَصْرَفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْخَاصِيِّينَ ﴿٢٤﴾ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَيْصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَالْقِيَاسُ سَيِّدُهَا لَدَا الْبَابِ﴾

عُمان، صحب ابن عباس وغيره من الصحابة، وكان من بحور العلم، وصفه الشَّماخي بأنّه أصل المذهب وأسه الذي قامت عليه أطامه، نفاه الحجاج إلى عُمان. وفي كتاب الزهد للإمام أحمد: «لَمَّا مات جابر بن زيد قال قتادة: اليوم مات أعلم أهل العراق». توفي سنة ٩٣ هـ. الأعلام للزركلي، ج ٢، ص ١٤٠.

قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسَبَّحَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ قَالَ هِيَ رَاوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَبِيضُهُ، قَدْ مِّنْ قَبْلِ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَذِبِينَ ﴿٢٤﴾ وَإِنْ كَانَ قَبِيضُهُ، قَدْ مِّنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٥﴾ فَلَمَّا بَرَأَ قَبِيضُهُ، قَدْ مِّنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ، مِّنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ﴿٢٦﴾ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ إِنَّكَ كُنتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿٢٧﴾

### يوسف وامرأة العزيز

﴿وَرَاوَدَتْهُ﴾ طالبت من راد يرود إذا جاء وذهب، أو رفق في طلب شيء.

(صرف) وكان بصيغة المفاعلة بين اثنين مع أن يوسف لم يطلبها للمبالغة، أو عبر بصيغة المفاعلة بين اثنين تنزيلا للسبب — الذي هو جمال يوسف، وكونه مملوكا لها ولزوجها، وكونه في دارها — منزلة المسبب وهو الطلب، كمطالبة الدائن ومماثلة المدين فإنه لا مطالبة للمدين، ولا مماثلة للدائن، ومداداة الطبيب للمريض فإنه لا مداداة للمريض، لكن لما كانت دواع من المدين والدائن، والمريض، نُزِلَتْ منزلة المفاعلة؛ أو ذلك مراعاة لكونها طلبت منه الفعل، وطلب منها الترك؛ أو المعنى: لَا يَنْتَه مخادعة له ليطاوعها، والمفاعلة على بابها لأنه أيضا لا ينه في الامتناع منها إذ امتنع بلا ضرب لها؛ أو للمبالغة.

﴿التي هُوَ﴾ أي يوسف ﴿فِي بَيْتِهَا﴾ ولم يذكر اسمها كزليخاء أو راعيل سترها عليها، ولا استهجان ذكرها، ولكراهة جمع الزاي والخاء. وفي قوله: ﴿بَيْتِهَا﴾ إعلان عظيم بنزاهة يوسف وورعه، إذ كان في بيتها برضاها وخلوه بها مع أنها المطالبة له، ومع جمالها وملكها له ولم يوافقها، وأضاف البيت إليها مع أنه للعزيز فيما يظهر لأن النساء يلزم البيت، ويقمن بمصالحه، كما قال الله ﷻ: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ (سورة

الأحزاب: ٣٣) ﴿عَنْ نَفْسِهِ﴾ عَلَى «رَاوَدَ» بِ«عَنْ» لَتَضُمُّهُ مَعْنَى الْمَخَادَعَةِ، بِمَعْنَى أَنَّهَا طَالِبَتُهُ بِأَنْ تَنْتَقِلَ عَنْهَا إِلَيْهَا نَفْسُهُ الْأَمَّارَةُ بِالسُّوءِ، أَوْ ذَاتُهُ فَيُوقَعُهَا.

﴿وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ﴾ التشديد للمبالغة بِأَنْ أَغْلَقَتْهَا إِغْلَاقًا عَظِيمًا، أَوْ لِلتَّكْثِيرِ بِأَنْ أَغْلَقَتْهَا بِقَفْلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ مِثْلًا، أَوْ أَسْنَدَتْ إِلَيْهَا مِنْ دَاخِلٍ مَا لَا يُطَاقُ مِنْ خَارِجٍ، أَوْ لَكثرةِ الأبوابِ، وَقَدْ قِيلَ: إِنَّهَا سَبْعَةٌ وَأَغْلَقَتْهَا كُلُّهَا وَذَلِكَ كَثِيرٌ، وَلَوْ كَانَتْ ثَلَاثَةٌ أَوْ أَكْثَرٌ مِمَّا هُوَ دُونَ جَمْعِ الْقَلَّةِ.

وَلَا يَخْفَى أَنَّ فِي جَعْلِ الْأَبْوَابِ بَابًا، أَوْ أَنَّ كُلَّ جُزْءٍ مِنَ الْبَابِ بَابٌ، وَدَعَايَ أَنَّ إِغْلَاقَهُ بِأَقْفَالٍ تَنْزِيلًا بِمَنْزِلَةِ تَعَدُّدِ الْبَابِ تَكْلُفٌ، كَتَكْلُفٍ مِنْ قَالَ بِزِيَادَةِ الْوَاوِ فِي ﴿وَلَنُعَلِّمُهُ﴾. وَقِيلَ: أَغْلَقَتْ بَابَ الْحِجْرَةِ وَبَابَ الدَّارِ وَهَمَا فِي الْحِجْرَةِ، وَوَجْهَ الْمَبَالِغَةِ بِالتَّشْدِيدِ أَنَّهُ يَجُوزُ أَغْلَقَتْ الْأَبْوَابَ بِالْهَمْزَةِ وَعَدِلَ عَنْهُ إِلَى التَّشْدِيدِ، كَذَا قِيلَ، وَلَا أَسْلَمَ أَنَّ ذَلِكَ مَبَالِغَةٌ سِوَى أَنَّهُ تَشْدِيدٌ كَتَشْدِيدِ الْمَبَالِغَةِ، وَإِنْ صَحَّ أَنَّ غَلَقَتْ الْبَابَ بِالتَّخْفِيفِ جَائِزٌ فَصِيحٌ فَالْمَبَالِغَةُ ظَاهِرَةٌ فِي التَّشْدِيدِ، وَإِلَّا فَلَا يَحْمِلُ الْقُرْآنُ عَلَى اللُّغَةِ الرَّدِيئَةِ بِنَاءَ التَّشْدِيدِ عَلَيْهَا.

﴿وَقَالَتْ هَيْتَ﴾ اسمُ فِعْلٍ بِمَعْنَى أَقْبَلَ مُبَادِرًا، أَوْ تَهَيَّأتِ، فَعْلَى الْأَوَّلِ اسْمُ فِعْلٍ الْأَمْرِ، وَعَلَى الثَّانِي اسْمُ الْفِعْلِ الْمَاضِي، أَخْبَرَتْ عَنْ نَفْسِهَا بِأَنِّي قَدْ تَهَيَّأتُ لَكَ، وَهُوَ لَفْظٌ عَرَبِيٌّ لَا سَرِيَانِيٌّ كَمَا قِيلَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَلَا قِبْطِيٌّ كَمَا قِيلَ عَنِ السَّدِّيِّ. ﴿لَكَ﴾ اللَّامُ لِلْبَيَانِ كَأَنَّهُ قِيلَ: أَمْرِي بِالْإِقْبَالِ هُوَ لَكَ، أَوْ خُطَايَ لَكَ، أَوْ هَذَا الْكَلَامُ مَقُولُ لَكَ، أَوْ تَهَيَّئِي لَكَ. وَحَرْفُ الْجَرِّ لَا يَتَعَلَّقُ بِاسْمِ الْفِعْلِ، وَقِيلَ: يَتَعَلَّقُ، فَيَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ «لَكَ» بِ«هَيْتَ» فَيَجُوزُ أَنْ يَقُولَ: صِهْ لِي.

﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ﴾ مُصَدَّرٌ مِمِّيٌّ بِمَعْنَى عِيَاذَةِ اللَّهِ، وَأَصْلُهُ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مَعَاذًا، أَيْ أَعْتَصِمُ بِهِ اعْتِصَامًا عَنِ الزُّنَى مُطْلَقًا، وَلَا سِيَمًا بِزَوْجِ سَيِّدِي، وَحُذِفَ الْفِعْلُ

وناب عنه «مَعَاذَ»، وأخر لفظ الجلالة وأضيف إليه. ﴿إِنَّهُ﴾ أي العزيز زوجك، دلّ عليه بالمقام، أو إنّ الشأن، أو إنّ الله ﴿رَبِّي﴾ خير «إِنَّ» على أنّ الهاء للعزيز أو لله ﴿أَحْسَنَ مَثْوًى﴾ خير ثان، أو خير «رَبِّي» بدل أو بيان، وعلى الشأن فـ«رَبِّي» مبتدأ، أحسن الله مقامي فلا أعصيه بالزنى، أو سيدي فلا أخونه في زوجه، وقد قال لها ﴿أَكْرَمِي مَثْوَاهُ﴾، وكذلك يقول أحسن الله مشواي بالعزيز، ويترجّع ردّ الهاء لله تعالى، لأنّ المتبادر أنّه الطيّب لا يطلق على مخلوق أنّه ربّه ولو احتمل أنّه أراد العزيز بمعنى السيّد فإنه اشتراه.

﴿إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ لأنفسهم بالزنى، أو لأصحاب الأزواج بالزنى بأزواجهم، والمزنيّ بها مظلومة في حقّها عند الله، ولو أباحتها، ولو لم يكن لها زوج أو متسرّ، أو الظالمون مطلقاً، فيدخل الظلم بالزنى بالأولى، ومن زنى بامرأة ولو مات زوجها عنها فقد ظلمه كرهت أو رضيت.

والإفلاح: الدخول في الفلاح، والفلاح دنيويّ وهو البقاء والغنى والعزّ، وأخرويّ وهو البقاء والغنى والعزّ والعلم الدائمات، ولذلك قيل: «لا عيش إلا عيش الآخرة»<sup>(١)</sup>.

﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ﴾ قصدت منه المباشرة بعزم قويّ، حتّى إنّها مدّت يدها وقصدت المعانقة، ويوقف هنا ويبدأ بقوله: ﴿وَهُمْ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ فهو لم يهم بها لأنّه رأى برهان ربّه، ولولا للامتناع وهو نفي، كأنّه قيل: لولا أن رأى برهان ربّه لهمّ بها، وربّه الله.

١- رواه البخاري في كتاب مناقب الأنصار، (٩) باب دعاء النبي ﷺ: «أصلح الأنصار والمهاجرة»

رقم ٣٧٩٥. والطبراني في الكبير، ج ٦، ص ١٦٦، رقم ٥٨٧٥.

وقوله: ﴿رَبِّي﴾. بمعنى الله فالمعرفة عين الأولى، وإن كان ﴿رَبِّي﴾ بمعنى العزيز زوج زليخاء فمن المعرفة المعادة مغايرة للأولى، إلا أن يراد مطلق الملك والسيادة، ولو كانت لله حقيقة ولغيره توسعا، فالأولى أن يجعل ﴿رَبِّي﴾ بمعنى الله، لبعد أن يقرّ نبيء الله بأنه عبد لمخلوق، أو تحت حكمه.

وقيل: إن يوسف همّ بها بالطبع، ولا يكلف عليه لأنه ضروري فلا عقاب عليه ولا ذم، بل مدح لكونه عصى هذا الهمّ لله ﷻ، أو شارف الهمّ بها بأن يميل ولم يمل، كمن صام رمضان واشتدّ عليه العطش، فنفسه يعجبها الشرب ولم يقصد أن يشرب، سمى ما ليس همّا بهمّ للمشاكلة<sup>(١)</sup>، وعلى هذين فجواب «لولا» محذوف لم يتقدّم ما يغني عنه، أي لولا أن رأى برهان ربّه لفعل، وعلى هذين يوقف على ﴿هَمَّ بِهَا﴾ لا على ﴿هَمَّتْ بِهِ﴾، وما ذكرته أولى.

(خو) ولا يقال لو كان البدء بـ«هَمَّ بِهَا» لقرن بلام الجواب إذ كان مغنيا عن جوابها، لأننا نقول: إنما يقرن جوابها المتأخّر لا مغن عنه متقدّم، مع أن قرن جوابها باللام غير واجب، ولسنا نقول إنه جواب مقدّم وجواب لولا لا يقدّم، ولما كان مغنيا عن جوابها صحّ الاستقبال له، كما تقول: قام زيد إن قمت، تريد يقوم زيد إن قمت.

وحرم ما قيل: إنه همّ بها وحلّ سراويله، وما قيل: إنه قعد بين رجليها، والقول بذلك في نبيء فسق، والحجّة في ذلك عصمة الأنبياء قبل البعثة وبعدها، لا قوله: ﴿هِيَ رَوَدْتَنِي﴾ بل قوله: ﴿لَنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ﴾ لأنّ ذلك سوء، وقوله: ﴿لَمْ أَخْنُ بِالْغَيْبِ﴾ (سورة يوسف: ٥٢)، لأنّ ذلك خيانة، ولا قوله: ﴿الآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ...﴾ (سورة يوسف: ٥١)، ولا قوله: ﴿مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾ (سورة

١- وهذا الوجه يوافق ما جبلت عليه الطبيعة البشرية والأنبياء عليهم السلام بشر لا ملائكة.

يوسف: ٥١) لَأَنْهَا قَدْ لَا تَعْدُ حَلَّ السَّرَاوِيلِ وَالْقَعُودِ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ سَوْءًا لِأَنَّهُ تَرَكَ ذَلِكَ. وبرهان ربّه أنه مثل له يعقوب فضرب بيده صدره فخرجت شهوته من أنامله، أو قال له: أتعلم عمل السفهاء وأنت مكتوب في الأنبياء؟ أو انفرج سقف البيت فرآه عاضاً على إصبعيه، أو رأى مكتوباً في حائط: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (سورة الإسراء: ٣٢)، أو إنها سترت حينئذ صنما لها فقال: لم؟ فقالت: حياء منه، فقال: أنا أحق بالحياء من ربّي، ففر<sup>(١)</sup>.

﴿كَذَلِكَ﴾ أريناه البرهان إراءة مثل ذلك، أو عصمناه مثل ذلك، وهي نفس ذلك، فهذا تأكيد، ويجوز في مثل ذلك أن يشبه شأن الإخبار بشأن ما عنه الإخبار، ويجوز أن يراد الأمر كذلك، أو العصمة كذلك، ويجوز كون الكاف في ذلك ونحوه صلة، أي الأمر ذلك أو أثبتنا ذلك أو جرت أفعالنا أو أقدارنا، والفعل أولى لأنه أشدّ مناسبة لتعليق اللام به من قوله:

﴿لَنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾ والإشارة إلى الرأي مصدر "رأى"، وهو مذكر لا إلى الرؤية بتأويل ما ذكر، ولم يقل: «لنصرفه عن السوء» للدلالة على

١- وردت زيادة في نسخة (أ) سنورها مراعاة لأمانة النقل: «أو نودي: أتوقعها؟ مثلك ما لم يوقعها كطائر في الجو لا يطاق، وكثور صعب لا يطاق، وإن واقعتها فكطائر على الأرض مكسور الجناح لا يدفع عن نفسه، وكبقرة ذبحت لا تلغ عن نفسها، أو أنه رأى معصما بلا كف كتب عليه: ﴿وَأَنْ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ كِرَامًا كَاتِبِينَ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ فهرب ثم رجع فعاد المعصم وعليه: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ فهرب، ثم رجع فعاد المعصم وعليه: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ فهرب، ثم رجع، فأوحى الله إلى جبريل: أدرك عبي قبل أن يصيب الخطيئة، فانحط جبريل عاضاً على إصبعه يقول: يا يوسف أتعلم عمل السفهاء وأنت مكتوب عند الله من الأنبياء؟ وقيل: انحط فمسّه بجناحه فخرجت شهوته من أنامله، وما ذكر من الذهاب إليها لا يصح عندنا ولو عقبه الرجوع».



كمال عصمته عليه السلام، حيث لم يتوجّه إلى السوء والفحشاء قط، ولا تأهّل للتوجه إليهما، أو للقرب إليهما، وإنما توجّه إليه ذلك من خارج فصرف عنه، ولكن المتعارف الصرف عن العقلاء لا صرفهم عن غيرهم، غير أنه قد ورد مثل ذلك، كما يقال: كَفَّ الله عن المعصية، وأخلصه منها.

والسوء: خيانة الزوج، والفحشاء: الزنى، أو السوء: مقدمات الزنى من النظر والقبلة والمس، وذلك مناسب للحال والمقام، ويجوز أن يراد مطلق السوء والفحشاء، فيدخل ما ذكر في العموم، أو هما واحد سُمي سوءً من حيث إنه ضارٌّ، وفحشاء من حيث قبحه، ويناسب هذا قولها: ﴿بِأَهْلِكَ سُوءًا﴾.

﴿إِنَّهُ﴾ تعليل جملي أي لأنه ﴿مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ الذين اصطفيناهم للعبادة على الإطلاق، وهو أيضا من ذرية إبراهيم، ومن قوله: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ﴾ (سورة الحجر: ٤٠) ومن قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ﴾ (سورة ص: ٤٦).

﴿وَاسْتَبَقَا الْبَابَ﴾ تسابقا إليه، فهو من الافعال المراد به التفاعل، أرادت السبق لتجذبه وتمنعه من الخروج وفتح الباب، وأراد السبق للفتح والخروج. وعُدِّي لتضمّن معنى قَصْدًا وبَادِرًا، ويقدر "إلى"، والمراد الباب الواحد، لأنه قال: ﴿وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ﴾ فبقي أن يقال: كيف يلفي لدى الباب الأوّل إلى جهة البيت مع أنه أغلقت أبوابا أو بابين بعده، ولعله كان لها مفاتيح من خارج وداخل ففتحتها من خارج، حتّى وصل بابا يلي البيت فألقياه عنده، أو الأبواب واحد سُمي أبوابا لتعدد أقاله مجازا، أو فتحها كلّها لقوّة الرجوليّة، وإعانة الله حتّى لم يبق إلا الأخير فألقياه عنده، أو كلّ باب في جهة لا مترادفة، وعن كعب رحمه الله: لمّا هرب يوسف عليه السلام تناثر أقال الأبواب له. والجملة عطفت على «هَمَّتْ بِهِ».

(لغة) ﴿وَقَلَّدَتْ﴾ قطعت بإمساكها وجذبه نفسه. ويقال القُدُّ القطع طولاً، والقطُّ القطع عرضاً، وقيل: هما سواء عرضاً وطولاً، ويدلُّ له قراءة بعض:

﴿وَقَطَّتْ قَمِيصَهُ﴾، وكذا وجد في مصحف المفضل بن حرب، وأما قول بعض في الإمام علي: «إذا اعتلى قدَّ وإذا اعترض قطَّ» فلا حجة فيه لاحتمال أن يكون قائله ممن لا يحتج بكلامه في العربية.

﴿قَمِيصُهُ مِنْ ذُبُرٍ﴾ من خلفه، والقفا إلى العقب دبر، وصادفت القد من خلفه لأنه أدبر عنها وفرَّ، وغلبها وخرج وخرجت خلفه ﴿وَالْقَفَا﴾ وجدا ﴿سَيِّدَهَا﴾ زوجها وهو العزيز قطفير، لم يقل الله ﷻ: «سَيِّدَهَا» لأن يوسف حرٌّ لم يجر عليه قيام أحد، وذكره بالسَّيِّد لا بالزوج يشير إلى أنه سيِّد لها لا له، وهي أيضا حرة إلا أن عرفهم أن الزوج سيِّد زوجته.

﴿لَذَا الْبَابِ﴾ عند الباب مقابلا يريد الدخول، أو قاعدا جانبا، كل ذلك مع ابن عمِّها أو ابن عمِّ له، أو منصتا لما يكون من كلام أو صوت هروب وتجادب في الجري، وخافت التهمة فسبقت بالشكوى كاذبة كما قال الله ﷻ: ﴿قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا﴾ زنى، ولم تقل: هذا أو يوسف أراد الزنى بي، إكراما له، وإبقاء عليه لشدة حبِّها إيَّاه، وأيضا قد يصعب عليها بالطبع أن تصرِّح به مع بعده من السوء عند الناس، كما عندها وكمال عفته، أو أراد ضربها دفعا لها فعذت الضرب سوءً.

﴿إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ﴾ مدة يسيرة في حبس في بيتها أو في غيره يوما أو يومين أو ساعة أو دقائق، ولو أرادت طول السجن ل قالت: إلا أن يكون من المسجونين كما قال فرعون<sup>(١)</sup>.

﴿أَوْ عَذَابَ الِيمِّ﴾ ضرب موجه، وعن ابن عباس ﷺ: قيد. وبدأت بالسجن لأنَّ المحبَّ لا يحبُّ إيلا م حبيبه، وبادرت بما يعاقب به أنَّه السجن أو

الضرب، وعَيْنَتِه لثلاً يقتله، تحرّزت عن قتله بذكر غيره.

(نحو) و«عَذَابٌ» معطوف على مصدر «يُسْجَنَ»، أي إِلَّا سَجْنَه - بفتح السين - أو عذاب أليم، وأمّا بالكسر فموضع الحبس. و«مَا» نافية، أو استفهامية إنكارية. و«مَنْ» اسم موصول أو نكرة موصوفة.

﴿قَالَ هِيَ رَأَوْدَتْنِي عَنْ نَفْسِي﴾ هذه عبارة تخصيص، وكأنّها حصر، والمعنى: هي راودتني ولم أراودها، وذلك لوجود إسنادين أقوى من قوله: «رَأَوْدَتْنِي». وقال ذلك تبرئة لنفسه عمّا لوئّت به عرضه، ولثلاً يسجن أو يعذب، ولم يكن ليقول ذلك أولاً لولا أنّها قالت لم يقل، ومع ذلك أيضاً تأدّب معها إذ لم يقل: هذه أو أنتِ استحياء عن لفظ الحضور.

(نحو) والغيبة في اصطلاح النحاة: ما ليس بخطاب أو تكلم ولو مع حضور، فلم ينصفوا ابن مالك إذ ردّوا عليه قوله:

فما لذي غيبة أو حضور كانت وهو سم بالضمير

بقوله تعالى: ﴿هِيَ رَأَوْدَتْنِي﴾، وقوله تعالى: ﴿يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ﴾ (سورة

القصص: ٢٦) قالته وموسى ~~عليه السلام~~ حاضر.

﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا﴾ ابن عمّها أو ابن خالها، أو ابن عمّه، وروي شيخ

كبير حكيم، كان مع الملك حينئذ، وَاتَّفَقَ أَنَّهُ أَرَادَ الدَّخُولَ عَلَيْهَا فَقَالَ: قد سمعنا الجليلة من رواء الباب وصوت شقّ القميص، إلّا أنا لا ندرى أيكما قدّام صاحبه، لكن إن كان قميصه... الخ، وفي كونه من أهلها زيادة تبرئة لجانب يوسف، إذ شهد على قريبته لا عليه، وأيضاً يبعد بسط المملوك يده إلى زوج سيّده، وأيضاً شاهدوا أنّه هرب والطالب لا يهرب في بدء أمره، وأيضاً أنّها تزوّت بأكمل زينة، وأيضاً ما

رأوا منه قبل ذلك ما يريبه.

(قصص) وقيل: كان في المهد صبياً ابن خالها، وقيل: هذا الصبي ابن أختها، وكانت هي وزوجها يَجْبَان الصبيان لأنهما لا ولد لهما، أنطقه الله لهما، قال ﷺ: «تَكَلَّم أربعة صغار: ابن ماشطة فرعون، وشاهد يوسف، وصاحب جريج، وعيسى بن مريم»<sup>(١)</sup>. وفي حديث آخر: «ثلاثة عيسى، وصاحب جريج، وصبي كان يرضع فمرَّ راكب فقالت أمه: اللَّهُمَّ اجعله مثل هذا، فترك الشدي وقال: اللَّهُمَّ لا تجعلني مثله» والعدد لا يفيد الحصر، قال بعض:

تكلّم في المهد النبي	محمد	ويحي وعيسى والخليل ومريم
وميري جريج ثم شاهد	يوسف	وطفل لدى الأخلدود يرويه مسلم
وطفل عليه مرّ بالأمة التي	يقال لها زنت ولا تتكلّم	
وماشطة في عهد فرعون	طفلها	وفي زمن الهادي المبارك يختم

وجعل الله الشاهد من أهلها إلزاماً للحجّة، ويجوز أن يكون الشاهد معهما في الدار في موضع آخر منها أو هناك، ولم تشعر به. وفسّر مجاهد الشاهد بالحكم.

وجملة قوله: «إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ، قَدْ مِنْ قَبْلِ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَافِرِينَ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ، قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ» مفعول به لـ «شهد» محكيّة به، لأنّه بمعنى قال، وأمّا أن يقلّر: «وشهد شاهد فقال إن كان...» فلا، لأنّه يقال فبم شهد؟ وإن كان الفاء تفصيلاً عادت الشهادة إلى معنى القول، فمن أوّل الأمر تفسّر بالقول. أو شبه الحكم بصدقها على فرض قدّ القبل وبكذبها على فرض قدّ الدبر بشهادته على يوسف بالصدق لجامع إثبات الصدق، فهو بذلك

١- أورده الحاكم في المستدرک کتاب التفسير (٦٦) تفسير سورة التحريم، رقم ٣٨٣٥ (٩٧٢).

والسيوطي في الدر، ج ٤، ص ١٥. من حديث ابن عباس.

الفرض كشاهد بصدقه.

(نحو) وحذف «قد» أو المبتدأ، والتقدير: فهي صدقت، أو فقد صدقت أو فهي كذبت، أو فقد كذبت، لأنَّ صَدَقَ وَكَذَبَ يصلحان شرطاً فلا يقعان جواباً بالفاء، والمراد ظهر صدقها وظهر كذبها، أو يفسَّرُ ﴿كَانَ﴾ بـ«تبين»، وبه يصحُّ الاستقبال.

ووجه القَدِّ من قُبُل أن يُقبل عليها فتدفعه عنها فينقُذ قميصه بضربها إِيَّاهُ، أو يجبذه جانباً عنها دفعا له عنها، فالقَدُّ فعلها، أو تهرب عنه ويتبعها فينقُذ لعثوره بذيله فالقَدُّ فعله، وهروبها سببه، ووجه القَدِّ من دبر أن تمسكه بعد ذهابه، ويبعد أن تمسكه من خلفه، فينقُذ من قَدَّامه، وبالعكس. والقائل: «إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ» هو الشاهد ولو صَبِيًّا هناك في المهد أنطقه الله بذلك، أو المعنى: حضر حاضر من أهلها قائلا: «إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ».

﴿فَلَمَّا رَأَى﴾ زوجها ﴿قَمِيصَهُ، قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ﴾ أي إِنَّ هَذَا الْقَدُّ أَوْ إِنَّ قَوْلَكَ: «مَا جَزَاء...»، أَوْ إِنَّ السَّوْءَ اللَّازِمَ لِلْإِحْتِيَالِ، أَوْ إِنَّ الْأَمْرَ وَهُوَ الطَّمَعُ فِي يَوْسُفَ اللَّازِمَ لِلْإِحْتِيَالِ ﴿مِنْ كَيْدِ كُنْ﴾ أسند ما للواحدة إِلَيْهِنَّ لِأَنَّ النِّسَاءَ فِي الْجُمْلَةِ صَوَاحِبُ حِيلٍ وَمَكْرٍ، لِتَوَاطُفِهِنَّ عَلَى الْمَكْرِ أَوْ رِضَاهِنَّ بِمَا تَفْعَلُ إِحْدَاهُنَّ. أَوْ الْمُرَادُ: إِنَّ هَذَا مِنْ جُمْلَةِ مَا تَفْعَلُ النِّسَاءُ مِثْلَهُ، وَالْخَطَابُ لَهَا وَلِهِنَّ، أَوْ لَهِنَّ دَاخِلَةٌ هِيَ فِيهِنَّ، وَذَلِكَ شَامِلٌ لَهَا وَلِجَوَارِيهَا وَسَائِرِ النِّسَاءِ، وَقِيلَ: لَهَا وَلِجَوَارِيهَا، وَالصَّحِيحُ الْعُمُومُ فَيَدْخُلْنَ.

﴿إِنَّ كَيْدَ كُنْ عَظِيمٌ﴾ قال بعض العلماء: أخاف من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ كَيْدَ كُنْ عَظِيمٌ﴾ وقوله: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ (سورة النساء: ٧٦) وذلك على إطلاقهنَّ في المكر، ولو كان الرجل أقوى في بعض الأحوال من النساء.

وأيضاً كلامهنَّ يؤثر في قلب الرجل ويسمعه بأذنه، وكيد الشيطان وسوسة بلا مواجهة، أو عظيم في أمر الجماع، والإنسان مطلقاً ضعيف، الرجال والنساء بالنسبة إلى ما هو أقوى منه كالملائكة والجبال، كما قال: ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ (سورة النساء: ٢٨) أي بالنسبة. ولعظم كيد النساء اتَّخَذْنَهُنَّ إبليس أعاذنا الله منه وسائل لإغواء من صعب عليه، وفي الخبر: «ما أيسر الشيطان من أحد إلا أتاه من جهة النساء».

وهل الاستدلال بالقدِّ حجة؟ وكذا في كون مكرهنَّ أعظم من مكر إبليس على حدٍّ ما مرَّ؟ فقل كذلك، لأنَّ الله تعالى ذكره عن قائله ولم ينكره، وقيل: لا لأنَّه قد يذكر الشيء ولا ينكره مع أنَّه لا يثبت، فقد يكون القدُّ من قدامه وهي الجاذبة من خلف، وقد يكون من خلف وهي الجاذبة من قدام، لضعفه من قدام أو خلف.

﴿يُوسُفُ﴾ يا يوسف، ناداه باسمه لطفاً وإزالة لخوفه ﴿أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ الأمر وإكتمه ولا تظهره وأنت صادق، و[اعتبره] كأنَّه غير واقع. وحذف حرف النداء لأنَّ المقام مقام خفة أو خفاء مع قرب يوسف وتفتُّنه، والنداء من العزيز، وزعم بعض أنَّه من الشاهد، وروي هذا عن ابن عباس.

والاستغفار المذكور: طلب العفو والصفح من العزيز، أو من الله لأنَّهم يقرُّون بالله تعالى، ويعتقدون أنَّ للقبائح عاقبة سوء من الله تعالى إن لم يغفرها، وقد قلن: ﴿حَاشَ لِلَّهِ﴾، ويؤمنون بالملائكة إذ قلن: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾. ﴿وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ﴾ يا زليخاء أو راعيل ﴿إِنَّكَ كُنْتَ﴾ في طلب الفاحشة من يوسف، أو نسبة طلبها إليه ﴿مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾ ولم يقل: من الخاطئات تغليبا، وهو أقوى من قوله: إِنَّكَ خاطئة. والخطأ: الذنب.

قال أبو حيَّان إذ طال مقامه في مصر وهو غريب أندلسي: إنَّ العزيز كان قليل الغيرة وإنَّ تربة مصر تقتضي قلة الغيرة، ولهذا لا ينشأ فيها الأسد ولو دخل لا يبقى

[والعهدة عليه]، وَمِمَّا قَالَ فِي شَأْنِ مِصْرَ:

أَقَمْنَا بِمِصْرَ نَحْوَ عَشْرِينَ حِجَّةً      يَشَاهِدُنَا ذُو أَمْرِهِمْ وَنَشَاهِدُهُ  
وَلَمَّا نَلَّ مِنْهُمْ مَدَى الدَّهْرِ طَائِلًا      وَلَمَّا نَجَدَ مِنْهُمْ صَدِيقًا نَوَادِدَهُ

ومصر تطلق على مصر القاهرة وعلى أسوان ورشيد وما بينهما.

﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا  
إِنَّا لَنَرِيهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٣٠﴾ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ  
لَهُنَّ مُتَّكِفًا وَعَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتُ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ  
وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿٣١﴾ قَالَتْ  
فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاودْنَاهُ عَنْ نَفْسِهِ فاستَعَصَمَ وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا  
أُمِرُوا لَئِيسَرُنَّ وَلِيَكُونَ مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ رَبِّ السِّبْغِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ  
وَلَا أَصْرِفُ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٣﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ  
عَنَّهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٤﴾ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ  
لِيَسْبِيْنَّهُ وَحَتَّىٰ حِينٍ ﴿٣٥﴾﴾

انتشار الخبر بين نسوة المدينة وما انجر عن ذلك

وشهر أمر يوسف وزليخاء بين الرجال والنساء وتحدثوا به كما قال الله  
﴿وَقَالَ نِسْوَةٌ﴾ خمس: امرأة صاحب الملك، وامرأة صاحب دوابه، وامرأة  
خازنه، وامرأة ساقيه، وامرأة صاحب سجنه.

(صرف) وهو اسم جمع، قال الرضي: جمع يقدَّر له مفرد، كَفَتِيَّةٌ وَصَبِيَّةٌ

بكسر أولهما وإسكان ثانيهما، وثانيته غير حقيقي، لأن المراد الجنس أو الفريق، فلم يقرن الفعل بالتاء، ويقال: هن زوج الحاجب وزوج الساقى وزوج الخباز وزوج السجّان وزوج صاحب الدواب، والحاجب هو البواب، وقال الكلبي: إنهن أربع بإسقاط امرأة الحاجب.

﴿فِي الْمَدِينَةِ﴾ مصر متعلّق بـ «قَالَ»، أو نعت لـ «نِسْوَةٍ»، وذكر المدينة لأنّ قول نساءها أشدّ إغاظه من نساء مدينة أخرى، أو نساء البدو ﴿امْرَأَةُ الْعَزِيزِ﴾ هو بلسان العرب الملك، ولو لم يكن عظيماً، فإنه هنا قطفير وهو وزير الريان ﴿تُرْوَدُ فَتَاهَا﴾ عبداً الكتعاني يوسف.

(صرف) وألف «فتى» عن ياء لقولهم فتيان، وقولهم: الفتوة شاذ، والأصل الفتية بوزن الفتوة، وقيل: عن واو، وقيل: لغتان أحدهما عن واو والأخرى عن ياء، ويردّه أنه لم يسمع فتوان بالواو، وفي الحديث: «لا يقل أحدكم عبدي وأمتي، وليل فتاي وفتاتي»<sup>(١)</sup> وذلك ندب لا تحريم، وقد قال الله ﷻ: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾ (سورة النور: ٣٢).

﴿عَنْ نَفْسِهِ﴾ وهو يمتنع منها، والمضارع للتكرير، أي اعتادت مرادته عن نفسه ﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾ تمييز عن الفاعل أي شغفها حبه، أي وصل شغاف قلبها، أي شقه، وهو جلدة تغطي القلب، ويقال لها: لسان القلب، والأولى أن يقال: أصاب حبها شغاف قلبها، لأنّه لو شقّ الشغاف لماتت، فالمراد: فرط الحب، ويقال: دخل وسط قلبها، وذلك من اشتقاق الفعل من اسم الشيء لإصابته، كركبته أصبت ركبته، ورأته أصبت رسته، وكبدته

١- رواه البخاري في كتاب العتق، باب كراهية التطاول على الرقيق... رقم ٢٤١٤. ورواه مسلم في كتاب الألقاظ من الأدب وغيرها، رقم ٤١٧٧. من حديث أبي هريرة.



أصبت كبده، ورأسه أصبت رأسه.

أو المراد أنَّ حَبَّها دار بقلبها وصار لها حجابا مانعا لها من غيره، فلا يخطر بقلبها سواه، كما دارت الجلدة على القلب، وقيل: الشغاف جلدة رقيقة على القلب غير محيطة به كله، وقيل: الشغاف ذاء يصل القلب من فرط الحب، أي وصلت هذه المرتبة من الحب، وقيل: الشغاف رأس القلب عند معلق النياط، وقيل: سويداء القلب كما قيل عن الحسن إنه باطنه، وعن الفارسي إنه وسطه، وقيل: شغفها قتلها، وقيل: أجنَّها.

(لغة) وأوَّل مراتب الحب: الهوى، فالعلاقة وهي الحبُّ اللازم للقلب، فالكلف وهو شدة الحب، فالعشق وهو ما فضل عن المقدار المسمَّى بالحب، فالشغف بعين مهملة وهو احتراق القلب مع لذة يجدها، وكذا اللوعة واللاعج، فالشغف بإعجام وهو أن يبلغ شغاف القلب، فالجوى وهو الهوى الباطن، فالتيم وهو أن يستعبده الحب، فالتبل هو أن يسقمه الحب، فالدُّلَّة وهو ذهاب العقل من الحب، فالهيام وهو أن يذهب على وجهه لغلبة الهوى.

﴿إِنَّا لَنَرِيهَا﴾ نعلمها يقينا لا مجازفة ﴿فِي ضَلَالٍ﴾ عن الصواب أو الدين ﴿مُبِينٍ﴾ ظاهر، أو مظهر شأنها إذ تركت ما يتعيَّن على أمثالها من العفاف لرتبتها ورتبة زوجها حتى دعت هي لنفسها خادما.

﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ﴾ سمعت امرأة العزيز ﴿بِمَكْرِهِنَّ﴾ بمكر النسوة وهو ذكرهنَّ لها بسوء على وجه الخفاء، ولمَّا كان على وجه الخفاء سُمِّي مكرًا، كما أنَّ الاحتيال في الخداع مكر.

أو ذكرت لهنَّ القصَّة على أن لا يذكرنها لأحد فأفشينها خيانة وإرادة لإغضابها، فيكون مشاكلة إذ ذكر ذلك باسم المكر لوقوعه في صعبة ذكر الحيلة

منها في يوسف والكيد، كقوله تعالى: ﴿صَبَّغَهُ اللَّهُ﴾ (سورة البقرة: ١٣٨) أي دين الله، سَمَّاهُ الله صبغة لأنه في مقابلة صبغة النصارى لأولادهم في الماء الأصفر.

أو سَمَّاهُ مكرًا لأنَّ المراد به التدرُّج إلى رؤية يوسف بإراءتها<sup>(١)</sup> لهنَّ، وهذا يشبه المكر إذ لا مكر فيه في عادة، وكان قد وُصف لهنَّ بالجمال الكامل. ﴿أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ﴾ من يدعوهنَّ أن يجئن إليها، ويقال: أرسلت إلى أربعين امرأةً منهنَّ الخمس أو الأربع المذكورات، ولا يتمُّ هذا لأنَّ الضمير إلى النسوة وهنَّ دون الأربعين، إلَّا أن يكون استخدام بأن ردَّ الضمير إلى النسوة المذكورة لا على معنَاهنَّ، بل على معنى الجنس<sup>(٢)</sup>.

ولعدد الأربعين استظهار على الأعداء اللاتمين قال الله ﷻ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الأنفال: ٦٤) وهم يومئذ أربعون بعمر ﷺ تمَّ به العدد. أو كان إرسالها إليهنَّ على صورة الضيافة ومرادها إقامة عذرها، ولا دليل على غير الخمس أو الأربع فهنَّ المراد فقط.

﴿وَأَعْتَدَتْ﴾ أحضرت، أصوله العين والتاء والذال، والهمزة زائدة كهمزة "أكرم" ﴿لَهُنَّ مُتَكَأٌ﴾ موضع اتكاء، وهو فراش واحد يفِي بهنَّ، أو المراد أعتدت لكل واحدة متكأ، والاتكاء: القعود على اطمئنان، ولا يشترط فيه الميل جانباً ولو شُهر الميل جانباً.

١- لعلَّ صواب العبارة: بإراءته. يتأمل.

٢- وردت زيادة في نسخة (أ) سنوردها مراعاة لأمانة النقل: «ولا مانع من أن يراد بـ«نِسْوَةٌ» الأربعون لا خمس أو أربع، وهنَّ من أشراف المدينة بأن تكون الأربعون غيرهنَّ، أو أصل العيرة من الخمس وفشا منهنَّ في البواقي من الأربعين، والخمس سبب لدعوى من سواهنَّ، واختارت الكثرة لتلين عريكته وليجيب ما يرمنه ولاسكات الخمس وإشاعة عذرها».

وعن ابن عباس: المتكأ مجلس الطعام لأنهم يتكئون له كما هو عادة المترفين، وجاء النهي في الحديث عن الأكل مع اتكاء<sup>(١)</sup>. وقيل: المتكأ الطعام، قال العتبي: يقال اتكأنا عند فلان أي أكلنا، ومنه بيت الإيضاح<sup>(٢)</sup> لجميل:

فضللنا بنعمة واتكأنا وشربنا الحلال من قُلِيلِهِ<sup>(٣)</sup>

أي وأكلنا وشربنا.

﴿وَوَاتَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا﴾ بلا طعام أو لحم أو فاكهة يقطع بها، وهي موسى الصغيرة ﴿وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلِيَّهِنَّ﴾ وقد زينت أكل زينة، وقالت: أطعني اليوم فيما أمرك به، واعصني أبداً، فتركها لمرادها من التزئ والخروج عليهن، فخرج عليهن وبهتت فيه، وشغلن عن أنفسهن فتقع السكين على يد كل واحدة تقطع بها ولا تشعر، وكان السكاكين في غاية من الحدة، وكان هو في جمال لا تصبر النساء عنه، فأبكتهن به فيندمن من العيرة<sup>(٤)</sup> واللوم فيعذرنها، وذلك قصدها، وقد تريد مع ذلك أن يسلم عليهن أو يخدمهن.

وقد ألبسته يومئذ ثياباً بيضاء، والجميل أحسن ما يكون في البياض، وقد أباح الله تعالى أن يخلو بهن، وأن يرضى بتزيينها إيَّاه، ولعل التزيين لم يكن إذ لم يذكره الله تعالى، فهن يكبرنه بلا تزيين، فإن فضله في الجمال كفضل القمر ليلة البدر على الكواكب كما رآه ﷺ ليلة الإسراء.

١- لقوله ﷺ: «أما أنا فلا أكل متكاً». رواه العزمي في كتاب الأطعمة (٨) باب ما جاء في كراهية الأكل متكاً، رقم ١٨٣٠. وأبو داود في كتاب الأطعمة، باب ما جاء في الأكل متكاً، رقم ٣٧٦٩.

٢- للشيخ عامر بن علي الشماخي: الإيضاح، ج ١، ص ٩٦.

٣- راجع ابن منظور، لسان العرب: ج ١١ ص ٢٨٨، مادة قلل.

٤- في الطبعة العمانية: فبكتهن على تفيدهن من العيرة.

(بلاغة) ﴿فَلَمَّا رَأَيْنَهُ﴾ وفي الآية حذف، أي أرسلت إليهن فجئن وجلسن، وقالت: اخرج عليهن فخرج فرأينه، ولمَّا رَأَيْنَهُ... والحذف للدلالة على مسارعة بها فيما يحلُّ، وذلك كله أحله الله له، وتسمَّى هذه الفاء أو الواو فاء الفصاحة، أو واو الفصاحة لإفصاحها عن المحذوف، كقوله تعالى ﴿فَانْبَجَسَتْ﴾ (سورة الأعراف: ١٦٠). ﴿أَكْبَرْنَهُ﴾ عظمته لجماله الفائق.

(لغة) وزعم بعض أنَّ المعنى: حضن له. وحذف اللام أي أكبرن لأجله، والهاء للإكبار أي أكبرن الإكبار كقمت القيام، والإكبار: الحيض بمعنى الدخول في الكبير، وذلك أنَّ الحيض يجيء بعد الصغر، كأمسى دخل في المساء، وأغرق دخل العراق، والمراد أنَّهنَّ يسلن دما من شدة اشتهاه، كقول أبي الطَّيِّب:

خف الله واستر ذا الجمال ببرقع      فإن لحت حاضت في الخدور العواتق  
وأبو الطيب لا يحتجُّ بشعره كما لا يحتجُّ بأبي نواس ولو قاربا من يحتجُّ به،  
وأما قول القائل:

يأتي النساء على أطهارهنَّ ولا      يأتي النساء إذا أكبرن إكبارا  
فأظنَّه مصنوعا ولا يصحُّ عن ابن عَبَّاس ذلك.

﴿وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ قَطَّعَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ يَدَهَا قِطْعًا عَظِيمًا أَوْ كَثِيرًا أَوْ كَثَرَ الْقِطْعَ بِكَثْرَةِ الْقَاطِعَاتِ، وَلَا يَصِحُّ مَا قِيلَ بظاهر الآية: إِنَّهُ فَصَلْنَ أَيْدِيَهُنَّ بِالْقِطْعِ، فَإِنَّهُ يُقَالُ قَطَّعْتُ اللَّحْمَ فَقَطَّعْتُ يَدِي، وَمَا قِطْعٌ إِلَّا بَعْضُهَا مَعَ أَنَّ الْمُرَادَ الْجَرْحَ، وَالتَّشْدِيدَ لِلْمَبَالِغَةِ، كَيْفِيَّةً أَوْ كَمِّيَّةً، وَهَذَا مُرَادُهَا، وَقِيلَ: الْقِطْعُ اتِّفَاقًا لَا قَصْدًا إِلَّا أَنَّهَا لَمَّا حَضَرْنَ أَطْعَمْتَهُنَّ، وَزَعَمَ بَعْضُ أَنَّهَا خَوَّفَتْهُ نِسَاءٌ فِي أَيْدِيَهُنَّ خُتَاجِرَ لَعَلَّهُ يَطِيعُهَا، وَ يَعْلَمُ أَنَّ لَهَا شَوْكَةً.

﴿وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ قال ﷺ: «رأيت

يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر»<sup>(١)</sup>، ورواه ابن جرير والحاكم وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري، ولا بُد في أن يكون التشبيه مقلوبا أي يشبهه البدر، وكان يرى لوجه لمعان في الجدار.

وقيل: المتكأ طعام يجزُّ بالسكِّين، قيل: هو الأترج على الحذف والإيصال، بمعنى أنه يتكئ عليه، أو الأكل بالسكِّين فهو اسم مفعول، فيكون رمن أن يقطعن الطعام فيقطعن أيديهنَّ، لأنَّ في يد موسى وفي أخرى ذلك الطعام، وذلك لفرط دهشتهنَّ، وقيل: أترجا وموزا أو بطيخا، وقيل: الرقاق الملفوف باللحم وغيره، وقيل: اللحم، وكانوا يأكلونه جزًّا بالسكاكين، وعنه ﷺ: «أدن العظم من فيك فإنه أذهب للقرم»<sup>(٢)</sup>.

وفي الآية إنهنَّ آمنَّ بالملائكة واعتقدن جمال الملائكة، وأنَّ هذا الجمال لا يكون في البشر، وإنما أردن التشبيه لا الحقيقة، لأنهنَّ عرفته بشرا، والملك لا يكون لحما وشعرا، أو خطآن في صفة الملك، والأوَّل أولى، فقد آمنَّ بالله لقولهنَّ: ﴿حَاشَ لِلَّهِ﴾ وحاش حرف تنزيه.

واللام بعدها للبيان كسقيا لك، أو فعل ماض واللام صلة، وأيضا وصفن الملائكة بالجمال مع العصمة، وذلك كرم عند الله، والاستثناء للعظمة إذ لم يذكر هنا سوء، وقال الفارسيُّ هو فعل، وإنَّ المعنى حاش يوسف المعصية، أي جانبها

١- لم نقف على تخريجه بهذا اللفظ تماما فيما عندنا من المراجع، وأورد ما يقاربه الهندي في الكنز: ج ١١، رقم ٣٢٤٠٩: «... فإذا أنا برجل راعي حسنه، شاب فضل على الناس بالحسن».

٢- رواه أبو داود في كتاب الأطعمة، باب في أكل اللحم، رقم ٣٧٧٩ مع تغيير في آخره. والهندي في الكنز، ج ١٥، رقم ٤٠٧٣٠.

لأجل الله، وهو تفسير ضعيف، لأنه خالف ما شهر من معنى حاشى، لأنها للاستثناء، أو للتعجب.

وكأنه قيل: فماذا؟ فقيل: ﴿قَالَتْ﴾ أي امرأة العزيز ﴿فَذَلِكُنَّ﴾ الإشارة إلى يوسف، وقيل: إلى الحب، وإشارة البعد مع قرب يوسف للتعظيم، وقيل: لأنه وقت اللوم غير حاضر، وعند هذا الكلام حاضر فالإشارة باعتبار زمان اللوم على أصلها، وباعتبار هذا الكلام للتعظيم، أو لبعده عنهن عند هذا الكلام لئلا يزدن قطعاً ودهشاً.

﴿الَّذِي لُمْتُنِنِي فِيهِ﴾ إن تعجبت من مرادتيه فاعذرني فيه.

وقال مجاهد: ما أحسن إلا بالدم، وعن قتادة: فصلن أيديهن حتى كانت كل واحدة بلا شمال، والأصح أنه قطع بلا فصل، وعن وهب: مات منهن جماعة. وروي أنهن قلن له: «أطع مولاتك»، وذلك أن جماله فاق جمال البشر فإن كان أحد فوقه في الجمال أو مساوياً له فما هو إلا ملك، والجمع بين هذا الجمال الفائق والكف عن المعاصي غاية الكف من خواص الملائكة.

(قصص) ويقال: زينت المحل بالفرش وألوان الأطعمة وزينت يوسف أحسن زينة، ولم يعمل إليهن ولا إلى دعواهن له، ولا إلى ألوان الطعام، وروي أنه ورث الجمال من جدته سارة، ويقال: إنه ورث حسن آدم يوم خلقه الله ﷻ وقبل أن يخرج من الجنة، وقيل: قبل أن يصيب المعصية كما مر، وهو أولى، ويقال: إنه أكبره لأنهن رأين عليه نور النبوة وسيما الرسالة وآثار الخضوع والهيبة، ولم يعتذر هن ولم يمل لنكاح أو طعام وكأنه ملك.

(نحو) وإشارة البعد لعلو المرتبة لا المسافة، لأنه قريب منهن. و«ذَا» مبتدأ، و«الذي» خبر، أو «ذَا» خبر لمخوف، و«الذي» نعت، أي هذا الذي رأيتن

هو ذلك العبد الكنعاني الذي لمتني فيه هو هذا، أو مبتدأ محذوف الخير أي ذلكن الذي لمتني فيه هو هذا، فعلت ما فعلت من الدهش والتقطيع في ساعة به، فكيف بي وأنا معه كل وقت! والمراد: لمتني في حبه ومرادتيه.

﴿وَلَقَدْ رَودُّهُ، عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ﴾ بالغ في الامتناع مثل اعتصم، كمًا شاهدنه وفعلن أكثر مما فعلت، وعرفت أنهم يعذرنها أقرت ليعنّها على مطاوعته لها ويعذرنها ﴿وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا ءَامُرُهُ﴾ أي ما أمره به من الوقاع.

(نحو) والمقام للتعريف، ف«ما» اسم موصول لا نكرة موصوفة، فحذف العائد ولم يجر الموصول بمثل ما جرّ به ويتحد المتعلق، وقد قيل: إذا دلّ عليه دليل جاز حذفه مطلقاً، ومن شرط اتحاد الجار والمتعلق قدرّ النصب على نزع الجار، فيكون مدخوله منصوباً على المفعوليّة، مع أنّ النصب على نزع الجار ينبغي أن لا يفسر به القرآن؛ أو «ما» مصدرية، أي ولئن لم يفعل أمري أي موجب أمري أو مضمون أمري. أو هاء «ءَامُرُهُ» لـ«ما»، أي ما أوجهه فهو الرابط، ضمّن «أمر» معنى أوجب فعدي بنفسه، أو يقدّر لفظ «عليه» أي ما أوجهه عليه.

﴿لَيْسَجَنَّ وَلْيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ الأذلين، والفعل صغر بالكسر، ونون التوكيد الخفيفة تكتب ألفاً لأنه يوقف عليها بإبدالها ألفاً عند الكوفيين، والبصريون يكتبونها نونا ويقفون بالألف، كذلك قيل.

(بلاغة) أكّد السجّن بالنون المشدّدة لتحقيقه، والكون من الصاغيرين بالخفيفة لعدم تحقّقه عندها، ويبحث بأنّ كلامها ليس عربياً، ويجاب بأنّ الله ﷻ ذكر كلامها بحسب التشديد وما يليه في لغتها، وكذا تقول في سائر ما ذكر الله ﷻ عن العجم، وقيل: لأنّ الكون من الصاغيرين تبع للسجّن فاكفي عن التشديد فيه.

﴿قَالَ رَبِّ ياربُّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ﴾ من الزنى، كلُّ واحدة دعتة إلى الزنى وللزيارة تصرّحاً، أو تحويلاً، أو رسالة على لسان، أو كتابة، وحالهنَّ قريب من هذا وهو ظاهر الآية. ويجوز أن يكون الدعاء مسنداً إليهنَّ لأنهنَّ أمرنه بفعل ما تريد امرأة العزيز، إذ قلن: أطع مولاتك وخوفنه من مخالفتها، والأمر كالفاعل. والواو لام الكلمة، والفاعل هو النون الأولى.

قال بعض لو لم يقل: ﴿السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ﴾ لم يبتل بالسجن، قال عليه السلام: «سلوا الله العافية ولا تسئلوه البلاء فتعجزوا، وإذا ابتليتم فاصبروا» وردَّ عليه السلام على من يسأل الصبر مستشعرا بالمصائب، سمع عليه السلام رجلاً يقول: «اللهمَّ إِنِّي أسألك الصبر» فقال: «سألت الله البلاء، فاسأل الله تعالى العافية» <sup>(١)</sup> رواه الترمذي عن معاذ. وفي الأثر: لَمَّا قَالَ: ﴿رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ...﴾ أوحى الله تعالى إليه - لا وحي نبيء لأنه لَمَّا يكن نبياً - : يا يوسف أنت جنيت على نفسك، هلاً قلت: العافية أحبُّ إِلَيَّ فتعافى؟. وفي الأثر في عبارات قومنا ما روي عن التابعين ومن يليهم أو عن الصحابة بلا رفع إليه عليه السلام وفي كتب أصحابنا ما في [تلك] الكتب لهم أو لقومنا.

والمعنى: ملاقة السجن أو صاحبه للإدخال فيه، أو مقاساة أمر السجن أحبُّ إِلَيَّ مِمَّا يدعونني إليه من الخلوة والزنى، لأنَّ فيه غضب الله ، ولا شيء في قلبه من حبِّ السجن ولا من حبِّ الزنى فضلاً عن أن يكون أحدهما أحبَّ من الآخر، والجواب أنَّ المراد بالحبِّ الإيثار بلا تفضيل ولا ثبوت لأصل الإيثار في

١- رواه الترمذي في كتاب الدعوات، رقم ٣٤٥٠. ورواه التبريزي في كتاب الدعوات الباب السابع الفصل الثاني، رقم ٢٤٣٢ (١٧). وأوّل الحديث عندهما: سمع النبي رجلاً يدعو ويقول: اللهمَّ إِنِّي أسألك تمام النعمة. فقال: «أي شيء تمام النعمة؟» قال: دعوة أرجو بها خيراً. فقال «إِنَّ من تمام النعمة دخول الجنة...».



جانب الزنى، فالمعنى اقتصر على السجن دونه، ولم يقل ربّ السجن والكون من الصاغرين أحبّ... إلخ، لأنّ الصغار تابع للسجن، ولوفاء السجن بالغرض وهو قطع طمعها عن أن يطاوعها. وفي «أَحَبُّ» بناء اسم التفضيل من المبني للمفعول.

﴿وَالَا تَصْرِفْ عَنِّي﴾ بالتثنية على ترك المعصية ﴿كَيْدَهُنَّ﴾ سعيهنّ في هلاكى بأمرهنّ إيّاي على موافقتها ﴿أَصْبُ﴾ أَمِلْ ﴿إِلَيْهِنَّ﴾ إلى وقاعهنّ أو إلى جانبهنّ، أو إلى مطاوعتهنّ، أو إلى أنفسهنّ لذلك بالطبع البشري ﴿وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ أي من السفهاء والذنب سفه، أو من الذين لا يعلمون الحلال والحرام لأنّ من علم ولم يعمل مثل الجاهل في عدم العمل.

التجأ إلى الله ﷻ على عادة الأنبياء والأولياء في الاعتراف بالعجز عن الحول والقوة إن لم يعينهم الله، والعبد لا ينصرف عن المعصية إلاّ إن صرفه الله تعالى عنها، ومراد يوسف الدعاء بأن يجعله غالبا لهواه.

﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ﴾ دعاءه، والدعاء في قوله: ﴿وَالَا تَصْرِفْ عَنِّي...﴾ لأنّه إخبار لفظا بإنشاء تصرّعا ودعاء معنى، وقد علم الله صدقه إذ قال: ﴿السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ﴾ أي من الزنى، وذلك أنّ النكاح محبوب بالطبع ولكن السجن أحبّ إليه، لأنّ فيه نجاة من غضب الله وفوزا بالجنة والثواب، أو «أَحَبُّ» بمعنى محبوب بلا تفضيل، أو «مِنْ» بمعنى «عن»، و«أَحَبُّ» خارج عن التفضيل.

﴿فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ﴾ بالتثنية على ترك العصيان المحبوب بالطبع ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ﴾ العليم بالأصوات والدعاء ﴿الْعَلِيمُ﴾ بالأفعال والنيات وذات الصدور والأحوال.

ومكثت زمانا بعد ذلك تراوده طمعا لأمر النساء له بمطاوعتها، وكلّما أيسست منه مع انتشار [خبر] مراودتها له طلبت من زوجها إمّا أن تخرج للناس فتعتذر إليهنّ ببراءتها

مِمَّا شَهَرَ، وتعاقب من يذكر ذلك، وإمّا أن يسجنه تقوية في أنه هو الذي راودها، فظهر أن يسجنه كما قال ﷻ: ﴿ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ﴾ فاعل «بَدَأَ» ضمير «السجن» المدلول عليه بقوله: ﴿لَيَسْجُنُنَّهُ﴾ أي بدا لهم سجنه بفتح السين، كقولك: قال تعالى، أي قال الله بدليل "تعالى"، وكقولك: قال ﷻ أي قال النبي ﷺ بدليل "ﷺ"، أو ضمير عائذ إلى البداء، وهو ضعيف، أو إلى الرأي لتبادره في المقام.

وهاء «لَهُمْ» للعزيز وزوجه وأهلها، و«ثُمَّ» لتراخي الزمان بعد تقطيع النسوة، وقبل بدؤ السّجن، لأنّ زوجها قد رأى صدقه وكذبها فتراخى، واحتالت له حتى طاعوها، وزمامه في يدها، ظلما له عمدا، وإعراضا عما رأى من الآيات.

﴿مَنْ بَعْدَ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ﴾ دلائل صدقه وكذبها، كقَدْ القميص من دبر، وشهادة الصبي في المهد بأنّه بريء، وإعراضه عن النسوة وقد أظهرن أنّهنّ دعونه إلى أنفسهنّ فأعرض عنهنّ، وكقطع النساء أيديهنّ فَإِنَّ فَتَنَتْهُنَّ به في وقت واحد يُدُلُّ على أنّها فتنت تحقيقا لكثرة أوقاتها معه، فتكون قد بهتته كأثرها في جسده عند ابن عَبَّاسٍ، وكحالها معه في الصدق في جميع أحواله، ومشاهدة عبادته لله ﷻ. ويجوز أن تكون آيات عند الله ﷻ لم يذكرها، ومثل ذلك واقع في القرآن.

﴿لَيَسْجُنُنَّهُ﴾ أي قائلين والله ليسجنّه ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ مدّة مّا طويلة أو قصيرة بحسب ما يظهر للناس أنّه أجرم، أو يقرُّ لهم بأنّه الذي راودها، وذلك مراد لها وللعزيز، وزادت - قيل - الطمع في أن ينقاد لها خوفا من السجن لحضوره ولو اختاره قبل، وطمعا في موافقة أمر النساء له بالمطوعة، ويبحث ببعده ردّه عن السجن بعد أمر العزيز به، ويجاب بإمكان أن يطاوعها في ردّه عن السجن إن أحبّت ردّه.

والحين في اللغة زمان قصير أو طويل، ولا تعيين في الآية، وكان بعض يحمله على ستة أشهر، لقوله تعالى: ﴿تَوَتَّىٰ أَكَلَهَا كُلَّ حِينٍ﴾ (سورة إبراهيم: ٢٥) ولا يلزم

ذلك، لأن الآية جاءت على بعض ما يطلق عليه الحين، وقيل: خمس سنين، وقيل: سبع، وقال مقاتل: اثنا عشر.

﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرِيتُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ بَنِي إِدْرِي إِعْصِرْ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرِيتُ  
أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِئْنَا بِتَاوِيلِهِ إِنَّا نَبْرِكُ مِنْ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٦﴾ قَالَ لَا  
يَأْنِيكَمَا طَعَامُ تَرْزُقَلِيهِ إِلَّا تَبْتَائُكُمَا بِتَاوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذِكْرًا مِمَّا عَلَّمَنِ رَبِّي لِإِنِّي  
تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٧﴾ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي  
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ  
عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾ يَصْصِيحِي السِّجْنُ أَأَرْبَابٌ  
مُتَفَرِّقُونَ خَيْرًا أَمْ لِلَّهِ الْوَحْدُ الْقَهَّارُ ﴿٣٩﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ  
سَمِيتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا  
تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٠﴾﴾

### يوسف في السجن ودعوته إلى الدين الحق

﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ﴾ أي فسجنوه فدخل معه السجن فتيان شرابي  
الملك الأكبر ريان، وخبَّازه، قيل: رشاهما قوم من أهل مصر على أن يسُمَّاه فألقي  
الخبَّاز السمَّ في الطعام وقبل الرشوة، وندم الساقى ولم يقبلها ولم يلق السمَّ في  
الشراب، وأخير الملك أو اتهمهما فأحضر الخبَّاز الطعام فقال له الساقى: لا تأكله  
أيُّها الملك إنَّه مسموم، وأحضر الساقى الشراب فقال الخبَّاز: لا تشرب إنَّه  
مسموم، فقال له الملك اشرب فشرِب، وقال للخبَّاز: كل من الطعام فأبى،

فأطعمت منه دَابَّةً فماتت فحبسهما الملك حين حبس العزيز يوسف، والفتى: الغلام الطائر الشارب، والكهل ضده، قيل: أو من حين يولد إلى أن يشيب.

أركب يوسف على حمار وضرب عليه الطبل في أسواق مصر: إنَّ يوسف العبراني راود سيِّدته فهذا جزاؤه، وكلُّما ذكر ابن عَبَّاسٍ عليه السلام هذا بكى. و«مَعَ» للمقارنة في زمان الفعل، فوقت دخول الثلاثة السجن واحد، وهذا أصل معنى «مَعَ» حقيقةً حتَّى يقوم الدليل على الانفصال، مثل: ﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ﴾ (سورة النمل: ٤٤)، ﴿وَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيُ﴾ (سورة الصافات: ١٠٢)، ويجوز إبقاؤهما على الأصل لأنَّ الإسلام والسعي يتجددان فيعلَقُ معه بالسعي.

﴿قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا﴾ وهو الساقى. والخمر: العنب، أشدُّ عليه فيخرج ماؤه، أو إخراج الخمر أي العصير والخمر: العنب أو ماؤه، وفسره أبي وابن مسعود بالعنب سمَّاه خمرًا لأنَّه يصير خمرًا، يسمَّى الشيء باسم ما يؤول إليه إذا تعيَّن أن يؤول إليه، أو ترجَّح أو كثر أولُه إليه أو اعتيد.

وقيل: العنب من أوَّل الأمر خمر بلغة أزد عمان وغسَّان، قال المعتمر: قلت لأعرابيٍّ حمل عنبًا: ما تحمل؟ قال: خمرًا، ويحتمل أنَّه رأى أنَّه يخرج نفس الخمر من العنب لا مجرد مائه، فهو حقيقة لا مجاز، كما هو حقيقة في لغة أزد عمان وغسَّان في نفس العنب.

وقرأ أبي وعبد الله: «أَعْصِرُ عَنَبًا»، وذكر البخاري عن عبد الله أنه قال: والله لقد أخذتها من رسول الله ﷺ هكذا، قلت: لعنه ﷺ قرأ بذلك تفسيرا، وهذا تأويل قريب جدًا لشهرة ﴿أَعْصِرُ خَمْرًا﴾ عنه ﷺ باتِّفاق. قال: رأيت في النوم أنِّي في بستان فيه شجرة عنب عليها ثلاثة عناقيد وفي يدي كأس الملك عصرتها فيه، وسقيته وشرب، فسمَّى العصير خمرًا، ولو كان لا يؤول إلى الخمر

لأنَّه عصير نوم لا حقيق، ولا يشترط في مجاز الأول أن يتحقَّق أن يؤول بل يكفي الإمكان مع ما مرَّ من ترجيح وغيره، [قلت:] بل ولو تيقَّن أنه لا يؤول لكن من عادته مثلاً أن يؤول يجوز التسمية باسم المأل فلا تهم.

﴿وَقَالَ الْآخَرُ﴾ صاحب الطعام واسمه مجلث، وقيل: الساقى راشان والخبَّاز مرطش، وقيل: الساقى سيرهم والخبَّاز شرهم ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَحْمِلَ فَوْقَ رَأْسِي خُبْزًا﴾ في ثلاث سلال بعض فوق بعض مع ألوان الطعام فيهنَّ ﴿تَأْكُلُ الطَّيْرُ﴾ سباع الطير ﴿مِنْهُ﴾ من الخبز الذي في السلة العليا.

(نحو) وفاعل «أَرَى» والياء في الموضعين لواحد، وجاز ذلك مع اتِّصال الضمير لجواز ذلك في باب ظنٍّ وعلم ورأى الخُلُمِيَّة، وفقد وعدم، ولا يجوز ذلك في غيرهنَّ مطلقاً، [قلت:] وعندي يجوز في غيرهنَّ إن جرَّ الثاني بحرف جرٍّ، وأنَّه لا حاجة إلى تقدير مضاف، وأنَّه مقيس لكثرتِه، نحو: ﴿وَاضْمُمْ إِلَيْكَ﴾ (سورة القصص: ٣٢) و﴿تُتَوَيَّ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ (سورة الأحزاب: ٥١) <sup>(١)</sup> و﴿فَضَرَهُنَّ إِلَيْكَ﴾ (سورة البقرة: ٢٦٠) و﴿يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَّ﴾ (سورة الأحزاب: ٥٩) و﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ﴾ (سورة الأحزاب: ٣٧) و﴿هَٰؤُلَاءِ إِلَيْكَ﴾ (سورة مريم: ٢٥).

﴿نَبِّئْنَا﴾ أخبرنا ﴿بِتَأْوِيلِهِ﴾ تأويل ما ذكر وهو ما ذكره جميعاً، أو قال الأوَّل أيضاً نبِّئنا بتأويله فحذف ﴿إِنَّا نُرِيدُكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ في تفسير الرؤيا، فأحسن إلينا بتأويل ما رأينا، وكان يعبر لأهل السجن مرآيتهم بوجه صادق وفي تسلية المحزونين في السجن وفي قوله: «اصبروا يثيبكم الله ﷻ»، وفي عيادة مرضاهم، والتصدُّق بما وجد عليه، والتوسيع لمن ضاق موضعه، وصوم اليوم وقيام الليل، ويجمع للمحتاج ما يحتاج إليه.

١- نسخة (ب) اقتضرت على هذه الآية.

قيل: رأيا ذلك في النوم تحقيقا، وقيل: كذبا ولم يريا شيئا في النوم فهما تحلما وما حلما، ولبثا في السجن ثلاثة أيّام عدد العناقيد والسلل.

﴿قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ﴾ وقوله: ﴿تُرْزَقَانِهِ﴾ نعت «طَعَامٌ»، وذلك طعام اليقظة أو النوم، وتفسير ابن مسعود الطعام بالشريد تمثيل لأنه يأتيهما ثريد وغيره، إلا إن أراد أنه لا يأتيكما طعام في تلك الرؤيا كائنا ما كان، ولو كان في نفس الأمر الشريد ﴿إِلَّا نَبَأْتُكُمَا﴾ أخبركما ﴿بِتَأْوِيلِهِ﴾ برده إلى ما آل إليه في نفس الأمر، من قلة أو كثرة وجودة ورداءة، وكونه تمرا أو خبزاً مثلاً، وبطئ وعجل ونحو ذلك، وذلك استعارة من التأويل الذي هو تفسير المشكل، والجامع إيضاح المبهم.

﴿قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا﴾ أي قبل أن يأتيكما الطعام، أو قبل أن يأتيكما تأويله، كما هو شأن الأنبياء والصالحين والراغبين في الدعاء إلى الدين يقدمون في كلامهم تمهيدا لما يريدون من الإرشاد إليه، كإخبار الأنبياء بالغيب ليتوصلوا به إلى تصديق الناس.

فيوسف عليه السلام أراد أن يرشدهما إلى التوحيد والإيمان، من يموت منهما ومن يحيى، فقال: إني أعرف بإذن الله وإعلامه ما يغيب فيستوثقان بتفسيره، وبدعائه إلى الدين، وصف نفسه بذلك وبكونه ذرية أنبياء ليصل إلى أمر ديني، لا رثاء، كما وصف نفسه بأنه حفيظ عليم لذلك، وليصل إلى نفع الخلق، [قلت:] وجائز للإنسان أن يصف نفسه بما فيه من أمر حسن لذلك، كما يصف الطبيب نفسه في الطب ليغرب فيه.

وروي أنهما قالوا: من أين لك هذا العلم ولست منجما أو كاهنا؟ وقيل: قالوا: إنك كاهن أو منجم، وعلى كل أجابهما بقوله: ﴿ذَلِكُمَا﴾ ما ذكر من التنبئة بما يأتيكما ﴿مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾ بالوحي، أو الإلهام، لا بكهانة أو تنجيم، وهذا كما

قال عيسى عليه السلام : ﴿وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ (سورة آل عمران: ٤٩). ذكر تعليم الله له تعريضا لهما بأن يؤمنا بالله تعالى، وقوى هذا التعريض بقوله: ﴿إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ «هم» تأكيد للأول ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي﴾ المؤمنين بالله تعالى واليوم الآخر ﴿إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ وقوله: ﴿إِنِّي تَرَكْتُ...﴾ هو علة للتعليم، أي مما علمنيه ربي بوحى أو إلهام، وقد قيل: إنه نبيء من صغره حين يعقل.

والمراد: لأنني تركت ملة من لا يؤمن بالله والبعث، واتَّبعت شرع آبائي الأنبياء المرسلين في سائر أمر الدين، وقيل: علة لمخدوف، أي علمنيه لأنني تركت، وذكره ذلك أولاً قبل التفسير من شدة رغبته في التوحيد وتوابعه، حتى إنه يريد أن يموت الخبَّاز موحدًا.

لَمَّا دخل السجن وجد قوما اشتدَّ بلاؤهم وانقطع رجاؤهم فجعل يسألهم ويقول: اصبروا وأبشروا، فيقولون: بارك الله فيك يا فتى ما أحسن وجهك وخلقتك وحديثك! لقد بورك لنا في جوارك، فمن أنت؟ قال: أنا يوسف بن صفى الله يعقوب ابن ذبيح الله إسحاق ابن خليل الله إبراهيم، فقال له صاحب السجن: يا فتى والله لو استطعت لخلَّيت سبيلك، ولكن سأرفق بك وأحسن جوارك، واختار أي بيوت السجن أحببت.

(قصص) ويروى أنه لَمَّا رآه الفتيان قالَا: إِنَّا أَحْبَبْنَاكَ مِنْذُ رَأَيْنَاكَ، فقال: أنشدكما بالله لا تحبَّاني فوالله ما أحبَّني أحد إلا دخل عليَّ من حبِّه بلاء، لقد أحبَّتي عمِّي فدخل عليَّ بلاء، وأحبَّني أبي فألقيت في الحبِّ، وأحبَّتي امرأة العزيز فحبست، ولَمَّا ألقيا عليه الرؤيا أخر تأويلها لأنَّ فيها قتل أحدهما وصلبه، وألهاه عنها بما هو أهمُّ وهو الإيمان، ويأتي أنَّ عمَّته أسرقته

شيئا من مالها لتملكه في شرعهم.

[قلت:] وكون إسحاق هو الذبيح ليس بالصحيح ونسبته ليوسف لا تصح.

وكان آباؤه المذكورون مشهورين بالرسالة والخير والكرامة، ولذلك ذكرهم، وقد قيل: إِنَّهُ نَبِيٌّ فِي السَّجَن، ومعنى ﴿تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ﴾ إِنِّي أَعْرَضْتُ عَنْهَا، ولم أدخلها قط، والمراد بالقوم المشركون مطلقا، أو أهل مصر، ولا عبرة بإيمان مع عبادة الصنم.

﴿مَا كَانَ لَنَا﴾ معشر أهل هذا البيت أو معشر الأنبياء على أنه نَبِيٌّ في حينه، أو على التغليب أي لا يصدر منّا الإشراك لوفور عناية الله ﷻ بنا، ولو كان يصدر من السعداء غيرنا ويتوبون، أو ما كان لنا معشر المكلفين، لكن فيه تفكيك الضمائر لأنّ الضمير في «عَلَيْنَا» بعد لأهل البيت، أو للأنبياء، وقد يجاب بأن «الناس» بعد ذلك المؤمنون، وذلك بعيد ﴿أَنْ نُشْرِكَ بِاللهِ مِنْ﴾ صلة للتأكيد في النفي والعموم، داخلة على المفعول به وهو قوله: ﴿شَيْءٍ﴾ صنم أو ملك أو جنّي، أو شيء بمعنى إشراك مفعول مطلق، والمفعول به محذوف أي غير الله من جن أو إنس أو ملك أو صنم، والمراد أننا معشر الأنبياء لا يصدر منّا إشراك كما يصدر من غيرنا، وليس المراد مطلق التحريم فإنه محرم على كل أحد.

﴿ذَلِكَ﴾ التوحيد كما هو ظاهر، أو العلم بتأويل الرؤيا وغيرها، فإنه منفعة لهم وللناس، ويبعد ما قيل: إنّ الإشارة إلى ما قصد من النبوة ﴿مِنْ فَضْلِ اللهِ عَلَيْنَا﴾ من جملة إنعامه علينا ﴿وَعَلَى النَّاسِ﴾ المشركين بأن يوحدوا الله ﷻ بسببنا، لأنّ إنعامه علينا به إنعام على الناس بإرشادنا إياهم إليه، فيفوزون بالتوحيد وثمراته، وينجون من النار، أو التوحيد حصل لنا ولغيرنا، ومن أراد حصله بتفضّل الله علينا بنصب الدلائل، ويجوز أن يراد بالناس الموحّدون.



﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ وهم المشركون لا يوحّدون، فإنّ التوحيد نفسه شكر وداع إلى سائر الشكر وموجب له، أو لا يشكرون الإنعام عليهم بيعث الأنبياء المرشدين لهم إلى مصالحهم دنيا وأخرى، أو أعرضوا عن الدلائل فلا يشكرون بل يكفرون، أو هم يلغون الدلائل فلا يعدّونها نعمة لهم تشكر.

وقال بعض: إنّ معنى ذلك التوحيد من فضل الله تعالى علينا حيث أعطانا عقولا فاستعملناها في الدلائل، وأكثر الناس لا يشكرون لا يستعملونها في الدلائل، ومقتضى الظاهر: «وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ» وأظهر لزيادة البيان، قيل: ولئلاّ يتوهّم رجوع الهاء إلى مجموع الناس وإلى ما عاد عليه ضمير «عَلَيْنَا».

وعلينا أن نشكر الله على توفيقه إيّانا إلى الإيمان بقصدنا، وعلى خلقه الإيمان منا وأفعالنا خلق من الله، وذلك معنى الآية، والله شكر إيماننا بحسب قصدنا وكسبنا، ﴿فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُورًا﴾ (سورة الإسراء: ١٩).

عرّض لهما بالإيمان في قوله: ﴿لَا يَأْتِيَكُمَا...﴾ ثمّ قوّاه بقوله: ﴿إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ... يَشْكُرُونَ﴾ ثمّ دعاهم إلى الإيمان بقوله:

﴿يَا صَاحِبِي السَّجْنَءَ آرَبَابٌ مُّتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ حجة ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وإضافة صاحبي بمعنى في، أي يا من صحب كلّ منهما الآخر في السجن، أو يا من صحباني في السجن، أو إضافة للمفعول أي يا من صحبا السجن والتزماه، أو إضافة لشبه المفعول أي يا ساكني السجن، كأصحاب الجنة وأصحاب النار، واختار نداءهما بذلك حتّى على الإقرار بالحقّ إذ كانا في شدّة لا ينبغي أن يزاغ عن الحقّ معها.

[قلت:] وتفرّق الأرباب كون أحدهما من فضة وبعض من ذهب وبعض من حجر وبعض من خشب، وبعض إنسانا وبعض جنّا، وبعض ملكا وبعض بقرا، وغير ذلك وهذا أولى من تفسير التفرّق بالتعدّد، والإله الحق لا تعدّد له فضلا عن التفرّق، لا أجزاء له ولا إله معه، وهو القهار لكل ما يشاء، وغيره مقهور بالانتقام والآفات والموت، وما تحصّلتكم إلّا على أسماء معانيها غير موجودة، تقولون لشيء إنّه ربّ وليس له معنى الرّبوبيّة، وإله وليس له معنى الألوهيّة، وهكذا ما أنزل الله حجة أنّها أرباب، بل كلّ جسم أو عرض يشهد أنّها مربوبة مألوهة، ولا حكم لها من قضاء وقدر، وإيجاد وإعدام، وحصر العبادّة له هو الدين المستقيم.

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أكثر أهل الأرض جهلة ومشركون لا يعلمون الثواب والعقاب لإنكارهم البعث، فمن منكر ومن جاهل، ومن مقر غير عامل كأنّه منكر؛ أو لا يعلمون أنّ ذلك هو الدين القيم. وقدّر بعض: أعبادة أرباب؟ وعدم التقدير أولى ليشمل اللفظ أنواع المنافع ودفع المضار، كما يشمل العبادّة، ويناسب ذلك ذكر القهار وذكر الحكم.

﴿يَصْحَبِي السَّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَنَّا كُلَّ طَائِفَةٍ مِنْ رَأْسِهِ فُضِيَ الْأَمْرُ إِلَيْهِ فِيهِ تَسْتَفْتِينَ ۝﴾ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنبَسِيهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبَّهُ فَلَيْتَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ۝﴾

تأويل يوسف لرؤيا صاحبيه في السجن ووصيته للناجي منهما

ولمّا فرغ من دعوتهما إلى الإسلام شرع في تفسير رؤياهما فقال: ﴿يَا صَاحِبِي السَّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا﴾ وهو الساقى فيرجع إلى منزلته من سقى الملك ﴿فَيَسْقِي

رَبِّهِ، ﴿سَيِّدَهُ الرِّيَّانَ﴾ ﴿خَمْرًا﴾ كعادته قبل أن يخرج بعد ثلاثة أيَّام بعدد العناقيد، وقَدَّمَهُ لَأَنَّهُ خَيْرٌ يَعَجَّلُ فِي التَّبَشِيرِ بِهِ.

﴿وَأَمَّا الْآخَرُ﴾ الحَبَّازُ فيخرج بعد ثلاثة أيَّام بعدد السلال ﴿فَيَصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ﴾ كما أكلت من الخبز على رأسه في حلمه أو تحلُّمه، هذا تأويل رؤياكما، فقالا: ما رأينا شيئاً لكن تحلُّمنا تجريباً لك، وكذباً بل حلماً، وقيل: صدقاً في أنَّهما ما رأيا حلماً ولكن تحلُّما.

﴿قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾ وهو مجموع الرؤيتين، أو ﴿الْأَمْرُ﴾: التعبير، أو ما أُنْهَمَا به على حذف مضاف، أي عاقبة الأمر، ويجوز أن يراد ما يؤول إليه أمر الرؤيتين، أو أمر التعبير، تقول: أفنتي في حكم تارك الصلاة. بمعنى أخبرني بحكمه، وذلك الأمر قضاه الله بالوحي أو بأمر يثبت لي، أو ضمن به التعبير، أو بحسب الاجتهاد كما فسَّرت لكما حلمتما أو تحلُّمتما.

دخل يوسف السجن ونشر فيه علم تعبير الرؤيا وعبرها، ووصف نفسه بتعبيرها، فقال أحد الفتيتين - وكانَّ البلاء موكل بالمنطق - للآخر: نجربه برؤيا نفتريها، قاله ابن مسعود، وقال الشعبي: رأيا فاهتمَّا، فقال: ما شانكما؟ فقالا: إنا غلامان للملك رأينا رؤيا، فقال: قصَّاهَا عليَّ، فقصَّاهَا، فعبرها بما ذكر.

﴿وَقَالَ﴾ في اليوم الثالث عند الباب وقت خروج الساقى ﴿لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا﴾ وهو الساقى وهو أحدهما، فـ«مِنْ» للتبعض، و«مِنْ» الابتدائية محذوفة أي ناج من القتل. والظنُّ بمعنى اليقين، مثل: ﴿وَوَظَنُوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ﴾ (سورة التوبة: ١١٨).

ونجاة الساقى وقتل الحَبَّاز علمهما بالوحي، أو بأمر من الله له لا يتخلف



وتعالى باعثة لإنسائه، قال الله ﷻ: «من استنقذك من قتل إخوانك؟» قال: أنت يا رب، قال: «فمن استنقذك من المرأة إذ هممت بك؟» قال أنت يا رب، قال: «فما بالك نسيتني وذكرت آدمياً؟» قال: يا رب، كلمة تكلم بها لساني، قال ﷻ: «وعزتي لأخلدَنَّكَ في السجن بضع سنين» ﴿فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ﴾ قطعة من السنين.

يقال: بضعت الشيء قطعه، قيل عن ابن عباس: لبث اثنتي عشرة سنة، ويردّه أنّ البضع كالنيّف ما لم يستكمل عقداً، وقد شهر أنّه من الثلاث إلى التسع، وقيل: إلى السبع، ونسب لمجاهد، وقيل: إلى العشر، إلّا أنّه روى عبد الله بن راشد البصري عن سعيد بن أبي عروبة أنّ البضع ما بين الخمس إلى الاثني عشر، وقيل: لبث سبع سنين خمسا منها قبل قوله: ﴿اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ واثنان بعد ذلك، وصحّح، وتقدّم أنّهما دخلا مع يوسف السجن في وقت واحد، فيكون الحلم أو التحالم آخر الخمس أو أوّل الاثنتين، فقوله لهما: تخرجان بعد ثلاث بمعنى بعد ثلاث من حين التعبير، وعلى قول الاثني عشرة يكون اللبث قبل قوله: «اذكرني» خمسا وبعده سبعا.

وفي رواية عن النبي ﷺ: «رحم الله أخي يوسف لو لم يقل "اذكرني عند ربك" لم يلبث في السجن سبعا بعد الخمس» وهو حجة للقول بأنّه لبث اثنتي عشرة، إلّا أنّ الحديث لم يصحّ، وإنّما الثابت ما لبث في السجن طول ما لبث، [ولا يشبه هذا] ما روي<sup>(١)</sup> أنّه ﷺ لم يأخذه النوم ليلة، وكان يطلب من يحرسه حتّى جاء سعد فسمع غطيّطه، وأقام الحرس حتّى نزلت آية الأمن: ﴿وَإِلَّا لَكُمُ الْيَمِينُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (سورة المائدة: ٦٧) فقال: «انصرفوا». وأقام الرماة يوم بدر ويوم أحد وليس من ذلك شيء كقول يوسف: ﴿اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾.

والمشهور أنه لبث سبعا، وأن الرؤيا من أوّل السبع، وبه قال ابن جريج وقتادة. قال وهب بن منبه: حبس يوسف في السجن سبع سنين، وهو أكثر الأقوال، ومكث أيوب في البلاء سبع سنين، وعذّب بخت نصر بالمسخ سبع سنين، ويزاد ابتلاء الناس بسني يوسف السبع، والمشهور أن المسوخ لا يبقى أكثر من ثلاثة أيام، وقيل: لبث في السجن أربع عشرة سنة، وبه قال الضحاك فقد لبث بعد الخمسة تسعا، كما لبث بعدها سبعا في قول اللبث اثني عشرة، قال بعض: البضع مدّة العقوبة لا مدّة الحبس كله.

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِن كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ﴾ ٤٣ قَالُوا أَضَعَتْ أَحَلِيمَ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ ٤٤ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ٤٥ يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ٤٦ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُونَهُ فِي سُبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا لِمَن تَاكُلُونَ ٤٧ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْصِتُونَ ٤٨ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَارِثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصَرُونَ ٤٩﴾

تأويل يوسف رؤيا الملك

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ﴾ ملك مصر الريان بن الوليد العمليقي حين قرب خروج

يوسف من السجن بتمام العدد المذكور.

(فقه) وفي الآية جواز تسمية المشرك ملكا وهو المذكور في أخبار، وليس في كتبه عليه السلام إلى هرقل بلفظ عظيم الروم دون ملك الروم ما يمنع من ذلك، وإلا فلا أكثر من أنه تنزيه لا تحريم، قيل: ووجهه أنه لا يتوهم استحقاقه للملك، ويعارض بأنه يلزم استحقاق اسم العظمة، وما تسميته ملكهم إلا معنى أنه كبيرهم.

﴿إِنِّي أَرَىٰ سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ﴾ بلحم وشحم والواحدة سمينة ككريمة وكرام ﴿يَأْكُلُهُنَّ﴾ المضارع لحكاية الحال ﴿سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعَ﴾ وأرى سبع ﴿سُنْبُلَاتٍ خَضْرٍ وَأُخْرٍ﴾ سبعا آخر ﴿يَابِسَاتٍ﴾ رأى في منامه سبع بقرات خرجن من البحر سمان، وخرج بعدهن سبع بقرات في غاية من الهزال، فابتلعت العجاف السمان، ولم تسمن العجاف بهن ولا انتفخن، ورأى سبع سنبلات خضر ممتلات، ورأى سبعا يابسات مدركات التوين على الخضر فزالت خضرتهن، ولم تخضر اليابسات، فخاف مما رأى من تغلب الضعيف على القوي، فجمع المنجمين والكهّان والسحرة لذلك فقال ما ذكره الله عنه:

﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ إِن كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ﴾ هذا أفصح من لغة التشديد، فلم يوفقهم الله إلى العبر، فعبّرها يوسف، وعبره سبب لخروجه من السجن بإذن الله مسبب الأسباب.

(نحو) و﴿أُخْرٍ﴾ نعت لـ ﴿سَبْعَ﴾ محذوفاً فهو منصوب، أي وسبعا آخر يابسات، وإن عطف على ﴿سُنْبُلَاتٍ﴾ فالفتح جرّ، وكونهن سبعا يعلم من كون المعطوف عليه أضيف إليه «سَبْعَ»، وأمّا أن يعطف على «سَبْعَ»، ويعلم أنهن سبع بدليل لفظ «سَبْعَ»، فتكلّف لا فائدة فيه إذ لا دليل في كون العجاف سبعا، على كون السنبلات سبعا، نعم يأكلهن دلالة على أنّ اليابسات مسلّطة على الخضر بالالتواء عليهن، وإزالة خضرتهن، كما سلّطت السبع العجاف على السمان بالأكل. والعجف: الهزال، وقياسه: عَجَفَ بضمّ فإسكان جمع عجفاء كحمراء

وحمر، ولكن جيء به مشاكلة لوزن سمان، وفيه أنه قد جاء بعد هذا بهذا اللفظ بلا مجاورة سمان، ويحاجب بأنه تبع للأول.

و«الرؤيا» مفعول لـ «تَعْبُرُونَ» جرَّ باللام لضعف «تَعْبُرُونَ» في العمل بتقديم المعمول، أو ضمَّن «تَعْبُرُ» معنى فعل لازم مثل تنهض، والعبرة التنقل عن شيء لشيء، أي تنقلون من صورة الرؤيا إلى ما هو المقصود بها، فتخبروني به. وجواب «إِنْ» أغنى عنه «أفتُورني» فلا حاجة إلى تقدير: إن كنتم للرؤيا تعبرون فاعبروها.

﴿قَالُوا﴾ أي الملائكة ﴿أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾ هذه أضغاث أحلام.

(الغته) أي أحلام شبيهة بالضغث، قيل: أصغر من الحزمة وأكبر من القبضة، ويردُّه قوله تعالى: ﴿وَوَحَدْ بِيدِكَ ضِغْثًا﴾ (سورة ص: ٤٤) والحقُّ أنه يطلق على ما جمع من النبات قلًّا أو كثر، وهو النبات الدقيق المجموع من جنس أو أجناس، وشرط بعض أن يكون من جنسين فصاعدا، ويردُّه قوله:

خود كأن فراشها وضعت به أضغاث ريحان غداة شمال

ويحاجب باحتمال أنَّ المراد بريحان أنواع ممَّا له رائحة ووجه الشبه عدم الفائدة، فأضيف المشبه به إلى المشبه وجمع.

أو يقدر أضغاث من أحلام على الاستعارة لا إرادة الجنس، وإلا فالحلم واحدة، كما تقول فلان يركب الخيل، ولو ركب فرسا واحدا، أو لاعتبار أنَّ كلَّ جزء منها حلم، ولا يمنع من هذا كون مثل ذلك في العرف رؤيا واحدة.

﴿وَمَا نَحْنُ بِتَاوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ﴾ باء «تَاوِيلِ» صلة، أو إصاق في معمول «عَالَمِينَ» قدَّم للفاصلة، وباء «بِعَالَمِينَ» صلة. والحلم يطلق على الرؤيا الصادقة والكاذبة والباطلة في اللغة، والمراد هنا الباطلة عندهم، إذ عجزوا عن بيانها،



وهي في نفس الأمر صادقة كما عبّر بها يوسف عليه السلام.

وقال عليه السلام : «الرؤيا من الله والحلم من الشيطان»<sup>(١)</sup> وهذه تفرقة من الشارع بأنّ الرؤيا في الخير والحلم في الكذب، وأصل اللغة استعمال كل منهما في الصدق والكذب، والحديث على الغالب، ويجوز أن يراد بالأحلام هنا مطلق الرؤيا أي ما نعلم تأويل الرؤيا الحقّة والباطلة، وهذا كبرى من الشكل الأوّل - اعتذروا به إليه في أن جهلوا تأويلها - هكذا: هذه أضغاث أحلام، وكلّ أضغاث أحلام لا تأويل لها فهذه لا تأويل لها.

والمراد بنفي العلم بنفي المعلوم بطريق الكناية، أي لا معنى لها فضلا عن أن يعلم، كأنه قيل هذه أضغاث أحلام، وكلّ ما كان هكذا لا تأويل له، إذ لو كان له تأويل لعلمناه، وأيضا السالبة تصدق بنفي الموضوع، كقوله:  
على لاحب لا يهتدي بمناره

أي لا منار له فضلا عن أن يهتدى به.

﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا﴾ عطف على «قَالُوا»، والهاء لصاحبي السجن، و«مِنْ» للتبويض ﴿وَأَذْكُرَ﴾ أي وتذكّر، أبدلت التاء دالا مهملة، وهذه الدال المعجمة أبدلت مهملة وأدغمت فيها الأولى، فجاء بهمز الوصل، والمراد: تفكّر ما نسيه من قول يوسف: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ وهذا يناسب تفسير إنساء الشيطان بظاهره من الإزالة من الحافظة بالاحتيال، بإقدار الله عز وجل على ذلك، وعلى تفسيره بمعنى الترك يكون معنى ﴿وَأَذْكُرَ﴾: تراجع إلى موافقته في ذكره عند ربّه.

١- رواه مسلم في كتاب الرؤيا، رقم ١ (٢٢٦١) ورقم ٢. والترمذي في كتاب الرؤيا (٥) باب إذا رأى في المنام ما يكرهه ما يصنع، رقم ٢٢٧٧، مع زيادة في آخره. من حديث أبي قتادة. ورواه الربيع في: باب في الرؤيا، رقم ٥٢ مع زيادة في آخره.

﴿بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ قطعة من الزمان، قيل: سنتان، وقيل: سبع، وقيل: تسع، وهي من معنى الأُمَّة بمعنى الجماعة، والغالب استعماله في الناس، وقد استعمل في غيرهم، كقوله ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾ (سورة الأنعام: ٣٨) وتفسيره بمدة ضئيلة لغو، وإنما نظر فيه إلى المعنى ﴿أَنْبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ﴾ أخبركم بتأويله عن غيري، لا من تلقاء نفسي، قيل: ولذا لم يقل: أفتيكم، ولو قال أفتيكم لكان من عنده كما طلب الملك، وقال: ﴿افْتُونِي﴾ أي من عندكم، فإنه لا يخفى أنَّ الإفتاء يتبادر أنه من عند الناطق به بخلاف الإخبار بكذا، فإنه لا يتبادر منه ذلك فلا ضعف في هذا القول فلا تهم، وغاية ما فيه جواز التنبئة فيما من عند إنسان، كما عبر يوسف وفيما من عند غيره، كما قال: ﴿فَأَرْسِلُونِ﴾ خطاب للملك بخطاب الجماعة تعظيماً له أو خطاب له مع أكابره.

﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ﴾ تقدير الكلام: فأرسلوني إلى من يعبرها ولم تعلموه، فأرسلوه فجاء إلى يوسف، وقال: يا يوسف أَيُّهَا الصِّدِّيقُ، وصفه بالمبالغة في الصدق لما رأى من خصاله الحسنة في السجن كما مر، وصدقه في تعبير رؤياه إذ قال: ﴿أَمَّا أَحَدُكُمَا...﴾ ولم يقل: أرسلون إلى يوسف خوفاً من أن يعرفوا أنَّ يوسف يعبر فيرسلون إليه غيره، ليفوز بمبهم<sup>(١)</sup> خص بمعرفته، سمع قولهم: ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ﴾ فجثا بين يدي الملك وقال: إنَّ في السجن رجلاً يعبر الرؤيا فابعثوني إليه، فبعثوه، والسجن في غير مدينة الملك عند ابن عباس، وقيل: فيها، ويقال: هو على النيل بينه وبين القسطنطينية أميال.

﴿أَفْتِنَا﴾ لم يقل: أفتني مع أنه السائل وحده، لأنَّ الرؤيا ليست له بل لغيره ممن له ملازمة بأمر العامة ﴿فِي سَبْعٍ﴾ شأن سبع ﴿بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ﴾

عِجَافٌ وَسَبْعٌ ﴿٤٣﴾ وفي سبع ﴿سُنْبُلَاتٍ خُضِرَ وَأُخِرَ يَابِسَاتٍ﴾ ملتوية عليهنّ مزيلات لخضرتهنّ ﴿لَعَلِّي أَرْجِعَ﴾ بالتأويل ﴿إِلَى النَّاسِ﴾ العامّة مطلقاً مع الملك، أو الملك والسحرة والكهّان والمنجّمين بحضرة الملك، سواء كان السجن في بلد الملك أو في بلد آخر، يسير إليه ذلك الناجي فيرجع إلى الملك.

(بلاغة) ﴿لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ تأويلها أو فضلك، أو كليهما، وصيغة الترجّي أوّلاً جاءت على أسلوب العظماء، إذ يأتون بصيغة الترجّي في مقام الجزم، فإنه جازم، وكان عظيم الشأن تحت السلطان الريان، أو على أسلوب البلغاء ولو بلا تعاطف، أو صيغة الترجّي لخوف أن لا يصل إلى الناس بالموت أو النسيان أو بكم أو جنون أو مانع، وصيغة الترجّي ثانياً لذلك، أو لكونهم قد لا يصدّقونه عن يوسف وقد لا يفهمون، وقد لا يعتدّون بتعبير يوسف، أو «لَعَلَّ» في الموضعين للأدب.

﴿قَالَ تَزْرَعُونَ﴾ الخطاب للملك ومن معه ﴿سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا﴾ هذا جواب سؤال كأنه قيل: فماذا قال يوسف؟ فقيل: ﴿قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا﴾ أي اللاتق برؤياكم أن تزرعوا سبع سنين دأباً، أي عادة، مفعول مطلق، أي زرع دأب، أي زرع عادتكم، ولو زاد بقدرة الله حتّى تقع الحبة في تراب قليل وندى قليل فتنبت الثمرة، أو تدأبُون دأباً أو ذوي دأب، أو دائبين، والمراد التعب، يقال: دأب أي كدّ في العمل ونقل إلى معنى العادة.

والجملة إخبار بالغيب أنهم يزرعون دأباً... الخ، أو بمعنى الأمر فيكون جيء به في صيغة الخبر مبالغة، كأنه أمرهم بالزرع فوق فهو يخبر به.

(نحو) ﴿فَمَا حَصَدْتُمْ﴾... الخ عطف طلب على طلب، إذا قلنا: ﴿تَزْرَعُونَ﴾ بمعنى ازرعوا، وطلب على خبر إن قلنا: ﴿تَزْرَعُونَ﴾ إخبار بالغيب. وإنما قلت: ﴿فَمَا حَصَدْتُمْ...﴾ طلب على خبر لأنّ جواب الشرط طلب وهو

«ذُرُّوهُ» وما الشرط إلا قيد له، لا ما قيل: إنَّ جملة الشرط والجزاء خبريَّة ولو كان  
الجزاء طلباً، ليت شعري أيُّ شيء أخير وهو يقول: افْعَلْ كَذَا، أو لا تفعل، ولا  
مانع من أن يقال: جواب شرط محذوف، أي إن تزرعوا فما حصدم... الخ، على  
أنَّ «تَزْرَعُونَ» مراد به أمر، وأمَّا على الإخبار بالغيب فلا يصحُّ «إن تزرعوا فما  
حصدم» إلا بالتوسُّع.

﴿فَلَزَرُوهُ﴾ اتركوه ﴿فِي سُنْبِلِهِ﴾ لئلاً يأكله الدود، الذي يأكل الثمار المنزوعة  
عن تبنيها في مصر ونواحيها، لا تبقى عامين أو أكثر إلا باحتيال، والمراد بالذات  
الأمر بتركه في سنبله، وأمَّا الزرع فهم يزرعون بلا أمر منه كذا قيل، وهو مبنيٌّ على  
أنَّ المعنى: تزرعون على عادتكم، ولا يتعيَّن لجواز أن يكون المعنى جدُّوا في الزرع،  
وبالغوا كما مرَّ التلويح.

وحينئذ يناسب أنَّ المعنى: ازرعوا سبع سنين باجتهاد، وذروا ما حصدم في  
سنبله، إلا أنَّ كون تزرعون بمعنى الإخبار كلفظه هو المناسب، لكون ذلك تفسيراً  
للرؤيا، ولو لم يخل الأمر عن مناسبة، كأنه قيل: افعلوا كذا يحصل تأويلها.

﴿إِلَّا قَلِيلاً مِّمَّا تَأْكُلُونَ﴾ مثل أن تزرعوا عن التبن ما يكفي يوماً أو أسبوعاً أو  
شهراً وهكذا إلى تمام سبع السنين الخصبية، وفي ذلك حرز التبن أيضاً للدواب،  
وكان ~~الطعام~~ بعد ما أخبرهم يتوقَّع الشدَّة، وكان يصنع لرجل طعام اثنين فيقرِّبه  
للرجل فيأكل نصفه، وكلَّما قربت الشدَّة أكل الرجل طعام اثنين فقال: هذا أوَّل يوم  
من الشداد.

﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ من بعد ما ذكر من سبع سني الخصب، واختار  
هذا عن أن يقال ثُمَّ يَأْتِي من بعدهنَّ ليلوَّح إلى وصفهنَّ، والبعد باللام لعلوَّ شأن  
الخصب ﴿سَبْعَ﴾ سبع سنين ﴿شِدَادٌ﴾ صعبة بالقحط والجوع. وعَطْفُ «يَأْتِي»

على «تَزْرَعُونَ» يُضْعِفُ كَوْنُ «تَزْرَعُونَ» بمعنى ازرع، لأنَّ «يَأْتِي» إخبار لا أمر، إلاَّ أن يقدر محذوف هكذا: تزرعون ثمَّ يأتي من بعد ذلك سبع شداد.

﴿يَا كُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ﴾ في سبع سني الخصب، واللام للتعليل أو للاستحقاق. وإسناد الأكل للسنين مجاز عقلي لعلاقة الحلول، لأنَّ الأكلين حالون فيهنَّ، والأكل مجاز مرسل لتلك العلاقة، وليس في تفسير الأكل بالإفناء تخلُّص عن المجاز، بل هو مجاز على حدِّ ما مرَّ، لأنَّ المنقي هو الذين يأكلون، ومثل ذلك قولك: أكل السفر أو أكل السير لحم الناقة، وفي ذلك تطبيق بين الأكلين وتشبيه لأكل البقرات العجاف للسمان بأكل سني القحط لما أدخر في سني الخصب.

(بلاغة) وشبه أعوام القحط بالبقرات العجاف، وأعوام الخصب بالسمان، وشبه أكل أهل زمان القحط ما أدخر في زمان الخصب بأكل البقرات العجاف للبقرات السمان، وكما كان الأكل في طرف المشبه به البقر جعل الأكل في طرف المشبه السنة لينطبق الأكلان، ويتناسب المعبر الذي هو البقرات السبع العجاف، والمعبر به الذي هو أعوام القحط السبع، في إسناد الأكل إليهما، ولو قدر مضاف هكذا: يأكل أهلهم لفات التطابق، وفي الآية المشاكلة.

﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ القلة بالنسبة إلى المأكول ولو حصلت الكثرة، والقليل المستثنى بالنسبة إلى الأقدم، فالأقدم يبدأ في سني الجذب بالمدَّخر الأقدم في سني الخصب، فيوكل ذلك المدَّخر الأقدم إلاَّ قليلا للحرث ﴿مِمَّا تُخْصِنُونَ﴾ تحرزون للحرث بعد سني القحط.

﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ بعد ما ذكر من سني القحط، والبعد للتفخيم، والإشارة تلويح للوصف ﴿عَامٌ فِيهِ﴾ قدَّم للاهتمام، أو للحصر بالنسبة إلى السنين الشداد ﴿يَبْغَاثٌ﴾ مضارع غاث الثلاثي متعد، يقال غاثنا المطر: أصابنا، وغاثنا الله

بالمطر، والألف عن ياء، قالت أعرابية: غُثْنَا ماشيتنا، بضم الغين وكسرهما مبنياً للمفعول وماشية بدل اشتمال.

﴿النَّاسُ﴾ المعهودون ببلاء القحط، أو «ال» للاستغراق العرفي، وقد ذكر في بعض الأخبار أنَّ القحط في تلك السنين القحطية عمَّ الدنيا كلها، وأنه مات فيه أهل مدن كثيرة، فتكون «ال» للاستغراق الحقيقي، ويَدُلُّ له ما يتبادر من الغيث من أنه المطر، وأهل مصر والنيل لا ينتفعون بالمطر، إلاَّ أنه على هذا يبقى أهل مصر غير مذكورين، فلعلَّ الغيث على عمومهِ بعضُ الأقاليم بالمطر وبعضها بالنيل، وقد يقتصر على المطر لأنَّ مادَّة النيل الإمطار في أعاليه.

أو المراد الغوث من القحط والغوث بمعنى الإغاثة وهو رباعيٌّ واويٌّ، والتسجعية يعمُّ كلَّ ذلك في كلِّ موضع قصد ﴿وَفِيهِ يَعْصِرُونَ﴾ قدَّم فيه للاهتمام، وأمَّا الحصر فلا إلاَّ باعتبار سني القحط، وأيضا قدَّم للفاصلة ولم يوت بمفعول «يَعْصِرُونَ» للعموم، بحيث ينطلق على ما يصلح عصره على الإطلاق، من زيت وماء عنب، وسكرٍ وسمسم وغير ذلك ممَّا يعصر من النبات والثمار، وكأنَّه قيل: يعصرون الزيت وماء العنب ونحو ذلك.

وقيل: ﴿يَعْصِرُونَ﴾ ينجون أي من القحط كما قال أبو زبيد في الإمام عثمان:

صاديا يستغيث غير مغاث ولقد كان عصرة المنجود<sup>(١)</sup>

أي منجاة المنجود، وقيل: ﴿يَعْصِرُونَ﴾: ينالون المطر، وقيل: ﴿يَعْصِرُونَ﴾: يخلبون الضروع، ولا مانع من كلِّ ذلك.

١-أورد صاحب اللسان البيت ونسبه إلى أبي زبيد حرمله بن المنذر وقال عنه: يرثي ابن أخته الذي مات عطشا في طريق مكة، ولا يبعد ما قاله القطب في أنَّ البيت في حقِّ عثمان لأنَّ الشاعر حسب ما قيل عنه إنَّه من الخاضعين في فتنة الصحابة وبني أمية، وتوفي سنة ٦٠ هـ.

ولا مدخل لقوله: ﴿ثُمَّ يَأْتِي... وَفِيهِ يَغْصِرُونَ﴾ لتعبير الرؤيا، فإنه خارج عنها، بل علم ذلك بالوحي، أو الإلهام، أو بانتهاء الجذب بالخصب، أو بأن عادة الله التوسعة بعد الضيق.

إذا حل أمر فانتظر وقع ضده كعسر ويسر والقحوظة والخصب<sup>(١)</sup>

واعترض بأنه لو كان كذلك لأجمل في البشارة، وأن حصر الجذب يقتضي تغييره بخصب مآ، لا على ما ذكره، وهو بشارة بشّرهم بها تعقب تمام تأويل الرؤيا بالسنين المخصبة، في مقابلة البقرات السمان، والسنبلات الخضر، ويسني الجذب في مقابلة البقرات العجاف والسنبلات اليابسة، وقد كان يكفي البقرات السمان أو السنابل الخضر مع البقرات العجاف أو السنابل اليابسات، لكن جمع ذلك لكمال السعة والشدّة.

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى فِي يَدِي فَأَمَّا آجَاءُ الرُّسُولِ فَإِنِّي أُرْجِعُ إِلَى رَبِّكَ فَمَا تَسْأَلُ مَا بَالَ النَّسْوَةِ  
الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَافٍ عَلِيمٌ ﴿٥٠﴾ قَالَ مَا خَطْبُكِ إِذْ رَأَوْنِي  
يُوسُفَ عَنِ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ  
إِنِّي حَصَصَ الْخُبْرَ أَنَا وَرَأَوْنَهُ عَنْ نَفْسِهِ وَلَئِن لَّنَّ الصَّادِقِينَ ﴿٥١﴾ ذَلِكَ لِيَعْلَمَنَّ أَنِّي  
لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴿٥٢﴾﴾

١- البيت للشيخ أبي نصر فتح بن نوح الملوшائي النفوسي من علماء القرن السابع الهجري، من قصيدته البائية في الأخلاق والحكم ومطلعها:

رحيلي من الدنيا بغير تباعة إلى رحمة المولى تمام المني، حسبي

### خروج يوسف من السجن وبراءته

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ﴾ الريان لَمَّا أَخْبَرَهُ السَّاقِي بِتَأْوِيلِ الرُّؤْيَا عَنْ يَوْسُفَ ﴿إِيْتُونِي بِهِ﴾ أي بيوسف، بهذا المعبر لرؤياي تعبيرا لائقا غريبا لعلمه وفضله ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ﴾ أي يوسف ﴿الرَّسُولُ﴾ ليخرجه من السجن إلى الملك، وقال: اخرج يا ذن الملك الريان وائتبه وهو الذي استفتاه وهو الساقى، وفي الكلام حذف هكذا: فجاءه ليأتي به إلى الملك، فَلَمَّا جَاءَهُ... الخ ﴿قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ سيّدك الريان ﴿فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ﴾ شَأْنِ ﴿النِّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ﴾ لَأَنَّهُ إِذَا أَقْرُنَ بِمَا عَلِمْنَ مِنْ شَأْنِهِنَّ مَعَهُنَّ وَمَعَ امْرَأَةِ الْعَزِيزِ الْمُقَرَّةَ بِاسْتِعْصَامِهِ تَحَقُّقَ عَلَى الْمَعْتَادِ عِنْدَهُ أَنَّهُ بَرِيءٌ.

وفي الآية حث الإنسان على نفي التهم عنه. روي أنَّ رجلا مرَّ على رسول الله ﷺ ومعه امرأة فقال: «هذه زوجي»، وفي رواية: «هذه زوجي فلانة» فقال الرجل: كلُّ من أظن به لا أظن بك، فقال ﷺ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ»<sup>(١)</sup> يعني فقد يمكن أن تظنَّ بي. وكان الزمخشري يقضي بين الناس، وكلَّ بلد دخله قاضيا أخبرهم أنَّ رجله سقطت لثلج في سفر لا لجناية، وكان يمشي بخشبة.

وقوله: ﴿فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ﴾ أوكد من قوله: فاسأله أن يفتش عن حاهن، لَأَنَّهُ إِنْ قَالَ: اسأله أن يفتش كان ذلك حكما عليه، فقد يأنف ويلغيه بخلاف السؤال عن حاهن فقد يجرِّكه للبحث بلا أنفة، لَأَنَّ النَّفْسَ تَحِبُّ الْإِطْلَاعَ عَلَى مَا خَفِيَ، وَلَأَنَّهُ يَأْنِفُ أَنْ يَمْسُكَ عَنْ شَيْءٍ جَاهِلًا لَهُ مَعَ أَنَّهُ قَدْ طَلَبَ بِمَعْرِفَتِهِ، وَلَمْ

١- رواه البخاري في كتاب الاعتكاف، باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه. ورواه مسلم في كتاب

السلام، رقم ٤٠٤٠. من حديث علي بن الحسين.



يتعرّض لامرأة العزيز مع أنها السبب في تلك الشدائد تأذياً معها، وإكراماً لها، ولأنها قد أقرّت واقتضحت، ولأنه خاف أن تزيد فيه مكرًا آخر، وهو يراها على ضلالها القديم، ولذلك التأدّب قابلته بإقرارها بنزاهته، واستعمل الجميل مع النسوة إذ اقتصر على ذكر التقطيع والكيد دون ذكر المراودة.

﴿إِنَّ رَبِّي﴾ الله، وزعم بعض أن المراد: إن سيدي الريان، وهو عالم بأمرهنّ مع يوسف ﴿بِكَيْدِهِنَّ﴾ قولهنّ: أطع مولاتك، ومرادتهنّ له إلى أنفسهنّ، وقيل: الضمير للنساء مطلقاً على طريق الاستخدام، فتدخل هؤلاء النسوة بالأولى والبرهان، والأول أولى ﴿عَلِيمٌ﴾ استعظم كيدهنّ فاستشهد عليه بعلم الله وعلى براءته من ذلك، وفي ذلك تضمّن الوعيد لهنّ عند الله، فإنّ الصحيح ﴿إِنَّ رَبِّي﴾: بمعنى الله، ولو جاز أن يكون الريان على أن لفظ "رب" يقال للملك، أو باعتبار ما يقال في العامة له من أنه ربّ لهم، أي سيّد، أو باعتبار أن يوسف مرميٌّ بالعُبوديّة، وما يقال: لأنّه ربّاه لا يظهر، لأنّه ربّاه العزيز، إلّا أن يقال: مال العزيز من الملك، أو متسبّب منه.

ولم يعجل بالخروج ليبرئ ساحته أولاً، فلا يجد أحد إليه سبيلاً بالريبة والتهمة أو البهتان، على أنه علم بالوحي أو الإلهام أنّهنّ يقررن فلا ينظر إليه الملك بالعين الأولى، قال رسول الله ﷺ: «رحم الله أخى يوسف لو دعيت من السجن لأعجلت الخروج»<sup>(١)</sup> ولفظ الطبراني وابن راهويه وابن مردويه عن ابن عباس وابن مسعود ؓ: «لو كنت مكانه ولبت في السجن ما لبث لأسرعت

١- أورده المهندي في الكثر، ج ١١، ص ٥١٤، رقم ٣٢٤٠٢، وقال: رواه أحمد في الزهد وابن المنذر

عن الحسن مرسلًا.

الإجابة»<sup>(١)</sup>، وفي رواية: «لقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره، والله يغفر له: حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى يخرجوني، ولقد عجبت منه حين أتاه الرسول فقال: ارجع إلى ربك، ولو كنت مكانه ولبت في السجن ما لبت لأسرعت الإجابة وبأدبرتهم الباب، ولما ابتغيت العذر أن كان لحليما ذا أناة»<sup>(٢)</sup> قال ﷺ ذلك تواضعا، وإلا فحللمه وصبره ليس دون يوسف، وقوله: «يغفر الله له»، توقيف كما يقال: عفا الله عنك ما جوابك، أو قال: «غفر الله له» لاشتغاله بإظهاره براءة نفسه عن تبليغ التوحيد، وفيه أن الاشتغال بذلك شهيد لقبول قوله، لأن الأنبياء مبرؤون عما يتهمون به، أو قال ﷺ: «لو كنت...» الخ تعليما لباب انتهاز الفرصة، فقد يظهر للملك أمر يمنع من إخراجه حين تأخره عن الخروج، «أو ذلك جري على مقتضى سعة رحمة الله أكثر من وسعها على غيرها»<sup>(٣)</sup>.

﴿قَالَ﴾ الملك ﴿مَا خَطْبُكَ﴾ الخُطْب: الأمر العظيم الذي يحق أن يخاطب في شأنه أو لأجله صاحبه، ويخطب فيه الناس، ولذا قال الجوهري: الخطب سبب الأمر. ﴿إِذْ رَاوَدْتَن يُوْسُفَ عَنْ نَفْسِهِ﴾ أراد زليخاء أو راعيل، والاسمان لامرأة العزيز، وهي التي راودته وحدها وخاطبتهن بالمرادة كلهن سترًا عليها، وهي في جملةهن حاضرة، فذلك حكم على المجموع كل لا كلفة.

وقيل: راودنه كلهن، وقيل: عد قولهن: أطع مولاتك مراودة، لأن قولهن

١- أورد نحوه الهندي في الكتر، ج ١١، ص ٥١٤، رقم ٣٢٤٠١، وقال: رواه ابن جرير وابن مردويه عن أبي هريرة.

٢- رواه الطبراني في الكبير، ج ١١، ص ١٩٩. والهندي في الكتر، ج ١١، ص ٥١٤، رقم ٣٢٤٠٣. من حديث ابن عباس.

٣- زيادة انفردت بها نسخة (أ).

تحصيل لما رآه زليخاء، وكذا يوسف إذ قال: ﴿مَا بَالُ النِّسْوَةِ﴾ ولم يقل: ما بال زليخاء فعلت ما فعلت إبقاء عليها، وأدبا معها، ومراعاة لما سبق من إكرامها إيَّاه. و﴿إِذْ﴾ متعلق بـ«خَطَبَ»، إذ المعنى: ما فعلت إذ رآه يوسف عن نفسه هل وجدته منه ميلا إليكن؟.

﴿قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾ زنى أو إشارة إليه، أو خيانة أو ذنبا، وذلك تعجب من قدرة الله تعالى على خلق عفة يوسف مع وجود الملاذ، وذلك بعد إطلاعهن على براءته. وسمي الذنب سوءا لأن القلب يغتم به.

﴿قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ﴾ تبين بعد خفاء، قاله الخليل بن أحمد رحمه الله<sup>(١)</sup>، أو بانت حصّة الحق من حصّة الباطل وتميزت، وهو راجع إلى ما قال الخليل، وقيل: معناه ثبت ورسخ كما يقال: حصص البعير إذا ألقى مباركه ليناخ.

(صرف) قال في شرح التسهيل: "الآن" هنا بمعنى القرب مجازا فيصح مع الماضي والمستقبل، وهو اسم، لدخول «ال» وحرف الجر، يقال: إلى الآن، ومن الآن، بفتح النون مع دخول الجار، فهو مبني، لأنه اسم إشارة، والإشارة إنشاء كهلا وهل ولعل، وضع من أول الأمر على «ال» لمعنى الإشارة، فلا يعترض بأن اسم الإشارة لا يدخله «ال»، وألفه عن واو لأنه يفسر بالأوان، أو عن ياء من آن بئين: قرب، واعتراض بأنه ليس بمعنى القرب.

﴿أَنَا رَأَوْتُهُ، عَنْ نَفْسِهِ﴾ لا هو راودني، ومثل هذا اختصاص وهو كالحصر،

١- الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي الأزدي اليمامي من كمة اللغة والأدب وواضع علم العروض، أخذ من الموسيقى، وكان عارفا بها، وهو أستاذ سيبويه في النحو، ولد ومات في البصرة، وعاش زاهدا فقيرا صابرا، مغمورا في الناس لا يعرف، قال النضر بن شميل: ما رأى الراؤون مثل الخليل، له عدة كتب رائدة، ولد سنة ١٠٠ هـ ومات سنة ١٧٠ هـ. الأعلام للزركلي ج ٢، ص ٣١٤.

كقوله: أنا فعلت، أي لا غيري ﴿وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في قوله: ﴿هِيَ رَاوَدَتْنِي﴾ هذا أولى من قولها: إِنَّهُ لَصَادِقٌ، لَأَنَّهُ كَالْبِرْهَانِ، قالت ذلك لَمَّا رأت منه السِّرَّ عليها، ومراعاة الأدب معها، إذ قال: ﴿مَا بَالُ النَّسْوَةِ﴾ ولم يذكرها مع أَنَّ الفتنَةَ كُلُّهَا من جهتها.

﴿ذَلِكَ﴾ أي قال يوسف طلب إظهار البراءة ﴿يَعْلَمُ﴾ أي العزيز وقد بُعد ذكره لكن دلَّ عليه قوله: ﴿أَنْتَ لَمْ أَخْنُ بِالْغَيْبِ﴾ أي في أهله، والباء ظرفية متعلقة بـ«أَخْنُهُ»، أي في مكان الغيب عن وجهه، أو زمان الغيب عنه، أو متعلق بمحذوف حال من الهاء، أو ضمير «أَخْنُ»، وقيل: ضمير «يَعْلَمُ»، وهاء «أَخْنُ» لله عَزَّ وَجَلَّ، والصحيح الأول.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْخَائِنِينَ﴾ أي لا ينفذه فهو زائل، وهداية الكيد مجاز عن إنفاذه، بعلاقة اللزوم، والتنفيذ لازم للهداية، أو استعارة تبعية إذ التنفيذ كالهداية في وصول المطلوب، أو لا يهدي الخائنين بكيدهم، فالجواز في الإيقاع.

والهداية على حقيقتها أوقعت على الكيد، لكونها سببا لعدم الهداية، وإذا عدم السبب عدم مسببه بالأولى، وفيه تعريض لزيحها أو راعيل أنها خانت العزيز. وقد يقال: ضمير «يَعْلَمُ» للملك، أي ليعلم الملك، أَنْتَ لَمْ أَخْنُ فِي وَزِيرِهِ الْعَزِيزِ، لَأَنَّ خيانة الوزير خيانة للملك، وفي ذلك أيضا تأكيد لأمانته، أي لو كنت خائنا لم يهد الله كيدي، وسمي ثباته كيدا للمشاكلة، أو استعارة، وصاحب الفعلة السيئة لا يذكر صاحبها بسوء، ولا يدعو عليهم لَأَنَّ ذلك ذكر لنفسه ودعاء عليها ولكونه تأكيدا عقبه متواضعا بقوله:

﴿وَمَا أَتَيْنَا نَفْسِيَّ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّ رَجُلًا رَجِيَ غَفُورٌ

رَجِيمٌ ﴿٥٣﴾﴾

## النفس أمارة بالسوء

﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي﴾ عن السوء من حيث هي هي، بل من حيث عصمة الله إنعاما عليّ، ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ (سورة الضحى: ١١) ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ فتستخدم الجوارح في المعصية، تميل بالطبع إلى الشهوات وتعرض عن الطاعات، سواء أنفس الأبرار وأنفس الفجار، لا يمكن دفعها في بدء الأمر، وإنما المعتبر ثاني الحال، فيُقدم إليها من لم يقارنه التوفيق، فيجوز أن يكون المعنى: وما في وسعي أن أبرئ نفسي عن الهم بما تشتهي، وإنما دفعته ببرهان.

(أصول الدين) وروي أنه لما قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْخَائِبِينَ﴾ أو إذ قال: ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي﴾ أو إذ قال: ﴿لَمْ أَخُنْهُ﴾ قالت هي أو جبريل: ولا حين هممت؟<sup>(١)</sup> وأجاز بعضهم الصغيرة على الأنبياء قبل النبوة، وأنت خبير بأنه لم يصحَّ حلُّ السراويل ولا الهمُّ إلا الخطور، بل مطلق ما بالطبع لا يدخل تحت التكليف، فأجابهما بقوله: ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي﴾ في أحوالها وليس هذا إقرارا اللهم إلا أن يقرَّ لجبريل ~~عليه السلام~~ بالهمِّ الطبيعي، الذي لا يدخل تحت التكليف، وليس قصدا إليها فيكون جبريل قابله بما هو طبعي تنبيها وزيادة في اتضاعه.

﴿إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي﴾ «ما» مصدرية، والاستثناء منقطع، والمعنى: لكن رحمة ربِّي هي المعتبرة، أو الصارفة عن السوء، كقوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ يُنْقَلُونَ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا﴾ (سورة يس: ٤٢)؛ أو اسم واقع على النفس، والاستثناء من النفس، أو من المستتر في «أمارة» متصل، أي إلا ما رحم ربِّي من النفوس، كنفوس الملائكة والأنبياء فلا تأمر بالسوء.

١- في الطبعة العمانية زيادة: «أو قالت: ولا حين حللت السراويل».

والنفس غير عاقل فصَحَّتْ له «ما»، فهو أولى من إيقاع «ما» على الأنبياء، لأنَّهم عاقلون، قيل: أو «ما» مَصْدَرِيَّة والمصدر ظرف، أي إلاَّ رحمة ربِّي، أي وقت رحمة ربِّي، فإنَّها لا تأمر بالسوء، وفيه التفرغ في الإثبات، والمعنى لأَمارة بالسوء في جميع الأوقات إلاَّ وقت رحمة ربِّي، والمراد جنس النفس لا الاستغراق، فلا تدخل نفس يوسف والأنبياء مع أنَّ أكثر الأوقات لا تأمر فيه أنفسهم بالسوء. وقيل: الآية إلى قوله: ﴿إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ من قول زليخاء فتكون داخلية في قوله: ﴿قَالَتْ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ﴾ فيكون المعنى: [كان مِنِّي] ذلك الاعتراف ليعلم يوسف أنَّه لم أخنه بنسبة المراودة إليه، والافتراء عليه في غيبته، كما نسبناها إليه في حضوره، والجمهور على أنَّ ذلك من كلام يوسف.

قال أبو حيان لا يبعد وصل كلام إنسان بكلام إنسان آخر كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً...﴾ وصل بكلام بلقيس قوله: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ (سورة النمل: ٢٤) وليس منه، هذا وجه.

والنفس: البدن والقلب، والنفس: العقل، والنفس: شيء كالعقل إذا دعا للمعصية فالأَمارة بالسوء، وإذا امتنعت فاللَوامة، وإذا أمرت بالطاعة فالمطمئنة، و﴿إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ﴾ لمن استغفر من ذنبه بعينه، أو من ذنوبه عموماً، ولم يقصد الإصرار على واحد منها، وذلك من كلام المرأة خال عن الإشكال، وعلى أنَّه من كلام يوسف غير اعتراف بأنَّه همَّ ولا خان، لكن جاء به عموماً أو هضماً لنفسه بأنَّ عَدَّ الهمَّ الذي هو ضروريٌّ لا يدخل تحت التكليف ذنباً، أو أراد غفران ذنب زليخاء وهي راعيل.

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِيَّائِي يَدِيَ اسْتَخْلَصْتُ لِنَفْسِي فَمَا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ آمِينَ﴾ قال إِبْرَاهِيمُ عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْكُمْ ﴿٥٥﴾ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي

فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُفِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَا أَجْرَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٧﴾ ﴿٥٦﴾

### الفصل التاسع من قصة يوسف:

#### يوسف في رئاسة الحكم ووزارة المالية

﴿وَقَالَ الْمَلِكُ أَيُّتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي﴾ من شأن الملوك أن يوثروا أنفسهم بما هو نفيس، كأرض في الربيع زاهرة، وجوهرة لا يوجد مثلها، ووزير عظيم الشأن، وعالم ماهر، فاختار يوسف مختصاً به لكماله صبراً وعلماً وإحساناً وأدباً وتعبيراً وورعاً. وهذا جواب محذوف، أي لَمَّا عَبَّرَ الرُّؤْيَا قَالَ: ﴿أَيُّتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي﴾ فيكون قال: إيتوني به مرّتين، قال أولاً: إيتوني به لأنه عبَّرَ الرُّؤْيَا، وقال ثانياً: إيتوني به أحتصُّ به لأمانته وفوائده.

(قصة) فعاد الرسول الأوّل إلى يوسف في السجن بعد التعبير وهو في السجن، وقال: أجب الملك في الحين، واطرح ثياب السجن والبس ثياباً حسنة جدداً واغتسل، فقام ودّع أهل السجن ودعا لهم ولأهل السجن مطلقاً: «اللهم عطّف عليهم قلوب الأخيار، ولا تغم عليهم الأخبار»، قيل فمن ذلك يوجد في السجن من الأخبار ما لا يوجد في غيرها، ثم اغتسل لبس ثياباً حسناً، وكتب على باب السجن من خارج: «هذا بيت البلوى، وقبر الأحياء، وشماتة الأعداء، وتجربة الأصدقاء» ودخل على الملك فكلمه وشاهد منه الملك الرشد.

﴿فَلَمَّا كَلَمَهُ﴾ وشاهد منه ما يوجب الرغبة فيه. والضمير في «كلم» ليوسف، والهاء للملك، سلّم عليه بالعربيّة فقال الملك: ما هذا اللسان؟ قال: لسان عمّي إسماعيل، ودعا له بالعبرانيّة، فقال له: وما هذا اللسان؟ قال: لسان آبائي.

وكان الملك يتكلم بلغات ولا يعرف العَرَبِيَّةَ والعِبرانيَّةَ، وكلَّمَا كَلَّمَهُ بلسان أجا به بما تكلم به، وزاد بالعَرَبِيَّةَ والعِبرانيَّةَ، فأعجبه أمره مع صغر سنّه — ابن ثلاثين سنة — فأجلسه إلى جنبه.

وقيل: الضمير في «كَلَّم» للملك، والهاء ليوسف، لأنّ الملوك هي التي تبدأ بالكلام، والصحيح ما تقدّم، فإنّه عهد أن يبدأ الداخل بالسلام والثناء فكذا فعل يوسف.

وقد روي أنّه لمّا أراد الدخول قال: «حسي آخرتي من دنياي وحسي ربّي من خلقه، عزّ جارك وجلّ ثناؤك، ولا إله غيرك» ولمّا دخل على الملك قال: «اللهمّ إنّي أسألك من خيره وأعوذ بعزّتك وقدرتك من شرّه»، ولكن هذا قد يقوله سرّاً أو حيث لا يسمعه الملك. ويقدر فأتوا به ودخل على الملك فكلمه، فلمّا كَلَّمَهُ، والحذف للدلالة على سرعة الإتيان به كأنه اتصل بقوله: ﴿فَلَمَّا كَلَّمَهُ﴾.

وروي أنّه قال له: أحبُّ أيّها الصديق أن أسمع تفسير رؤياي من لسانك، ففسّرّها كما ذكرها عنه الرسول بلا نقص ولا زيادة، ولا تقديم ولا تأخير، ولم يكن حاضرا مع النسوة في المجلس، وزعم بعض أنّه حاضر وأنّ معنى: ﴿أَيُّوْنِي بِهِ﴾ قُرْبُوهُ إِلَيَّ.

﴿قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ﴾ الظرفان متعلّقان بـ «مَكِينٌ»، والمراد باليوم عصري ذو تمكّن ورسوخ في قلوبنا وملكنّا والجاه، ﴿أَمِينٌ﴾ أمين على أموالنا وأحوالنا، من أمور السلطنة والوزارة، وقيل: أمين من كلّ مكروه لا تخاف ممّا مرّ عليك، فماذا ترى أيّها الصديق في أمر السبع المخضبة والسبع المجدبة؟ <sup>(١)</sup>، فقال:

١- في نسخة (أ) زيادة: «قيل: ابتلاههم الله بالسبع المجدبة لأنّه أقام في السجن سبعا وهو مظلوم».



اجمع الطعام وأكثر الحرث في السنين المخصبة، واخزن الحبوب للناس، والتبن والقصب أيضا للدواب، وتأمر الناس أن يرفعوا الخمس من زروعهم فيكفيك لأهل مصر ومن حولها، ويأتيك الناس من سائر النواحي للميرة فيجتمع عندك من الكنوز ما لم يجتمع لأحد قط، ولو زرعت على حجر لأنبت وأثمر، وذلك من الله ﷻ.

وروي أنه لما قال: أحبُّ أن أسمع منك، قال: رأيت سبع بقرات سمان خرجن من النيل يقطرن لبنا، ونظرت إليهنَّ معجبا، فغار النيل فخرج من طينه سبع عجاف بأياب وأضراس وأكف الكلاب وخراطيم السباع، فأكلن لحوم السمان، وحمهنَّ، وأنت تنظر معجبا إذ لم يسمنَّ، ورأيت سبع سنابل خضرا وسبعيا يابسات في منبت واحد ماء وثرى، وأنت تتعجب في اختلافهنَّ مع اتحاد المنبت، فهبت ريح أضرمت اليابسات على الخضر فتبتهت مذعورا، فقال: والله ما أخطأت فيما رأيت في المنام، وما رؤياي بأعجب من علمك بها، كأنك الرائي ومن تفسيرها.

ولما قال: اجمع الطعام فتأتيك أهل النواحي للميرة، قال: من لي بذلك الحرث والخزائن وذلك التصرفات؟ وأهل مصر كلهم لو جمعتهم ما أطاقوا ذلك، وليسوا مأمونين على ذلك فمن يكفيني ذلك؟ فقال يوسف ما قال الله ﷻ عنه: ﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ﴾ خزائن الطعام والأموال، خزائن أرض مصر التي تحت يدك، وقال الربيع بن أنس: اجعلي على خزائن خراج مصر، فأجلسه على السرير وفوض الأمر إليه، وذلك كله بعد عبر الرؤيا، وزعم بعض أنه قبل عبرها، قيل: جعله وزيرا، وقيل: أسلم السلطنة إليه.

(قصص) وروي أنه توفي قطفير زوج زليخاء أو راعيل في تلك الليالي فجعله في مرتبه فزوجه زليخاء أو راعيل فوجدتها عذراء، وكان قطفير عنيئا، فيما قيل، وولدت له إفرائم وميشا والد رحمة زوج أيوب في قول، ويقال: ميشا جد يوسف، وقيل: رحمة زوج أيوب هي بنت يوسف، وقيل: لم يلد يوسف، وقيل: لم

يلد نبيا، وتزوجها بلا عدة لجواز ذلك في دين يوسف فيما قيل، والمشهور أنه تزوجها بعد مدة طويلة، وبه قال القرطبي.

وروي أنه أصابتها حاجة فقبل لها: لو أتيت يوسف؟ فقبل لها: لا تفعلني نخافه عليك، قالت: لا أخاف ممن خاف الله تعالى، فأدخلت عليه، وقالت: الحمد لله الذي جعل العبيد ملوكا لطاعته، والملوك عبيدا بمعصيته، ففضى حاجتها وتزوجها، وقيل: قالت له ذلك في الطريق فعرفها وقضى لها، وتزوجها، وكما أذاه قطفير وهو العزيز أورثه منصبه وزوجه، وقيل: عزله وولى يوسف ولم يتزوجها إلا بعد موته، وبحث فيه بأن المؤذي زوجه، قلت: كلاهما لأن زوجها وافقها، ويقال لما تنزه عن سوء أنعم الله عليه بذلك.

﴿إِنِّي حَفِيزٌ﴾ للخزائن في السنين المخصبة والمجدبة بحساب لا أضيّعها، ولا تضيع لمحافظة عليها بإذن الله ﴿عَلَيْمٌ﴾ بمصالحها، وبالكتابة وبوقت الجوع، وبلغات من يأتيني وبأمر الدين، فقال الملك: ومن أحق بذلك منك؟ فجعله عليها وقد كان الملك يعرف عنه أنه من أهل دين الله، ولكن لا يعرف أنه من أهل العلم بأمر الدنيا أيضا، فقال له يوسف: إني عارف بهما جميعا.

(فقه) وإنما طلب الجعل على خزائن الأرض ليقوم بمصالح العباد، وهذا الطلب واجب عليه لأنه يجب على الأنبياء القيام بمصالح الأمم دينا ودنيا<sup>(١)</sup>، ولولا ذلك الطلب لماتت أمة بالجوع. ووصف نفسه بالحفظ والعلم ليتوصل إلى مصالح العباد والقيام بالدين لا ترفعا، ووصف النفس بذلك لغرض جائز شرعا، أو واجب غير مكروه ولا محرّم، بل هو من الشرع، ويجب حيث يجب، فلا يشكل على ذلك

١- وكذلك على من يستطيع من غيرهم قال الشيخ السالمي رحمه الله:

والاهتمام بمصالح الوري فرض على كل امرئ ما قدر

قوله ﷺ لعبد الرحمن بن سمرة: «لا تسأل الإمارة، فإِنَّكَ إن أوتيتها عن مسألة وكلت إليها، وإن أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها»<sup>(١)</sup> لأنَّ الحديث في طلبها لغرض النفس من مال أو فخر.

وعن مجاهد: إنَّ الملك أسلم على يد يوسف قبل هذا الطلب، مع أنَّنا لا نسلم أنَّ طلب الولاية من مشرك أو موحد جازر لإقامة الدين أو مصالح الخلق ممنوع، إذا كان غرض الطالب ذلك، ولا يتبعه في جوره أو ديانته، وإلَّا فحرام، كبعض قضاة العصر يطلبونها أو يقبلونها، ويتَّبعون أحكامهم، ويوفِّرون مصالحهم<sup>(٢)</sup>، ويقصدون جمع الأموال، ويحكمون تارة بالجهل وتارة بال جور عمدا، قال ابن عَبَّاسٍ رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «رحم الله أخي يوسف لو لم يقل اجعلني على خزائن الأرض لاستعمله من ساعته ولكنَّه أخر ذلك سنة» رواه البغوي ولا أعرف أنَّه صحيح.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ أي كما أنجينا من السجن، أو كما مكَّناه من غير الرؤيا، أو تأكيد لَمَّا بعدُ. ﴿مَكَّنَّا يُوْسُفَ فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر، وهي أربعون فرسخا في أربعين فرسخا، ف«ال» للعهد، والمراد مكَّنَّا الأمور أو مكَّنَّا يوسف على زيادة اللام. ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ ينزل ﴿مِنْهَا﴾ أي في بعضها ف«من» تبعيضيَّة، أو فيها، ويضعف أن يكون المعنى: يتخذ بعضها منزلا. ﴿حَيْثُ﴾ متعلق بـ«يَتَّبِعُونَ» وزعم بعض أنه مفعول لـ«مَكَّنَّا» ﴿يَشَاءُ﴾ أي هو يوسف، وهو الظاهر، أو الله على طريق

١- رواه البخاري في كتاب الإيمان والنور، باب قوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ...﴾، رقم ٦٢٤٨. ورواه مسلم في كتاب الإيمان، رقم ٣١٢٠. ورواه الترمذي في كتاب النور والإيمان.

من حديث عبد الرحمن بن سمرة.

٢- الضمير يعود للمشركين والحكام الجورة.

الالتفات، كما قرئ: «نَشَاءُ» بالنون، وهي قراءة غير قراءتنا عن نافع، وكما يناسبه قوله: ﴿نُصِيبُ﴾ بالنون.

﴿نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَن نَّشَاءُ﴾ في الدنيا المؤمن والكافر، وقيل: المراد الكافر، والمراد التوسيع وإلا فكلُّ حيٍّ في نعمة من الله ولو في أضيق عيش، قال الله ﷻ: ﴿عَجَّلْنَا لَهُ، فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَن نُّرِيدُ﴾ (سورة الإسراء: ١٨) أي نوسّع له وهو كافر، فالنعمة تصيب الكافر ولا يشكرها، ولا وجه لقولك: لا نعمة على كافر، إلا [على] معنى أنه يزيد بها كفرا فينتقم منه.

﴿وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ في الدنيا ولا في الآخرة، وقد يوفر للمحسن للآخرة وليس التوفير تضييعا.

قال سفيان بن عيينة: المؤمن يثاب على حسناته في الدنيا والآخرة، والكافر يعجل له في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق، وتلا هذه الآية، والحكم أكثرى لا كلي، وفي الحديث: «أشدُّ الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل»<sup>(١)</sup>. وأيضا قيد المشيئة بالنسبة إلى مجموع الدنيا والآخرة.

(قصص) أعطاه الملك تاجه وسيفه وخاتمه، وسريره الذي هو منذهب مكلل باليوافيت في طول ثلاثين ذراعا وعرض عشرة، وثلاثين فراشا وستين غمرقة، وحلّة من استبرق فأمره أن يطلع السرير فخرج إليه بالتاج، ووجهه كالقمر يرى فيه الوجه من صفائه، ودانت له الملوك.

وقيل قال: أشدُّ بالسرير ملكك وأدبر أمرك بالخاتم، ولا أقبل التاج، فليس من لباسي ولا لباس آبائي، فقال الملك: تركته إجلالا لك، ودخل يوسف على زليخاء

١- رواه الترمذي في كتاب الزهد (٥٦) باب ما جاء في الصبر والبلاء، رقم ٢٣٩٨. وأورده الهندي

في الكنز، ج ٣، ص ٦٧٧٨. من حديث مصعب بن سعد.

أو راعيل ووجدتها عذراء ناعمة فقال لها: أليس هذا الحلال أولى؟ فقالت: لا تلمني أيُّها الصديق فإنِّي ناعمة وزوجي لا يشتهي النساء وأنت في جمالك الفائت<sup>(١)</sup>.  
(قصص) وروي أنه أحبّها أضعاف حبّها فقال: ما شأن حبك لي نقص؟  
فقالت: لشغل قلبي بحب الله، وروي أنها تصلّي فجذبها فقد قميصها من دبر، قال جبريل: قد انقذ.

(قصص) واشتغل يوسف ببناء البيوت للطعام، ويقال: إنه كان يعطي الملك وحاشيته مرّة نصف النهار، قيل: وأوّل من أصاب الجوع الملك نصف الليل فنادى: يا يوسف الجوع الجوع، فقال يوسف: هذا أوّل وقت القحط، وكان يوسف لا يشبع فقيل له: بيدك خزائن الطعام! فقال: أخاف نسيان الجائع إن شبع، وأمر أن يطبخ للملك نصف النهار لثلاً ينسى الملك من جاع، فكانت عادة الملوك الأكل نصف النهار، وفي أوّل المجدة قال الله ﷻ لجبريل: «ألا ترى كيف يأكل عبادي رزقي ويعبدون غيري؟ اهبط عليهم بالجوع» فنادى ليلاً: يا أهل مصر جوعوا سبع سنين فانتبهوا جائعين، قيل: فلا مطر ولا نبات ولا ريح، ولا نهر يجري ولا حمار ينهق، ولا ثور يصيح، ولا دابة تحمل، ولا طائر يفرّخ للضعف بالجوع، هلك في الأولى كلّ ما أعدّوه، وباع لهم بالنقود وفي الثانية بالحليّ والجواهر، وفي الثالثة بالدواب، وفي الرابعة بالعبيد والحواري، وفي الخامسة بالضياع، وفي السادسة

١- وردت زيادة في نسخة (أ) وفي الطبعة العمانية نصّها: «وشهر أنه تزوّجها بعد عماها وكبرها وفقرها، وكانت تكفّف فتعطى أو تمنع، فقيل لها: لو تعرّضت ليوسف إذا خرج، وكان يخرج في مائة ألف من عظماء قومه كلّ أسبوع، ففعلت، فقالت: سبحان من جعل العبيد ملوكاً بالطاعة والملوك عبيداً بالمعصية، فقال: ما هذا فعرّفها وبكى شديداً وتزوّجها، وزفّت إليه فصلّت وراءه ودعا الله أن يرّد بصرها وشبابها وجمالها. وروي أنه قال لها لمّا تعرّضت له: هل بقي من حبك شيء؟ فقالت: خذ طرف عكازي، فكان ينلغ في يده متصلاً بصدرها».

بأولادهم، وفي السابعة برقابهم، فقال للملك كيف رأيت صنع الله ربنا فيما أعطاني؟ فقال: لك الرأي ونحن تبع لك، فقال: أشهد الله وأشهدك أنني أعتقتهم ورددت لهم أموالهم.

وعن مجاهد لم يزل يلفظ بالملك حتى أسلم وأسلم معه كثير، ومات في حياة يوسف، ولم يثبت إيمان العزيز. قيل: أصاب القحط أهل الدنيا، وقيل: مصر والشام وكنعان.

﴿وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ من أجر الدنيا ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ لا ينفع التوحيد بلا تقوى، ومقتضى الظاهر: «خير لهم» برد الضمير إلى المحسنين، ولكن أظهر ليصفهم بالتوحيد والتقوى بعد وصفهم بالإحسان، وكان لا يبيع لأحد أكثر من حمل بعير ليكفي الباقيين.

﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ ﴿٥٨﴾ ﴿وَلَمَّا جُمِعَ مُرْجِعُهُمْ فِيهَا رَأَى قَالَ ابْنُو يَاقُوحَ لَكَ مِنْ آيِكُمْ أَتَى أَوْ فِي الْكَيْلِ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ ﴿٥٩﴾ ﴿فَإِنْ لَمْ تَأْتُوهُ بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِهِ وَلَا تَقْرَبُونِ﴾ ﴿٦٠﴾ ﴿قَالُوا اسْتَزِدْ عَنْهُ آبَاءَ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ﴾ ﴿٦١﴾ ﴿وَقَالَ لِفِتْيَتِهِ اجْعَلُوا بِضْعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٦٢﴾

### قدوم أولاد يعقوب للامتياز

﴿وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ﴾ العشرة دون بنيامين من ثغور الشام من فلسطين، أهل بادية وابل وشياه إلى مصر ليشتروا الطعام لما سمعوا هم وأبوهام. علك في مصر، حسن السيرة يبيع الطعام، أو أخبرهم أبوهام ~~الطعام~~. ﴿فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ﴾ بأول نظرة بدليل فاء ﴿فَعَرَفَهُمْ﴾، كما قال ابن عباس ومجاهد، كما دلت عليه

الفاء، ولم يؤثر فيه بعد عهدهم لبقاء الشكل وتشابه أحوالهم بأحوالهم السابقة، ولكونه مهتمًا بهم، وبالاطلاع على أحوالهم، ولا سيما وقت القحط، وكان مترقبًا لتأويل رؤياه، وليس كما قيل إنهم انتسبوا له: نحن بنو فلان، حين أرادوا الدخول، وتردُّه الفاء الثانية، فمعرفة بعد دخولهم، إلا بتأويل «دَخَلُوا» بإرادة الدخول ولا دليل له، حيث لا معتمد على صحَّة أنسابهم عند إرادة الدخول.

وقال الحسن: لم يعرفهم حتى تعرَّفوا إليه وتردُّه الفاء الدَّالَّة على الاتِّصَال، والتأويل يحتاج للدليل صحيح. ﴿وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ لا يعرفونه لبعده العهد، وظنَّهم أنه مات في بريَّة، أو في عبوديَّة، فارقه منذ أربعين سنة، وأيضًا رأوه على السرير في زي الملوك متوجَّجا، حتى إنَّه لو قيل: هذا يوسف لأنكروه، ولذلك والله أعلم قال: وهم إيَّاه لا يعرفون، وقيل كلَّهم من بعيد أو من وراء ستر، أو بالواسطة مع الستر أو البعد، أو الله منعهم من معرفته مع المقابلة، كما وعده الله ﷻ أنه ﴿لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (سورة يوسف: ١٥) فذلك معجزة، وصرَّحوا ليوسف أنه مات في بريَّة فيما روي أنهم كلَّموه بالعبريَّة.

(قصص) فقال زاجرا: لم جئتم؟ قالوا: للميرة، فقال: لعلكم عيون؟ قالوا: معاذ الله، قال: من أين؟ قالوا: من كنعان وأبونا يعقوب نبي الله، قال: كم أولاده؟ قالوا اثنا عشر هلك أصغرنا وأحبُّنا إليه في البريَّة، وأبقى شقيقه عنده ليتسلَّى به، فأنزلهم وأكرمهم، وقال: من يشهد؟ قالوا: نحن في بلدك غريبون، قال: فأتوني بأخيكم إن صدقتم، وأتركوا أحدكم هنا، فوقعت القرعة على شمعون، وقد أبى من إلقائه في الحبِّ وخالفوه، وقيل: اختاره بلا قرعة لأنَّه أحسن إليه.

ويقال: قال لهم لعلكم عيون تنظرون عورة بلدي، قالوا: لا، نحن أولاد نبي الله تعالى، قال: إيتوا بمن يشهد لكم لستم عيونا، قالوا: نحن غرباء لا يعرفنا أحد، قال: فدعوا عندي أحدا رهنا، ولم يجزم بأنهم عيون فلا بهت لأنَّه قال: لعلكم

عيون، ولم يقل أنتم عيون، فيكون أباح الله هذا القدر، وَلَمَّا قالوا: أولاد يعقوب طلب أخاهم.

ورجع الباقون إلى الشام بالميرة كما قال: ﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ﴾ هَيَّا لهم ما يحتاجون إليه في رجوعهم من الكيل الذي جاعوا لأجله وزيادة، أعطى كل واحد بعيرا من الطعام، وأمَّا البيع فلا يبيع لأحد إلا حمل بعير، فلعله عدَّ لكل واحد بيع حمل بعير، ويقال: إنه يعطي كل إنسان جاء حملا، وطلبوا حملا للأخ الباقي عند أبيهم بارتهان أحدهم، ليرجعوا به، وليثبت لهم الحمل الذي أعطاهم من أجله.

﴿قَالَ ائْتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِّنْ أَبِيكُمْ﴾ لأرى صدقكم، ولأبيع لكم مرة أخرى إذا جئتم، وهو بنيامين، لم يقل: بأخيكم من أبيكم، لأنَّ هذا يناسب أنه عارف به، وهو لا يريد أن يعرفوا أنه عرفه، فناسب أن يقول: ﴿بَأَخٍ لَّكُمْ﴾ وهذا ولو كان لا يلزم لكن التفسير به هنا صحيح، ولا يعطله قوله: ﴿مِّنْ أَبِيكُمْ﴾ فإنه يصح إخفاء أنه عارف به، ولو من أبيكم، كما تقول في التنكير: جيء بغلام لك من قريش، فتكون تريد بعض بيان مع بقاء التنكير، وذلك إطناب كقوله: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ (سورة آل عمران: ١٥).

﴿أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أَوْفِي الْكَيْلِ﴾ المضارع للاستمرار، فهم رأوه أوفى لهم ولغيرهم، وسمعوا بإيفاءه، وأيضا رأوه أوفى لكل واحد وهم عشرة، وللحادي عشر الغائب بنيامين. وحذفت ياء «أوف الكيل» في الخط<sup>(١)</sup> كما حذفت في اللفظ، لالتقاء الساكنين رجوعا إلى الأصل في بعض المواضع بأن تحذف في الخط كما

١- يبدو أنَّ هَذَا تَوْهُمٌ مِنَ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ لِأَنَّ الْيَاءَ لَمْ تَحْذَفْ خَطًّا كَمَا فِي الرَّسْمِ الْعُثْمَانِي.



حذفت في النطق.

﴿وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ للأضياف كما رأيتم فعلي معكم ومع غيركم، وكما سمعتم، أحسن إلى الضيف بالمنزل والإكرام، أو أرادهم خاصة في الجملتين، وإنما قال ذلك جلباً وحثاً على ما أمرهم به لا امتناناً.

﴿فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ﴾ إذا رجعتم لفك الرهن شمعون وللميرة مرة أخرى ﴿فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي﴾ ولا أردُّ لكم شمعون، وإذا لم يكن منه كيل فأولى أن لا يكون لهم كيل من غيره، إذ بيوت الطعام بيده بإذن الله ﷻ. ﴿وَلَا تَقْرَبُونِ﴾ لا تقربوا من بلادي فضلاً عن أن أكيل لكم، أو أحسن إليكم، ولهم قصد في الامتياز مرة أخرى بعد الامتياز الأول، وأباح الله له ذلك مع أنَّ أباه في شدة من الجوع زيادة في امتحانه وزيادة في أجره.

ولا يصحُّ جعل «لَا» نافية لأنَّه بعد جعلها نافية تحتاج إلى التأويل بالنهي، فاجعلها ناهية من أول، اللهمَّ إلا على معنى: وإن لم تأتوني به لم يثبت لكم قربي، وفيه عطف الخبر على الخبر، والفعلية على الإسمية في إبقائها على معنى النفي، وعطف الإنشاء على الخبر والفعلية على الإسمية في غير ذلك.

﴿قَالُوا سُرُودٌ عَنْهُ أَبَاهُ﴾ في إتياننا به إليك. ﴿وَأَنَا لَفَاعِلُونَ﴾ تأكيد لقوله: ﴿سُرُودٌ عَنْهُ أَبَاهُ﴾ كأنَّه قيل: سُرود عنه أباه سُرود عنه أباه، كقولك قام زيد قام زيد، أو المعنى: لا نقصّر في المراودة، ولا نتوانى فيها، أو المعنى: سنأتي به باحتيال، أو المعنى: لقادرون على المراودة وعلى الإتيان به باحتيال، فمن شأننا فعل ما نريد، ولا يغلبنا أبونا عليه فإمّا يرضاه أو بحيلة.

﴿وَقَالَ لِفَتِيَّتِهِ﴾ جمع قلة بمعنى الكثرة، غلمانة الكياليين للناس، وقد وكل بكلِّ رجل غلاماً لكثرة المماليك وسعة ملكه، والاهتمام بالحفظ، وقابل الجمع

بالجمع في قوله: ﴿اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ﴾ ما جاعوا به للشراء ﴿فِي رِحَالِهِمْ﴾ وقد وكل بكل رحل غلاما يضع فيه بضاعة، كل رحل ببضاعة صاحبه، وإن كانت واحدة جعل بضاعة مطلقا في رحل مطلقا، وكانت نعالا وأدما. وأصل البضاعة: قطعة من المال تجمع للتجر بها، وهي هنا ثمن ما اشتروه. والرحل: ما على ظهر المركوب، أو ما يفرش للراكب، أو ما يوقى به ظهر المركوب.

وإنما ردّ بضاعتهم ليعرفوا سخاءه فيرجعوا بأخيهم بنيامين إليه، وهو شقيقه، فهو محتال في الإتيان به إليه، وليجدوا ما يرجعون للميرة ثانيا به إذ ذاك في زمان فقر، ولأنّ في أخذ الثمن عنهم وعن أبيهم لوما لشدة الحاجة، وليحسن إليهم بلا استحياء منهم، ولعلمه أنهم لا يخنون، فإذا وجدوها رجعوا بها، ويناسب الرجوع استصحاب أخيهم بنيامين إليه، وذلك كله مقبول في قوله:

﴿لَعَلَّهُمْ﴾ ترجّ أو تعليل ﴿يَعْرِفُونَهَا﴾ أنها ما لهم ردّ إليهم، وقيل: لعلهم يعرفون حقّ ردّها، وقيل: ذلك تعليل، أي ليعرفوها، ولا مانع من تقدير: لكي يعرفوها ﴿إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ﴾ وفرغوا رحالهم، فإنّ من لازم الرجوع من السفر تفريغ الأوعية التي جيء بها من السفر، ولا سيما زمان الشدة.

﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ لمعرفة أنهم ما لهم ردّ إليهم، أو لتوهمهم أنها وهم فيردونها لديانتهم بتحريم مال الناس، أو لظنّ أنه اختبرهم وجرّبهم، فالمعنى: يرجعون إليه بها، أو يرجعونها أي يردونها، من رجع اللازم أو المعتدي.

وقيل: ردّها تكرّما على أبيه وإخوته وهو من أولاد الكرام، حتّى زعم بعض أنه وجب عليه ردّها إليهم للشدة والصلة، ويعارضه قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ولا سيما إن فسّر بالتعليل، وقيل: ذلك توطئة لجعل السقاية في رحل أخيه بعد، والتعبية ظاهرة في أنّ ذلك بطريق التفضّل، وقيل: منع من أن يكيل لبنيامين وردّ بعيره غير محمّل على أنه لم يعطه وسقا.

﴿فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانَا نَكْتَلُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ٦٣ قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا آمَنُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِن قَبْلُ قَالَهُ خَيْرٌ حِفْظًا وَهُوَ أَزْهَمُ ٦٤ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضْعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبُغِي هَذِهِ بِضْعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَبِيرُ أَهْلِنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزَّدَا دَكِيلَ بَعِيرٍ ذَٰلِكَ الْكَيْلُ بَسِيرٌ ٦٥ قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّىٰ تُتُونِ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتِيَ بِهٖ إِلَّا أَن يَخَاطَبَكُمْ فَلَمَّاءُ اتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ٦٦ وَقَالَ يَبْنَئِي لَأُدْخِلُوهُنَّ مِن بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِن أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ٦٧ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضِيهَا وَإِنِ اسْتَدُّوهُ لَخِ لَبِئْسَ عَٰلَمَةً وَلَٰكِن أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٦٨ ﴿

طلب أبناء يعقوب إرسال أخيه معهم ووصيه لهم

﴿فَلَمَّا رَجَعُوا﴾ وصلوا، كما يطلق على أوّل الانقلاب ﴿إِلَىٰ أَبِيهِمْ﴾ وهم تسعة لأنّ شمعون ارْتَهَنَ عند يوسف، على أن يأتوا بأخ لهم من أبيهم وهو بنيامين ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ﴾ مرّة أخرى إن لم ترسل أخانا معنا إلى الكيل أو قالوا إلى العزيز سلطان مصر، لا زوج زليخاء، وجائر مصر فرعون، وعدنا الكيل لنا وله إن أتينا به، أو منع مِنَّا الكيل مطلقا إن لم نأت به، فالممنوع كيل معهود، أو مطلق، بمعنى سيمنعنا منه دون الناس ﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانَا﴾ بنيامين ﴿نَكْتَلُ﴾ لم نمنع من الكيل، ويكون لكل واحد مِنّا حمل بعير، وذلك أحد عشر حملا.

(صرف) والكلام متعلق بقوله: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ﴾ إلى قوله: ﴿أَبَاهُ﴾ وهو نفتعل من الكيل، والأصل نكتال حذف الألف لسكون اللام، وأصل نكتال نكتيل بفتح المثناة وكسر الياء آخر الحروف، قلبت ألفا لتحرُّكها بعد فتح.

﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ عمَّا يكره، علموا أَنَّهُ عَلَيْهِ خَائِفٌ من تضييعه كما ضيَّعوا يوسف قبله، فسبقوا إلى ذكر الحفظ ﴿قَالَ﴾ أبوهم يعقوب وقد قال: ما لكم سلَّمتم عليَّ سلا ما ضعيفا؟ وما لي لم أسمع فيكم صوت شمعون ﴿هَلْ أَمِنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ﴾ يوسف، قال بعض المتأخرين لا يؤتى لـ«هل» بمعادل، لا يقال: هل كان كذا أو لم يكن، وهل قام زيد أو قعد، إلا إن كانت بمعنى الهمزة، أو للإضراب ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ ما أمني لكم عليه إلا كأمني لكم على يوسف من كونه واقعا على خداع منكم وخطر، رجع إلى إضرار، ومع هذا فإني أرسله معكم توكلًا على الله عَزَّ وَجَلَّ، بشرط أن تردَّوه عليَّ ﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ كما يأتي، ولَمَّا توكل عليه قال الله له: لأردُّنَّهما عليك إذ توكلت عليَّ، ودلَّ على إرساله بقوله: ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حِفْظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ فأرجو رحمته، وهو من كلام يعقوب.

قال: أرجو أن لا يجمع عليَّ مصيبتين: مصيبة بيوسف، وأخرى ببنيامين، أو ثلاثا بشمعون، إذ قال ذلك بعد إخبارهم ببقاء شمعون، ودعاه إلى إرساله معهم - مع فعلهم بيوسف [ما فعلوا] - شدَّة الزمان بالقحط، مع أَنَّهُ رأى منهم إحسانا بعد يوسف إليه، وأَنَّهُ لم ير من حسدهم لبنيامين مثل ما رأى منهم من الحسد ليوسف.

﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ﴾ غرائرهم وفرغوها، إذ التفريغ من لازم الفتح، على أَنَّ البضاعات مدخلة في الحبوب مخففة فيه، أو يراد مطلق الفتح على أَنَّ البضاعات في أفواه الغرائر بلا إخفاء في الحبوب، فإن كانت دراهم خفي الأمر، وإن كانت

جلودا فكيف تخفى في أفواهها؟ إلا لطفاً من الله وإكراماً ليوسف، وهذا الكلام وقع قبل قولهم: ﴿يَا أَبَانَا مُنِعْ مِنَّا الْكَيْلُ﴾ والواو لا ترتب، ولا مانع من أنهم قالوه بعد الفتح، وقيل: المتاع الطعام، ومعنى فتحه إظهاره فإن المتاع ما ينتفع به مأكولا أو غيره.

﴿وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ﴾ في داخل غرائرهم، وهي الأثمان التي اشتروا بها، الإضافة للاستغراق كلها أو للحقيقة فالبضاعة بضائع، أو عدّها كلها بضاعة واحدة، لم تتفرّق على أنه يكيل بعدد الرؤوس، ولو اجتمعوا على بضاعة واحدة.

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي﴾ «مَا» نافية، والمعنى: ما نتعدّى الحدّ ونظلم الملك بكفر نعمته، لأنه أحسن ضيافتنا وأوفى الكيل وردّ علينا الثمن، أو استفهامية مفعول لـ «نَبْغِي»، بمعنى أي شيء نطلب بعد هذا الإحسان؟ لو كان هذا الملك رجلاً من أولاد يعقوب ما أكرمنا هذا الإكرام، وهو خير رجل أنزلنا وأكرمنا، لو كان رجلاً من آل يعقوب ما أكرمنا إكرامه، وهو أعظم الناس ملكاً ولم نر مثله علماً وحكماً وخشوعاً وسكينة ووقاراً، وإن كان لك شبيه فهو يشبهك، فقال لهم يعقوب: إذا رجعتم إلى مصر فأقرئوه مِنِّي السلام، وقولوا له: إِنَّ أَبَانَا يَصَلِّي عَلَيْكَ ويدعو عليك بما أوليتنا، وقال لهم: أين شمعون؟ وقالوا: ارتهنه ملك مصر لنأتيه بينيامين.

وأيّ دليل على إحسانه إلينا نطلب بعد هذا الإحسان؟ وهو أنه ردّ لنا بضاعتنا بعدما أوفانا الكيل كما قال: ﴿هَذِهِ بَضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا﴾ وقد فتحوا متاعهم بحضرته وأروه البضاعة مردودة ﴿وَنُمِيزُ أَهْلَنَا﴾ نرجع إليه بأخيها معها فيظهر له صدقنا معه بإتيانه بأخيها، ونأتي بالميرة إلى أهلنا، وهو الطعام مستعينين بالبضاعة الأولى، مع ما نضمُّ إليها ممّا يكون ثمناً لأخيها بينيامين.

(فقه) وإنفاق الأهل واجب ولو غاب الزوج، واستدانت زوجته فيما

يجب لها عليه بلا إسراف وجب عليه قضاء ذلك الدين، وينقص عنه ما أسرفت به، ولو أنفقت من مالها لم تدرك عليه في الحكم إلا إن أشهدت على الإدراك.

﴿وَنَحْفَظُ أَخَانَنَا﴾ بنيامين ﴿وَنَزِدَاكَ﴾ لأجله ﴿كَيْلَ بَعِيرٍ﴾ زيادة على ما لنا ولشمعون من الكيل ﴿ذَلِكَ﴾ الكيل لكلنا الذي نرجوه بعد ﴿كَيْلَ يَسِيرٍ﴾ سهل عند الملك لسعة ماله مع سخائه، استدلوأ بإحسان سابق على إحسان مستقبل، كما شهر التوسل بإحسان سابق إلى إحسان لاحق.

أو ذلك الكيل الذي جئنا به يسير لا يكفيننا فلا بد من الرجوع للكيل لكن لا نجده إلا بالذهاب بأخيना إليه، أو ذلك المذكور من ازدياد كيل بعير بأخينا سهل عند الملك، أو ذلك كيل يسير من كلام يعقوب خلط بكلامهم لجواز ذلك في الجملة، كما نص عليه أبو حيّان، والمعنى أنه لم يبلغ أن يخاطر فيه بالولد، لكن لا دليل عليه هنا فلا يرتكب.

﴿قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُتَوَّنَ مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ﴾ عهدا مؤكداً باليمين أو بإشهاد الله، أو بالخروج من الدين، أو بالتزام ما يصعب كاعتكاف ثلاثة أشهر، ولكن الأخيران بعيدان، والثالث أبعد عن يعقوب عليه السلام.

﴿لَتَأْتَنِي بِهِ﴾ جواب القسم وهو موثق، لأن المعنى حتى تتونني يمينا بالله لتأتني به ﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ أي على كل حال إلا حال الإحاطة بكم.

فالمصدر منصوب على الظرفية، ومن منع هذا في مصدر غير صريح قدر مضافا أي وقت أن يحاط بكم، أو على معنى لا تمتنعون من الإتيان به لعل ما إلا لعل الإحاطة بكم، وفي ذلك حذف العموم قبل الاستثناء في الإثبات، وهو وارد في كلام العرب، والغالب عند حذف المستثنى منه تقدم السلب، ولعل «تأتني» مضمّنة معنى لا تتركون الإتيان به إلا أن يحاط بكم، والإحاطة بفلان عبارة عن

هلاكه أو قرب هلاكه، وكأنه قال: إلا أن تموتوا، أو لم يبق لكم طاقة بلا حين ولا تقصير، ويجوز أن يكون الاستثناء منفصلاً.

﴿فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْتَهُمْ﴾ قال لهم: قولوا: «والله ربَّ مُحَمَّد، لنأتينك به إلا أن يحاط بنا» وعن ابن عباس: طلب منهم أن يحلفوا بمحمد ﷺ خاتم النبيين وسيد المرسلين، واستظهر بعض المحققين أنه لم يصحَّ، [قلت:] وفيه الحلف بغير الله وغير فعله، وهو لا يجوز إلا لله ﷻ.

﴿قَالَ﴾ يعقوب ﴿اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ﴾ أنا وأنتم من طلبي الموثق، وإعطائكموه إِيَّاي ﴿وَكَيْلٌ﴾ وكَلْتُ الأمر إليه فيحفظه، ويردُّه سالماً، أو رقيب، لأنَّ الوكيل بالأمر يراقبه، فأرسله معهم.

﴿وَقَالَ﴾ لهم ﴿يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا﴾ مصر ﴿مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾ لئلا تصابوا بالعين، فقد جمع التوكُّل مقديماً له، والحذر المأمور به شرعاً، كما قال ﷺ: «اعقلها وتوكل»<sup>(١)</sup> وكما ظاهر بدرعين وقد توكل، وقال الله تعالى: ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ (سورة النساء: ٧١ و١٠٢) ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (سورة البقرة: ١٩٤).

قال ﷺ: العين حقٌّ، وقال ﷺ: «لو كان شيء يسبق القدر لقلت العين»<sup>(٢)</sup>. وروى: «لسبقته العين»، «وإذا استغسلتم فاغسلوا»<sup>(٣)</sup> أي إذا طلب مِمَّنْ خيف منه العين فليغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف رجليه وداخل إزاره، وهو

١- أورده أبو نعيم في الحلية، ج ٨، ص ٣٩٠. والهيثم في الموارد، رقم ٢٥٤٩. من حديث أنس.

٢- أورده القطب في جامع الشمل، رقم ٢١٩٧ وقال: رواه أحمد ومسلم عن ابن عباس.

٣- رواه مسلم في كتاب السلام (١٦) باب الطب والمرض والرقى، رقم ٤٢ (٢١٨٨). ورواه الترمذي في كتاب الطب (١٧) باب ما جاء في الرقية من العين، رقم ٢٠٥٩. من حديث أسماء بنت عميس.

ما يلي جسده من الإزار، وقيل: وركبه، وقيل: مذاكيره، ويصبُّ ماء ذلك على رأس المعين يحكم عليه بذلك، و كان ﷺ يعوذ الحسن والحسين بقوله: «أعوذ بكلمات الله التامة، من كل شيطان وهامة، ومن كل عين لامة» ويقول: «كان أبوكما يعوذ بهما إسماعيل وإسحاق»<sup>(١)</sup>.

(أصول الدين) والعين يضرب [بإذن] الله تعالى، ومن قال يضرب استقلالاً أشرك، ولا نعتقد أنَّ شيئاً ينفصل من عين العائن إلى المعين فيضربه كما قيل، والرقيا من العين جائزة، ومن عرف بالعين حبس عن الناس، ورزق من بيت المال إن كان فقيراً. ويروى أنَّ نبياً استكثر قومه فمات في ليلة مائة ألف، فشكا إلى الله سبحانه، فقال الله سبحانه: إنك استكثرتهم فعينتهم، هلاً حصنتهم إذ استكثرتهم، قال: يارب كيف أحصنهم؟ قال: تقول: «حصنتكم بالحي القيوم الذي لا يموت أبداً، ودفعت عنكم السوء بألف ألف لا حول ولا قوة إلا بالله». قال ﷺ: «اللهم إني أعوذ بكلماتك التامة من كل هامة، ومن كل عين لامة» والهامة بالشدة واحدة الهوام: الحية وكل ذي سم، والعين اللامة: الجامعة للشر على من يصاب بالعين.

وكانوا طوالاً سماناً ذوي جمال ومهابة، مشهورين بالكرامة عند الملك، وكانوا بني أب واحد، ولم يوصهم بذلك في المرة الأولى لأنهم مجهولون أولاً، أو لمزيد خوفه على بنيامين. قيل: المراد بالدخول من أبواب متفرقة [عدم] الدخول جملة واحدة، فلو دخلوا واحداً واحداً لا بمرّة لجاز، فالوحدة اعتبارية، والأبواب أربعة فيما قيل، فكأنه لمصر أحد عشر باباً على عددهم، أو أكثر من أحد عشر،

١- رواه ابن ماجه في كتاب الطب (٣٦) باب ما عوذ به النبي ﷺ وما عوذ به، رقم ٣٥٢٥. وأبو نعيم في الحلية، ج ٤، ص ٧٩. من حديث ابن عباس.



والدخول من اثنين أو ثلاثة محتمل للمحذور أيضا، وأمّا الدخول من أربعة فلا محيد عنه إذ لم يكن لمصر أكثر من أربعة.

﴿وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِّنَ اللَّهِ﴾ من قضاء الله ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ لا أغني عنكم شيئا أي إغناء، أو لا أرفع عنكم شيئا، أو أي إغناء أغني عنكم ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ عليه قدّم على متعلّقه وهو «يَتَوَكَّلُ»، ولا صدر للام الأمر، والفاء للسببية فإنّ التوكّل من يعقوب موجب [لهم]، وسبب لتوكّل غيره، لأنّه نبيء من الله يجب اتّباعه فيما لم ينسخ، ولَمَّا قدّم قوله: ﴿عَلَيْهِ﴾ عن قوله: ﴿فَلْيَتَوَكَّلِ﴾ كان فاصلا بين الواو والفاء فساغت الواو لمطلق الجمع. والفاء للسببية، ويجوز تقدير معطوف بالواو، أي: عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ الْآنَ - كما قيل - وأتوكّل بعد؛ أو توكّل قبل تكلمي هذا وأتوكّل الْآنَ، وإنّما ساغ تقديم ما بعد الفاء على الفاء لأنها هنا مجرد السببية دون العطف.

﴿وَلَمَّا دَخَلُوا﴾ مصر ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ﴾ أي من أبواب متفرقة ثلاث أو رباع أو مشى أو آحاد وهو المتبادر. و«حَيْثُ» بمعنى المكان وهو هنا أربعة أبواب مصر. وجواب «لَمَّا» هو قوله: ﴿مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾.

وقيل: مخدوف، أي امتثلوا أو قضاوا حاجة أبيهم، وفيه أنه لا فائدة في هذا الجواب وهي حرف، إذ لو كانت ظرفا لم يوجد لها متعلّق، لأنّ «مَا» النافية لها الصدر فلا يتعلّق فيما بعدها، فيجاب بأنّ لا نسلم أنّ لها الصدر، وإن كان لها صدر فالظرف الشرطيّ يخرقه، كما قيل في «إذا»؛ أو مخدوف، أي قصدوا الملك أو حاجة أبيهم.

وقيل: جوابها: «عَاوَى» وهو أيضا جواب لـ «لَمَّا» الثانية، لأنّ دخولهم على يوسف عقب دخولهم مصر، كما تقول: لَمَّا جئتني وَلَمَّا كلمتني أجبتك، وما بينها معترض؛ أو الجملة حال من واو «دَخَلُوا»، وضمير «كَانَ» عائِد إلى

يعقوب، أو إلى رأيه، أو إلى دخولهم من حيث أمرهم أبوهم، وهو اتَّباعهم رأيه، والمأصدق واحد.

والمعنى: ما أغني عنهم في رفع العين بل رفعها الله، ولا يقال: إنه لم يغن عنهم ذلك إمساك أخيه بنيامين، لأنه أمسكه يوسف، لأننا نقول: الكلام في الإغناء يدفع العين خاصّةً، بدليل الأمر بالدخول من أبواب، إذ لا يخفى أنَّ الدخول من أبواب لا يكون سببا لدفع إمساك بنيامين، وأيضا لا شعور ليعقوب بإمساكه حين أمرهم بالدخول من أبواب، وأيضا "شيء" نكرة في سياق السلب تعم، وقد وقاهم الله من إصابة العين وهي شيء، وقد يقال: إنَّ إمساكه من جملة إصابة العين، لأنَّ إصابتها لا تختصُّ بموت أو ضرر في البدن، وذكر بعض أنَّ المراد السوء مطلقا، وخصَّت العين لظهورها.

وحاصل الآية أنه لا يغني عنهم من قضاء الله شيء، بل الله هو الدافع لما دفع من العين، وما أغنى شيء مما قضى الله من نسبتهم إلى السرقة، ومن إمساك بنيامين. ويجوز أن لا ضمير في «كَانَ» لما مرَّ بل للشأن. والضمير في «يُغْنِي» لما مرَّ وأن يكون «شيء» فاعل «يُغْنِي».

﴿إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا﴾ يعقوب، وهي دفع العين، أشفق أن تصيبهم. ومعنى ﴿قَضَاهَا﴾: أرادها أو أظهرها، وأعلم بها أولاده، كقوله تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾ (سورة الإسراء: ٤) والاستثناء منقطع، ويجوز أن يكون متصلا من باب قوله:

ولا عيب فيهم غير أنَّ سيوفهم بهنَّ فلول من قراع الكائب<sup>(١)</sup>

١- البيت للناطقة في مدح عمرو بن الحرث الغساني.

فالمعنى: ما أغنى عنهم ما وصَّاهم به أبوهما إلا شفقة، ومن المعلوم أنَّ شفقة الأب مع قدرة الله هباء فما أغنى عنهم شيئاً قط، وقيل: فاعل «قَضَى» ضمير الدخول.

﴿وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ بالوحي ونصب الحجج ولذلك لم يغتر بتدبيره بل فَوَّض الأمر إلى الله ﷻ. و«مَا» مَصْدَرِيَّةٌ، أي لتعليمناه، أو اسم [موصول]، أي الذي عَلَّمْنَاهُ إيَّاهُ، وأنَّ العلمَ الحفظُ والمراقبةُ. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ وهم المشركون ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ سرَّ القدر أنَّه لا يغني عنه الحذر، فيقصر نظرهم على الأسباب، أو لا يعلمون إلهام الله ﷻ لأوليائه، أو لا يعلمون وجوب الحذر، ورُدُّ بأنَّه يأباه تخلف المطلوب من المبادئ، أو لا يعلمون أنَّ يعقوب بهذه المثابة.

﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾ فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رُحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَتَيْنَهَا الْغَيْرُ إِنَّكُمْ لَسَرِقُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا وَقَبِلُوا عَلَيْهِمْ مَا ذَا اتَّفَقُوا ﴿٧١﴾ قَالُوا اتَّفَقُوا صَوَاعَ الْمَلِكِ وَلِمَن جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴿٧٢﴾ قَالُوا نَالَهُ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ﴿٧٣﴾ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ﴿٧٤﴾ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَن وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٧٥﴾ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرِجَهُمَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّن

نَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ ﴿٧٦﴾

معرفة يوسف أخاه بنيامين وتحايله لإبقائه عنده

﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ﴾ في مجلس حكمه ﴿ءَاوَىٰ﴾ ضَمَّ ﴿إِلَيْهِ أَخَاهُ﴾

بعد أن قالوا له في مجلسه: هذا أخونا الذي أمرتنا أن نأتيك به، فقال: أحسنتم وسأجازيكم.

(قصص) فأنزلهم وأكرمهم، وأجلسهم على موائد مثني وأفرد بنيامين فبكى، وقال: لو كان أخي يوسف حيًّا جلست معه، وقالوا له: كان له أخ مات، فقال: فأنأ أجلسه معي، وجعل لكل اثنين فراشا وجعل بنيامين كذلك معه في فراشه، ولَمَّا أصبح قال: يكون هذا الرجل معي في منزلي، وأجرى لهم الطعام كذلك، ولَمَّا خلا به يوسف قال: ما اسمك؟ قال: بنيامين، قال: هل لك من ولد؟ قال: عشرة، وهل لك شقيق؟ قال: مات، قال: أتحبُّ أن أكونه؟ قال: ومن يجد مثلك أخا؟ لكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل، فبكى يوسف وعانقه، وقال: أنا شقيقك أخوك يوسف، فقال: لا أفارقك، فقال: يزداد أبونا غمًّا بحبسك، لكن أدرس الصاع في رحلك فتشتهر بالسرقة فأقبضك، وذلك أن إمساكه لحدث أقل ضررا على يعقوب بالنسبة إلى غير حدث، قال: افعل هذا وما شئت ممّا يسوء ولا أبالي، كما قال الله ﷻ:

﴿قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ﴾ الشقيق ﴿فَلَا تَبْتَئِسْ﴾ لا يظهر عليك أثر الحزن

كالنحول والصفرة وعدم الانبساط، وهذا معنى الابتئاس، والمراد ملزومه وسببه، فكأنه قيل: لا تحزن ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ فينا من المضار حسدا لنا، وأمره أن لا يخبرهم بأنه يوسف وبلس الصاع.

﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ﴾ أصلح لهم عدتهم، وأوقر ركابتهم، وذلك تأكيد،

كقولك: نطقت بلساني، أو تجريد بالباء للمبالغة، كأنهم انتزع من جهازهم لكمالهم جهازا آخر. والفاء لسببية الإيواء، لجعل السقاية، فهي داخلة على «جَعَلَ»، ولعدم السبب في لفظ التجهيز الأوّل كان بالواو لا بالفاء، وفي الفاء تلويح بسرعة الرجوع، ولذلك لم يكن الأوّل بالفاء أيضا، فإنّ الأوّل بطول مدّة الإقامة ليتعرّف الملك أحوالهم.

﴿جَعَلَ﴾ يوسف، وقيل غيره، لكن أسند الجعل إليه لأنه أمر ﴿السَّقَايَةَ﴾ وعاء من ذهب مرصّع بالجواهر، وعن عكرمة من فضّة مرصّعة بالجواهر، وقيل: مموّهة بالذهب، وقيل: من ذهب كان مشربا له، ثمّ جعله مكيالا لعزّة الطعام الذي يكال به، قيل: كانت مستطيلة تشبه المكوك الفارسي الذي يلتقي طرفاه، وقيل: من فضّة تسقي الدوابّ بها ويكال بها ﴿فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ﴾ نادى ﴿مُؤَذِّنٌ﴾ بعد مدّة طويلة مثل أن ينفصلوا عن البلد أو عمرانه، أو دخلوا بلدة أخرى كما قيل: وصلوا بلبيس، ومعنى ﴿مُؤَذِّنٌ﴾ من شأنه أن يؤذّن، أو رجل معروف بالنداء، ولعله كرّر النداء بدليل التشديد.

﴿أَيُّتَهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ العير هنا الناس الراجعون من السفر مع إبلهم الحاملة للميرة، وأصله الإبل الحاملة لها، لأنّها تعير، أي تجيء وتذهب، ثمّ صارت حقيقة عرفيّة لها مع الذين معها، ولكن المراد هنا أهلها الذين معها للخطاب بالسرقة، أو الآية على الأصل المذكور، لكن سميّ أهلها باسمها لعلاقة الجوار بالسير والمكث، وبالحمل لهم وعليها، وبالمكث لها والرعي والسقي والإطعام، أو يقدر مضاف، أي يا أهل العير.

(لغة) ويطلق العير أيضا على كلّ ما يحمل عليه من إبل وحمير وبغال، سميّ [بذلك] لأنه يعير، أي يجيء ويذهب، وقيل: المراد هنا الحمير وهو اسم جمع لا واحد له من لفظه، وقيل: جمع عير بفتح والعير بفتحها: الحمار، فتكون القافلة حمرا

في هذا القول. وقد تطلق القافلة على المسافرين تفاؤلا بالرجوع.

والخطاب في الآية مثله في قوله ﷺ: «يا خيل الله اركبي»<sup>(١)</sup> رواه سعيد بن جبير. وعن قتادة بن النعمان: بعث ﷺ مناديا ينادي يوم الأحزاب: «يا خيل الله اركبي». وروي أن أنس بن حارثة بن النعمان قال: يا رسول الله، ادع الله لي بالشهادة، فدعا له، فنودي يوما: يا خيل الله اركبي، وكان أول راكب، وأول فارس استشهد، فأطلق الخيل على أصحابها للجوار المذكور.

(صرف) وإذا قيل: جمع غير بالفتح فأصله غور بضم العين كسرت لتسلم الياء من قلبها واوا، وذلك كسقف بضم فسكان جمع سقف بفتح فسكان، وذلك شبيه بباب فُعل بضم فسكان في جمع أفعل وفعلاء، في الألوان والعيوب من محل العين كبعض في جمع أبيض وبيضاء، وإنما قال: «اركبي» لتأويل الفرسان بالجماعة.

[قلت:] ولا ظلم في خطاب الجماعة بالسرقة مع أنهم لم يسرقوا، لأن الله ﷻ أباح له ذلك الخطاب، كما أباح له ما يزيد به حزن أبيه يعقوب، وكما أباح له نسبة السرقة إليهم بمعرضة لمصلحة، وأما بلا إباحة من الله فيبحث فيه بأن المعرضة تضرهم فلا تكون جوابا، وقيل: إنهم لا يتضررون بذلك لظهور أن ذلك حكم على المجموع، أي فيكم سارق فإنهم تعددوا، وأيضا معهم غيرهم، بدليل قوله: ﴿وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ وبنيامين متفق في ذلك مع يوسف راض كما مر.

وسمى ذلك سرقة تجوزا للمشابهة، وأما ما قيل: إنه أريد لسارقون يوسف من أبيه بأن شبه احتياهم في أخذه بالسرقة، فبرده قوله: ﴿قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ﴾

١- أورده ابن كثير في تفسيره، ج ٣، ص ٥٨. والطبري أيضا في تفسيره، ج ٦، ص ١٣٣.

ويجاب بأنه أخفى أولاً المسروق ليخرج عن الكذب، وأظهر ثانياً المراد وهو الصواع، ويجوز - على ضعف - أن يكون على حذف الاستفهام، أي أينكم لسارقون؟ أو قال المنادي ذلك بلا أمر من يوسف لَمَّا فقد الصواع شرع في البحث والنداء فيهم، لأنهم آخر من اكتال في ذلك اليوم، ولم يخبره يوسف بأنه هو أخفاه، ولا ظلم في عدم إخباره بأنه أخفاه لَمَّا مرَّ.

﴿قَالُوا﴾ أي أصحاب العير ﴿وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ﴾ عطف الواو السابق على اللاحق، لأنَّ الإقبال متقدّم على القول، أو الواو للحال، أي قالوا وقد أقبلوا، والضمير في «أَقْبَلُوا» على كلِّ حال لأصحاب العير كَوَاوُ «قَالُوا» ﴿مَّاذَا تَفْقِدُونَ﴾ أي ما تفقدون، أو ما الذي تفقدونه، والهاء في «عَلَيْهِمْ» وواو «تَفْقِدُونَ» راجعان للمؤذّن ومن معه من الرسل. لَمَّا وصلوا إلى إخوة يوسف قالوا: ألم نحسن ضيافتكم ونوفّ كيلكم وأكرمناكم بما لم نكرم به غيركم؟ قالوا: بلى، فماذا؟ قالوا: فقدنا صواع الملك ولا ننتهم غيركم، كما قال الله ﷻ:

﴿قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ﴾ صاعه، وهو السقاية المذكورة، والقول للرسل ولو كان من واحد فقط، وخصّ المؤذّن منهم نفسه بقوله: ﴿وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ﴾ من الطعام جُعلاً للمجيء به، ولو جاء به السارق. ولا جهالة في حمل بعير لأنّه قدر معلوم، فيحلّ عقدها للجاعل، ولا يحلّ أخذها للسارق ﴿وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾ كفيل من مالي، أو من مال الملك، أي ضامن، وإنّما الكفالة تكون في الالتزام عن الغير ولا واجب على يوسف، فقد يجوز أن يكون المراد أنّ ذلك لزم يوسف، وأنا أوّدي عنه من ماله أو مالي. أو ذلك من المجموع، إلّا قوله: ﴿وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ﴾ فمن المؤذّن. ويترجّح أنّ الضمير في «قَالُوا» للمجموع، ولكن صدر من المؤذّن إلى قوله: ﴿زَعِيمٌ﴾.

(فقه) وفي الآية جواز الجعل قبل الشروع في العمل وقبل الفراغ، وأنا

أختار أن شرع من قبلنا شرع لنا، إذا لم يجرى ما ينقضه من القرآن أو السنة أو الإجماع، أو حجة ترجع إلى شيء من ذلك.

﴿قَالُوا تَاللَّهِ﴾ قيل: قسم فيه معنى التعجب، كما تعجبوا في قولهم: ﴿تَاللَّهِ تَفْتَوُا تَذَكَّرُ يُونُسُ﴾، ولا دليل على التعجب إلا من خارج، كما ظهر من أحوالهم ما يدل على صدقهم، من مواضبتهم على الصلاح حتى يسئلوا أفواه دوابهم عن زروع الناس، وردوا البضاعة إذ ظنوا أنها لم توضع في رحالهم بإذن الملك، كذا قيل، وفيه أنهم عرفوا من يوسف أنها عطية، ألا ترى أنهم عدوها نعمة، إذ قالوا: ﴿مَا نَبْغِي هَذِهِ بَضَاعَتَنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا﴾. وتاء القسم أصل برأسها، وقيل: بدل عن واو القسم، كثرات أصله وراث، وذلك بدل صرفي، وقيل: بدل عن الباء أي عوض عنها في المعنى، فليس بدلا صرفياً.

﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا﴾ أرضكم ﴿لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ﴾ أرضكم ﴿وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾ ما سرقنا قط، وجملة «لَقَدْ...» جواب «تَاللَّهِ» لا قسم آخر مؤكد للأول فلا تهم. نفوا الإفساد عن أنفسهم أولاً وهو أعم من السرقة، ونفوا السرقة مع ذلك تأكيداً، وخصوها لأن المقام لها وبها اتهموا.

﴿قَالُوا﴾ أي المؤذن وأصحابه ﴿فَمَا جَزَاؤُهُ﴾ أي جزاء الصواع أي ما العقاب الذي ترتب على سرقة، أو ما جزاء سرقة على حذف مضاف، أو ما جزاء السرقة، أو ما جزاء السارق ﴿إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ﴾ في قولكم «مَا كُنَّا سَارِقِينَ»، وحصول السرقة إفساد أيضاً، وكأنه قيل: ما جزاؤه إن وجد فيكم؟ والفاء عاطفة لكلام المؤذن ومن معه على كلام إخوة يوسف.

﴿قَالُوا﴾ أي إخوة يوسف ﴿جَزَاؤُهُ مَن وَجِدَ فِي رَحْلِهِ﴾ «مَن» مبتدأ شرطية، وجوابها قوله: ﴿فَهُوَ جَزَاؤُهُ﴾ والجملة خبر «جَزَاؤُهُ» والرابط كونها نفس المبتدأ في المعنى، وإعادته بلفظه أيضاً، أو «مَن» موصولة خبر «جَزَاؤُهُ»،



وجملة «هُوَ جَزَاؤُهُ» جواب لمخوف، أي إذا وجد في رحل أحد فهو جزاؤه، أي فاسترقاه جزاؤه؛ أو جزاء بمعنى ما يجزى به، والمجموع تأكيد لما قبل، مقرون بالفاء، كأحد الأوجه في قوله تعالى: ﴿وَأَيَّاهُ فَارْهَبُونَ﴾ (سورة البقرة: ٣٩).

حكموا بشرعهم في أن السارق عبد للمسروق منه. وأعاد الظاهر موضع المضمر، ولم يقل: فهو هو للإيضاح، والعرب إذا فحمت شيئا أعادت لفظه بعينه.

﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ تقدم الكلام في مثل هذا التشبيه، والمراد بالظلم السرقة لأنها المذكورة هنا، ولأن الاسترقاق جزاء لها لا غيرها ﴿فَبَدَأَ﴾ المؤذن ﴿بِأَوْعِيَّتِهِمْ﴾ أوعية إخوة يوسف من جملة القافلة، وقيل الضمير في «بدأ» ليوسف لقوله: ﴿ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ﴾ لأن الأخ أخ ليوسف لا للمؤذن، وليس كذلك فإن الهاء ليوسف قطعاً، لكن لا مانع من رد ضمير بدأ للمؤذن، مع رد الهاء ليوسف فإن الكلام قبل للمؤذن تارة وله مع من معه أخرى، وهو المقصود بالذات، فضمير «بدأ» له لا ليوسف، وأيضاً البدء للمؤذن حقيق وليوسف مجاز، إذ لا يباشر البدء وكذا الاستخراج، والحقيقة أولى من المجاز، وعلى القول برده إلى يوسف يكون التفتيش بردهم إلى مصر، وعلى كل العطف على مخوف تقديره أرادوا التفتيش، أو أريد التفتيش أو ردوا إلى مصر، فبدأ تفتيش أوعيتهم. والهاء لغير بنيامين من إخوة يوسف لقوله: ﴿قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ﴾ وهو تأكيد لما فهم من قوله: ﴿فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ﴾ وبيان لكون الضمير لإخوة بنيامين، ولا مانع من اعتبار أهل الرفقة كلهم في التفتيش، فبدأ منهم بإخوة يوسف.

﴿ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ﴾ بنيامين زيادة في الإخفاء، ولو بدأ به لثوهم الاتفاق، وهذا على أن المؤذن عالم بالوضع، أو المفتش يوسف لما أقر إخوة يوسف بأن السارق يسترقه صاحب المال في شرعهم، قال المؤذن ومن معه: لا بد من أن تفتشوا واحداً بعد واحد.

[قلت:] ولا يقبل ما قيل من أنَّ يوسف لا ينظر في رحل أحدهم إلا استغفر الله ﷻ ممَّا قذفهم به لأنَّه غير قاذف، حتَّى لم يبق إلا بنيامين قال: ما أظنُّ هذا أخذ شيئاً، وصدق أنَّه لم يأخذ لأنَّه ليس آخذاً للصواع، بل جعله في رحله غيره، قال إخوة يوسف والله لا نتركك حتَّى تنظر في رحله، فإنَّه أطيب لنفسك وأنفسنا، ففتح فوجد فيه.

وهاء «استخرجها» عائد للصواع، لأنَّه يذكر ويؤنث، أو يذكر لكن أنث هنا لتأويل السقاية، أو عائد إلى السقاية، وهي نفس الصواع، وكأنَّه قيل: ثمَّ استخرج السقاية المحعولة في رحله التي ذكرت في قولنا: ﴿جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ﴾ وردَّ بعضهم الضمير إلى السرقة وهو ضعيف، لأنَّ إيقاع الاستخراج عليها مجاز مستغنى عنه، وإنَّ أول بمعنى المسروق فمجاز أيضاً، قال له إخوته: كيف سرقت هذا يا ابن راحيل؟ فرفع رأسه إلى السماء فقال: والله ما سرقت، فقالوا: فمن جعلها في رحلك؟ قال: الذي جعل البضاعة في رحالكم.

﴿كَذَلِكَ كِدْنَا﴾ احتلنا ﴿يُوسُفَ﴾ كدنا له مثل ذلك الكيد العظيم، أو شبه ما يفهم من معاني الألفاظ بما هو الواقع المتشخص في نفس الأمر، وهذا وجه غريب تستحضره في مثل هذا المقام، وكذا يجوز جعل الكاف صلة للتأكيد، ويجوز عود الإشارة إلى حكم إخوة يوسف باسترقاق السارق.

ولمَّا أخرجوا الصواع من رحله نكس إخوته رؤوسهم من الحياء، وأقبلوا عليه يلومونه، ويقولون: فضحتنا وسودت وجوهنا، يا بني راحيل ما زال لنا منكم بلاء متى أخذت هذا الصواع، فقال: بل بنو راحيل مازال عليهم بلاء منكم، ذهبتُم بأخي فأهلكتموه في البرية، وضع هذا الصواع في رحلي الذي وضع البضاعة في رحالكم، فاسترقَّ بنيامين. واللام للاستحقاق أو بمعنى في، أي في شأن يوسف، أو للتعليل.

﴿مَا كَانَ﴾ يوسف ﴿لِيَأْخُذَ أَخَاهُ﴾ بنيامين ﴿فِي دِينٍ﴾ في حكم ﴿الْمَلِكِ﴾ ملك مصر الريان مثلاً، بل دينه ضرب السارق وتغريمه ما سرق، أو رده مع الضرب إن كان موجوداً لا استرقاق السارق، وقيل: الضرب ومثلان للمسروق، ويوسف في ظاهر الأمر هو من الملوك المتداولة على مصر من أهلها، فليس يعلم شرع يعقوب في السرقة وهو في الحقيقة عالم به، وقد استرقته عمته إذ كان طفلاً بدسها متاعاً في لباسه، ولذلك دس الصواع فيأخذ من هو في رحله.

﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أي إِلَّا بِأَنْ يَشَاءَ اللَّهُ، ألهمه سؤال إخوته بنفسه أو بواسطة المؤذن وهو يشاء جوابهم بسنتهم.

ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً، والمعنى: لكن شاء الله أخذه بغير دين الملك، على أَنَّ يوسف لم يعلم ذلك أو علمه، وبحسب كونه غير ولد يعقوب في الظاهر لا يحكم بالأخذ ﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ﴾ رفع درجته كيوسف على إخوته ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ لا عالم في الخلق إِلَّا وفوقه أعلم منه، والله أعلم مِمَّن انتهى إليه العلم منهم.

(أصول الدين) أو فوق كل عالم من الخلق عالم هو الله ﷻ، وعلمه ذاتي، ومن زعم أَنَّ علمه بصفة زائدة على الذات حالة فيه أو مقترنة به، فقد شبه الله بخلقه، إذ عدّد القدماء وجعله محتاجاً إلى ما يعلم به، أو جعله محلاً للصفة.

﴿قَالُوا إِن يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرٌّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ ٧٧ ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدًا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ٧٨ ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ

نَأْخُذُ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا أَنْطَلَمُونَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا أَسْتَيْسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا قَرَبْتُمْ بِهِ يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِىَ ابْنِى أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لى وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٧٨﴾ ارْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ﴿٧٩﴾ وَسَأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٨٠﴾ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٨١﴾ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَعْدِى عَلَى يُوسُفَ وَإِيتَصَتْ عَيْنُهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٨٢﴾ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَوْا تَذْكُرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ ﴿٨٣﴾ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بِنْتِي وَخَرُّنِى إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨٤﴾ يَبْنِى إِذْ هَبُوا فَيَحْشَسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٥﴾

نقاش حاد في السرقة المزعومة وحزن يعقوب مما حدث

﴿قَالُوا إِنَّ يَسْرِقَ﴾ الصواع ﴿فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ وذلك منهم فحور، زلثوا به وليسوا أنبياء في الحال ولا قبل ولا بعد، والأخ هو يوسف، وهو وبنيامين أمهما واحدة هي راحيل من شأنهما السرقة، ولسنا نحن من أمهما فلم نأخذ طريقتهما في السرقة، وقالوا: «إِنَّ يَسْرِقَ»، بلفظ الشك لعدم تحقق سرقة عندهم باستخراج من رحله، ولا يتأني هذا قولهم: «إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ» لأنَّ المقصود إنَّ ابنك سرق باعتبار

ما قيل، وعمَّرد وجود الصاع في رحله. والمضارع لحكاية الحال الماضية، فإن مقتضى الظاهر أن يقولوا: إن سرق فقد سرق أخ له من قبل صنما أو تمثالا من ذهب من أبي أمه، سرقه فكسره وألقاه في الطريق، أو الجيف، أو تمثالا من الكنيسة فكسره وألقاه في ذلك، أو أعطاه سائلا، وقيل: دجاجة، أو عنقا، أو أخذ بيضة من البيت فأعطاه السائل، أو خبأ الطعام من المائدة ليعطيه الفقراء.

أو حضنته بعد موت أمه عمته وأحبته واحتالت في أن شدت على وسطه منطقة إسحاق، وكانوا يتوارثونها بالكبر، وهي أكبر أولاده فتفقدتها فوجدوها على يوسف، وقال لها أبوه: إن كان ذلك فخذه، والسارق في دينهم عبد لصاحب المال، وكان لا يقدر على مفارقتها ساعة.

أو أرادوا بالأخ مطلق أحد من بني آدم، ولا ينافية قوله تعالى: ﴿فَأَسْرَهَا﴾ لأن يوسف يظن أنهم عنوه بالأخ وهم لم يعنوه. ﴿فَأَسْرَهَا﴾ أسر السرقة ﴿يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ﴾ المنسوبة إليه لم يذكرها ولم يعاتبهم على نسبتها إليه، أو أسر الخازنة، أو أسر الإجابة، أو الكلمة وهي أعم من الإجابة لصلوح أن يتكلم بدون أن يكون كلامه جوابا لهم، ولا إشكال في الإجابة لأنها حضرت في قلبه ولم يصرح بها، كما لا إشكال في الكلمة لأنه حضرت في قلبه ولم ينطق بها، أو أسر نسبة السرقة إليه، وقد لا ينافية قوله: ﴿أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾ لأنه ولو كان إظهارا لكن ليس فيه تصريح بأن نسبتكم السرقة إليّ بهتان، أو أسر الحجة عليهم.

أو أسر ما يفسره قوله: ﴿قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا﴾ فإن في قلبه قولاً أسره وهو أنه قال في قلبه: «أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا» أي أسر القولة التي في قلبه، ولم ينطق بها، وهي قوله فيه: «أَنْتُمْ شَرُّ...» وأكد ذلك بقوله: ﴿وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ﴾ أي لم يظهرها لهم، وأبدل منه بدلا مطابقا قوله: ﴿قَالَ﴾ في قلبه أو بلسانه بعد أن قال في قلبه: ﴿أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ سمي ذلك كله كلمة لجواز إطلاقها على

الجميل، والمعنى أنتم قبيحون منزلة عند الله فشرُّ خارج عن التفضيل، ويجوز بقاؤه أي أنتم شرُّ مكانا ممن رميتموه بالسرقة لو صحَّت، لأنهم عقُّوا أباهم وأخاهم بالتفريق والإلقاء في الحبِّ والبيع والبهت والكذب والحسد، والله أعلم بما تصفونه في حقِّي، أو بوصفكم إيَّاي. ﴿وَأَعْلَمُ﴾: بمعنى عليم، أو باق على التفضيل على أنَّ لهم علما في السرقة غير محقَّق، مثل أن يسمعوا عمَّتهم أو غيرها تقول سرق، والله يعلم أنَّ الأمر ليس كما تقولون.

﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ﴾ هو هنا وصف، ولذلك تبع به أيُّها وليس علما، ولا يقال يا أيُّها الحارث ويراد به رجل يسمَّى حارثا، فكأنه قيل: يا أيُّها الملك العزيز الشأن ﴿إِنَّ لَهُ﴾ لأخينا الذي أخذته ﴿أَبَا شَيْخًا﴾ نعت لـ ﴿أَبَا﴾ ﴿كَبِيرًا﴾ هرما كبير السن، فإنَّ الشيخ من حين شاب أو دخل الخمسين، ولا يهرم من فوق الخمسين إلا إنَّ عمَّر كثيرا، أو كبير القدر عند الله لأنَّه نبيء ابن نبيء ابن نبيء، أو أرادوا كبير السنَّ والقدر ﴿فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ﴾ بدله واستعبده، وإنَّما كان المكان بمعنى البدل، لأنَّ بدل الشيء يكون مكانه، ويتمكَّن فيه، فكُنِّي به عن البدل ﴿إِنَّا نُرَايَكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ شهدنا إحسانك معنا ومع غيرنا، وعلمناه، وهذا من التوسُّل في الإحسان بالإحسان السابق، أو نراك من المحسنين برِّدك إيَّاه لنا إنَّ رددته، وهذا لا يتبادر.

(قصص) وزعموا أنَّ أقواهم روبيل، وقيل: شمعون، وكان إذا صاح ألقت كلُّ حامل حملها إذا سمعت صوته، وإذا غضب قام شعره حتَّى ينفذ ثوبه، لمَّا أخذ يوسف بنيامين بالصاع قال: أردده إلينا وإلَّا صحت فتضع الحوامل، واشتدَّ غضبه، وقال لإخوته: اكفوني الملك وأكفيكم أهل مصر، أو أكفيكموه واكفونيهم، وكانوا إذا مسَّهم يعقوب أو ولده ذلُّوا وأتضعوا، فأمر يوسف بنيامين أن يقوم قريبا منه فيمسَّه، ففعل ففتر، وقال: من مسَّني منكم إنَّ هنا أحدا من أولاد يعقوب، ثمَّ

عاود فتقدّم إليه يوسف فقبض يده وضربه برجله، فوقع على الأرض وقال ذليلاً: ﴿يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ، أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدُنَا مَكَانَهُ...﴾ والقائل واحد وأسند القول لهم على طريق الكلّ لا الكليّة، أو لرضى الباقين.

﴿قَالَ﴾ يوسف ﴿مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ﴾ نعوذ بالله عوذاً أن نأخذ، وهذا في معنى النفي، ولهذا صحّ التفريغ بقوله: ﴿إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا﴾ أي الصواع، لم يقل: إلا من سرق متاعنا مع أنّه أقلّ لفظاً لأنّه ذكر في الاستفتاء ذكر المتاع، أو للاحتراز عن الكذب ﴿عِنْدَهُ﴾ وهو بنيامين ﴿إِنَّا إِذَا﴾ إذا أخذنا غيره على فرض أنّا أخذنا غيره ومضى الأخذ، أو إذا أخذنا غيره كما طلبتم منا ﴿لَنُظَالِمُوْنَ﴾ لأنفسنا بتبديل الدين، وللمأخوذ بأخذ غير الفاعل مكان الفاعل، ولم يقل: إلا من سرق متاعنا تحرّزا عن الكذب، وقد مرّ تخلّصه من الكذب في كلّ موضع يوهّم الكذب، وبقي أن يقال: كيف يسوغ له أن لا يخبر يعقوب بأنّي في مصر؟ وكيف يأخذ بنيامين ونحو ذلك ممّا يغمّ يعقوب؟ الجواب: إنّ الله ﷻ أمره بذلك فيعظم أجرهما.

﴿فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ﴾ أيسوا يأسا عظيما من العزيز يوسف أن يردّ إليهم بنيامين، أو من بنيامين، أو من أن يأخذ أحدهم مكانه، والإيأس من الذات أشدّ مبالغة من الردّ أو الأخذ، ويجوز أن يكون الله قد قضى بخلاصه ﴿خَلَصُوا﴾ خلّوا عن يوسف ومن معه بالانفراد عنهم وترك الخلطة ﴿نَجِيًّا﴾ حال مقارنة بأن يتناجوا حال الذهاب عنهم، أو مقدّرة أي ناوين التناجي، بمعنى التكلّم سرّاً من بعض مع بعض مشاورة.

(صرف) وهو فعيل بمعنى مفاعل بضّم الميم كالعشير بمعنى معاشر، والخليط بمعنى مخالط، وأفرد لأنّه بوزن المصدر كالصهيل والمصدر يجوز إطلاقه على الواحد وغيره، وقيل: هو اسم موضوع لما فوق الواحد، كقوم للثلاثة فصاعداً، وهو

مصدر للمبالغة كأنهم نفس النجوى، أو يقدر ذوي نجي وهو حال.

وكأنه قيل: بم تناجوا؟ فقال: ﴿قَالَ كَبِيرُهُمْ﴾ سنا روبيل أو كبيرهم رأيا يهوذا أو كبيرهم رئاسة شمعون ﴿أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْتًا﴾ عظيما كما مرَّ ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ في ردِّ أخيكم إليه، لكن قال: ﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ ولم يعدوا إمساك الملك إحاطة بهم، لأنهم يرجون حيلة تخلصه منه، أو عدوه إحاطة لكن تفاوضوا في الكلام، وعدوا الموثق من الله مع أنه منهم لأنه بخلقه وأمره ولأنَّ الحلف به.

﴿وَمِنْ قَبْلُ﴾ خبر ﴿مَا فَرَطْتُمْ﴾ «مَا» مَصْدَرِيَّةٌ، والمصدر مبتدأ، أي وتفريطكم ثابت من قبل أن تأتوا بينيامين، أو من قبل أن يمسكه العزيز، أو «مَا» صلة و«مِنْ قَبْلُ» يتعلّق بـ«فَرَطْتُمْ» أي وفرطتم من قبل، وقد جاز جعل الظرف المقطوع حالا وخبرا، ونعنا عند بعض، ولا سيما إذا كان المضاف إليه معلوما.

﴿فِي يُوسُفَ﴾ أي في شأنه، أو «مَا» مَصْدَرِيَّةٌ والمصدر معطوف على مفعول «تَعْلَمُوا» وهو مفرد كما أنَّ «أَبَاكُمْ...» في تأويل المفرد، وجاز لأنَّ «تعلم» بمعنى تعرف، أو لاشتغال الكلام على المسند والمسند إليه، أو عطف معمولين على معمولين، أي وإن من قبل تفريطا.

﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّىٰ يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ عدِّي «أبرح» للمفعول به لتضمين معنى أفارق، أي لن أفارق أرض مصر حتى يأذن لي أبي في الرجوع إليه، أو يحكم الله لي بخلاص أخي، أو بالموت أو بالمقابلة مع الملك وهو أعدل الحاكمين.

﴿ارْجِعُوا إِلَيَّ أَبِيكُمْ فَقُولُوا﴾... الخ هذا من كلام كبيرهم، ويبعد ما قيل: إنه من كلام يوسف، أي قولوا معتذرين ﴿يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ﴾ الصواع



فأمسكه الملك ولم نقدر على المحيء به فجئنا بدونه، كما قلت: «إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ» فلا تتهمنا به كما اتهمتنا بيوسف، يعنون أنه سرق في ظاهر الأمر لوجود الصاع في رحله.

والله أعلم بحقيقة الحال كما قال: ﴿وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلِمْنَا﴾ بظاهر حاله من وجود الصاع في رحله، والشهادة هنا الإخبار ﴿وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ﴾ بل الله يعلم هل سرق، فلعل أحدا أراد الانتقام منه فدسّه في رحله، أو أراد الملك أخذه بنفسه فدسّ، أو كان في رحله خطأ، وأيضا قال: وضع الصاع فيه من وضع البضائع في رحالكم.

والغيب: ما غاب عَنَّا، أو غيب يوسف في ليله ونهاره، وبجيبه وذهابه، أو الغيب كونه يسرق، لو علمنا أنه سيسرق، ولو علمنا ما ذهبنا به، أو لو علمنا أنه تصاب به. واللام للتقوية.

ويبعد ما قيل: إِنَّ الغيب الليل من لغة حمير، أي لم نحفظ الليل على ما يقع فيه فلعله سرق فيه، أو دلس عليه مكرًا فاللام للتقوية أيضا، وكون الليل محفوظا مجاز، أو بمعنى في، [قلت:] ولا داعي إلى أن يفسر القرآن بما لا يتبادر ولا بغير لغة قريش. وإنما أعطيناك الموثق، وقلنا: «نَحْفَظُ أَخَانَا» على ما لنا إليه سبيل، قال رسول الله ﷺ: «إِذَا عَلِمْتَ مِثْلَ الشَّمْسِ فَاشْهَد»<sup>(١)</sup>.

﴿وَسُئِلَ الْقَرْيَةُ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ اسأل أهل القرية التي كُنَّا فيها، وهي مصر، على أنهم ردُّوا إليها للتفتيش، أو قرية بعدها على أنهم لم يردُّوا إليها، وتطلق القرية أيضا على أهلها مجازا أو حقيقة، وسميت القرية قرية لأنها تقري الناس، أي تجمعهم،

١- أورده الزيلعي في نصب الراية، ج ٤، ص ٨٢. والعلاجوني في الكشف، ج ٢، ص ٩٣.

يقال: قرئت الماء في الحوض جمعته.

والأولى أن المراد مصر لأن قوله: ﴿كُنَّا فِيهَا﴾ يناسبه أشد المناسبة، لطول الكون فيها، ولأن الكون فيها مقصود بالذات، وأما القرية الأخرى فلم يطل مكثهم فيها، وما معنى الكون فيها إلا كونهم فيها حين استخراج الصاع على هذا القول، ومعنى قولهم: «اسأل القرية» أرسل إلى أهلها يجيبوك، لأن يعقوب في الشام لا في مصر وأعمالها، والمراد أسألهم عن القصة.

﴿وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ أهل العير التي أقبلنا فيها أو العير التي أقبلنا فيها، كله اسم للناس، وهم غيرنا جمعنا سفر واحد، بل الظرفية تدل على أن الأكثر غيرهم، أو «في» بمعنى مع، فيكون المتبوع هو الأصل فهم تابعون، فيتبادر أنهم أقل والأصل الظرفية.

﴿وَأَنَا لَصَادِقُونَ﴾ إِنَّا قوم عادتنا الصدق فما يكون ما أخبرناك به إلا حقاً، وقيل: إِنَّا لصادقون في قولنا: إنه سرق بحسب الظاهر، ويدل له قوله ﴿بَلْ سَوَّلَتْ...﴾ وقيل: المراد أسأل القرية والعير على ظاهرهما بناء على أن الأمر ظاهر حتى لا يخفى عن الجماد والإبل، كقوله:

واسأل نجوم الليل هل زار الكرى جفني .....<sup>(١)</sup>

وهذا أيضاً مجاز.

هذا آخر كلام كبيرهم الذي أمرهم أن يقولوه لأبيهم، إذا رجعوا إليه، فقالوا له: نعم نقوله، فرجعوا إليه، وقالوه له، فأجابهم بما قال الله عنه في قوله:

﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ﴾ ليس الأمر كما قلتم بل زينت وسهلت، أو خيلت أنه

سرق وما سرق، والإضراب بـ«بَلْ» عن دعواهم الصدق، أي لم تصدقوا بل سَوَّلْتُ، بمعنى أنَّ ما شاهدتم ولو صدقتم فيه غير خالٍ عن تَضَمُّنٍ ما ينقضه، أو الإضراب عَمَّا يتضمَّنُه من البراءة عن التسبُّب فيما نزل بأخيهم، كما أفتوا باسترقاق السارق، وليس من دين الملك، وفي معنى ذلك تقدير المحذوف أي ليس حقيقة كما أخبرتم بل سَوَّلْتُ، أو الإضراب عَمَّا طمعوا فيه من الخروج عن التهمة لذلك الإفتاء، وما فعلوا بيوسف، أو إضراب عن جعلهم وجود الصواع في رحله سرقة مجزوما بها.

﴿لَكُمْ، أَنْفُسُكُمْ، أَمْوَالٌ﴾ فعلتموه كيذا في إهلاكه، أو تغييبه، وهب أنه سرق فمن أدرى الملك أنَّ السارق يسترقُّ بسرقة؟ وإنما يعلم ذلك من جهتكم، قيل: وكان استرقاق السارق شرعا ليعقوب والأنبياء قبله، وقد علمه من قولهم: ﴿حَزَّوْهُ، مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ﴾ وإنما سعى في أن لا يخبروه لأنه يظنُّ أنَّ الملك مشرك حاشاه، والمشارك لا يملك موحدًا كما أنَّ دماء المشركين والموحدين لا تتكافأ.

﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ أي فأمرى صبر جميل، أو فصبر جميل أحسن، أو فالواجب صبر جميل، أو فعَلَيَّْ صبر جميل.

[قلت:] من الصبر الجميل أن لا تتحدث بمصيبتك، ولا تزكي نفسك. اتَّهَمَهُمْ لِمَا رَأَى مِنْهُمْ فِي يُوسُفَ، ولعلم الملك بالاسترقاق، واستفيد أنَّ الظنَّ ولو قويت أماراته وكان من أفاضل الناس لا يؤمن كذبه، فهذا يعقوب صفيُّ الله ظنَّ وأخطأ في هذا الظنَّ، لأنه لا كيد لهم في إمساك بنيامين.

﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا﴾ يكمل لي إتيانهم جميعا فقد جاء واحد وهو كبيرهم، رجع بعد ما قال: «فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ» وبقي اثنان يقدر الله أن يَأْتِيَانِي فيكون قد أتوني جميعا، أو الهاء لاثنتين: بنيامين ويوسف، أو لهما وللكبير، على أنه لم يرجع إلى أبيه.

و«عَسَى» منه التَّكَلُّفُ جزم لعلمه بحياة يوسف، وبأنه سيجتمعون من الوحي، أو ترج على احتمال أن لا اجتماعهم شرطا اختلّ، أو تملق إلى الله وتضرع، ولو جزم، أو خاف لعل اجتماعهم بعد موته، وكذلك قال لعزرائيل: هل قبضت روح يوسف؟ فقال: لا، وقد يخشى قبضه بعد قوله: لا، إذا تناهت الشدة أتى الفرج، وأيضا قال يوسف: إذا أتيتم أباكم فاقروا له السلام وقولوا له: إن ملك مصر يدعو أن لا تموت حتى ترى ولدك يوسف، فيعلم أن في مصر صديقا.

﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ﴾ بحالي وحالهم وبكل شيء ﴿الْحَكِيمُ﴾ في تدبير الأشياء وأحوالها ﴿وَتَوَلَّى﴾ أعرض ﴿عَنَّهُمْ﴾ لأنه لم ير منهم ما يسره، في شأن يوسف وأخيه أو أخويه، وترك خطابهم إذ لا يفيده.

﴿وَقَالَ﴾ إذ بلغ جهده بيوسف ﴿يَا أَسْفَىٰ عَلَىٰ يَؤُسُفَ﴾ يا حزني الشديد أحضر، فهذا أوانك، هذا ظاهر اللفظ، والمراد الكناية على التحسر، فإنه معلوم أن غير الحيوان لا ينادى، فنداؤه استعارة مكينة، هيّج حزنه على يوسف بحدوث موجب لحزن آخر، كان يتسلّى بعض تسلّ عنه بنيامين إذ كانا من أم، وكلما غاب عنه زاد حزنه، وكان حبه يوسف أعظم من حبه بنيامين وهو القاعدة في حزنه حتى إن حزنه غصّ طري ولو قدم.

وأيضا هو واثق بحياة روبيل وبنيامين دون يوسف، وهذا قبل أن يقول له عزرائيل: إن يوسف حي، أو بعده وخاف أنه مات. وألف «أَسْفَىٰ» ضمير جرّ للمتكلم قلبت الياء ولو ساكنة ألفا بعد فتحة ولا يشترط تحركها للقلب، لأن ذلك شرط في الياء التي هي حرف من الكلمة لا في ياء المتكلم فلا تهـم، وقيل: الألف للندبة وهاؤها مقدرة، وذلك شكوى إلى الله لا إلى غيره، ولا جَزَع، كأنه قال: يا أرحم الراحمين اشتدّ حزني.

روى الطبراني وابن مردويه والبيهقي عن سعيد بن جبير عنه رضي الله عنه: «لم تعط

أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ عند المصيبة إِلَّا أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ ﷺ<sup>(١)</sup> ألا ترى إلى قول يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع، وقال: «يَا أَسْفَى!»، وفيه مع لفظ يوسف تجنيس.

﴿وَابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ﴾ لكثرة بكائه، فالحزن سبب بعيد لبياض العين، وكثرة البكاء سبب قريب، فأقيم سبب السبب مقام السبب تنبيها على كمال السببية البعيدة، كأنه محق الدموع سواد عينيه لاستمراره ولا ضعف لبصره، وهذا هو الراجح فيما قيل، ولا يعارضه ﴿فَارْتَدَّ بَصِيرًا﴾ فإنه معناه زوال تلك الدموع التي صار بها كالأعمى، وقيل: زال نظره وعمى، كما هو ظاهر قوله: ﴿فَارْتَدَّ بَصِيرًا﴾.

[قلت:] ولا مانع من حدوث العمى أو الجذام ونحو ذلك للأنبياء بعد التبليغ بالحجج والمعجزات، وقيل: ضعف بصره تحقيقا ثم ارتدَّ بصيرا كامل البصر. ويروى: فارق يوسف يعقوب ثمانين سنة ودموعه تجري فيها حتى ذهب بصره، وما على الأرض يومئذ أكرم على الله تعالى منه، ويروى أنَّ جبريل دخل على يوسف في السجن فقال: هل لك علم يعقوب وحاله؟ فقال: ابيضَّت عيناه من الحزن عليك حزن سبعين مشكلة وله على ذلك أجر مائة شهيد.

﴿فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ مكظوم مملوء من الهم كقربة مملوءة شدَّ على فيها، لم يزله أو بعضه بالشكوى إلى الخلق أو بالجزع، ففي ذلك استعارة مكنية شبه بالقربة ورمز إليها بلازمها وهو الكظم، ولم يمنع ذلك عن ذكر الله، وعبادته ومناجاته، وانسراح صدره، أو هو كظيم بمعنى كاظم، أي شادَّ على نفسه من أن تجزع، أو

١- ذكره الشيخ في الجزء الثاني ص ٣٢٠ بلفظ: «ما أعطي الاسترجاع لأحد قبل أمي» وقد غفلنا عن تخريجه، أورده المنلوري في الترغيب، كتاب الجنائز، باب في كلمات يقولهن من مات له ميت، من حديث ابن عباس.

تشكو لغير الله ﷻ، فيحوز أن يكون من كظم البعير جرته إذا ردها إلى بطنه، فذلك استعارة مكنية أيضا.

(فقه) والتأسف والحزن والبكاء غير حرام ما لم يكن جزع أو صياح أو نياحة، ولطم الخد والصدر وشق الجيب، وربما لم يدخل تحت التكليف، وكلما مات ولد رسول الله ﷺ إبراهيم بكى، وقال: «القلب يجزع، والعين تدمع، وأنا لا أقول ما يسخط الرب، وإننا عليك يا إبراهيم نخزون»<sup>(١)</sup>. ورفع إليه ولد لبعض بناته يجود بنفسه ووضعه في حجره ففاضت عيناه ﷺ، وقال له سعد: ما هذا يا رسول الله؟ فقال: «هذه رحمة جعلها الله فيمن شاء من عباده، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء». ﴿قَالُوا﴾ تسلية له ﷺ ولذلك أجابهم بأنني لست أشكو إليكم ولا إلى غيركم، بل إلى الله ﷻ، قال ﷺ: «من كنوز البر كتمان الصدقة والمصائب والأمراض»<sup>(٢)</sup>.

﴿تَا لَلّهُ تَفْتَوُا﴾ لا تفتأ أي لا تزال ﴿تَذْكُرُ يُوْسُفَ﴾ بالتوجع عليه، وإنما حذف لا النافية للعلم بالنفي من المقام، فإنه لا يناسب أن تالله تترك ذكر يوسف، ولأنه لو لم تقدر لأكد الفعل بالنون واللام على حدّ ﴿تَا لَلّهُ لَا كَيْدَنَّ أَصْنَامَكُمْ﴾، وذلك كثير حتى إنه لو قيل: تالله أحبك، لكان المعنى: لا أحبك بالنفي، ولو أريد الإثبات ل قيل: لأحبك، قال شاعر:

فقلت لها: تالله أبرح قاعدا      ولو قطعوا رأسي لديك وأوصالي<sup>(٣)</sup>

١- أورده ابن حجر في كتابه الكاف الشاف في تخریج أحادیث الكشف، ص ٩٠.

٢- أورده الشوكاني في الفوائد، ص ٢٦٣، رقم ٨١٧ (١٧٠) بلفظ مقارب.

٣- البيت من قصيدة لأمري القيس مطلعها:

ألا عم صباحا أيها الطلل البالي

فالآية من التورية إذا أريد المعنى البعيد، وهو تقدير النفي لا القريب الذي هو إبقاء الكلام على ظاهره من الإثبات، وإنما حلفوا على حسب ما ظهر لهم من الأمر الغالب، والداعي إلى الحلف قصد تسليته عن يوسف.

﴿حَتَّىٰ تَكُونَ حَرَضًا﴾ مريضاً مشرفاً على الهلاك، أو الحرص الذي أذابه همٌ أو مرض، وأصله مصدر وصار يطلق على الذات المفردة وما فوقها ﴿أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ الموتى، و﴿أَوْ﴾ لمنع الخلو لا لمنع الجمع، لجواز أن يكون مشرفاً على الموت ويموت بعد، نعم باعتبار حالة واحدة لمنع الجمع لأنه حال الحرص غير مَيِّت، وحين الموت خرج عن الحرص.

ويقال: «أَوْ» بمعنى إلى، أو بمعنى بل، قال بعض المحققين: فلا يرُدُّ عليه أن حقَّ هذا التقديم على «حَتَّىٰ تَكُونَ حَرَضًا» وأنه إن كانت للتريديد فهي لمنع الخلو، والتقديم على ترتيب الوجود كقوله تعالى: ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ (سورة البقرة: ٢٥٥) أو لأنه أكثر وقوعاً.

﴿قَالَ﴾ يجيباً لهم بأنه لا يذكر يوسف مُهْمَلًا أو جزءاً، بل يذكره تضرُّعاً إلى الله ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ لا إلى غيره. البثُّ: تفريق الشيء وإظهاره منتشرًا، كبث الريح التراب، واستعمل فيما لا يطاق ففرَّق على متعدّد، فهو بمعنى مفعول واستعارة تصريحية، أو بمعنى فاعل أي الغمُّ الذي فرَّق الفكر وهو أشدُّ الحزن، فكأنه قال: أشكوا حزني الشديد، وحزني الذي دونه إلى الله لا إلى غيره، لأنَّ غيره لا قدرة له على إزالته فلا يخيب داعيه.

﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من رحمته، ومن حياة يوسف، زاره

عزرائيل فقال له: أَيُّهَا الْمَلِكُ الطَّيِّبُ رِيحُكَ، الْحَسَنُ صَوْرَتُهُ الْكَرِيمُ عَلَى رَبِّهِ، هَلْ قَبَضْتَ رُوحَ ابْنِي يُوسُفَ؟ قَالَ: لَا، فَطَابَتْ نَفْسُهُ، وَلِذَلِكَ قَالَ: ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ وَأَيْضًا عَلِمَ بِرُؤْيَا يُوسُفَ إِنَّ إِخْوَتَهُ يَسْجُدُونَ لَهُ، وَأَيْضًا لَمَّا أَحْبَرَ بِحَسَنِ سِيرَةِ مَلِكِ مِصْرَ وَدِيَانَتِهِ رَجَا أَنَّهُ يُوسُفَ، وَعَلِمَ أَنَّهُ حَيٌّ وَلَا يَدْرِي أَيْنَ هُوَ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَانَ لِيَعْقُوبَ أَخٌ فِي اللَّهِ، فَقَالَ لَهُ: مَا الَّذِي أَذْهَبَ بِصْرِكَ؟ قَالَ: الْبُكَاءُ عَلَى يُوسُفَ، وَمَا قُوَّسَ ظَهْرُكَ؟ قَالَ: الْحُزْنُ عَلَى بَنِيَامِينَ، وَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ: إِنَّ اللَّهَ يَقْرَأُكَ السَّلَامَ، وَيَقُولُ لَكَ: أَمَا تَسْتَحْيِي تَشْكُو إِلَى غَيْرِي؟ فَقَالَ: إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ، فَقَالَ جَبْرِيلُ: رَبُّكَ أَعْلَمُ مِنْكَ»<sup>(١)</sup>، أَوْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَشْكُو.

كَأَنَّهُ أَشَارَ إِلَى مَا قَدْ لَا يَخْلُو عَنْهُ الْبَشَرُ طَبْعًا، أَوْ كَرِهَ اللَّهُ مِنْهُ أَنْ يَقُولَ بِحُضْرَةِ النَّاسِ: «يَا أَسْفَى عَلَى يُوسُفَ»، مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَشْكُ إِلَيْهِمْ.

وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنِ النَّضْرِ أَنَّهُ قَالَ: بَلَّغْنِي أَنَّ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَكَثَ أَرْبَعَةَ وَعِشْرِينَ عَامًا لَا يَدْرِي أَبُو يُونُسَ حَيٌّ أَمْ مَيِّتٌ؟ حَتَّى تَمَثَّلَ لَهُ مَلِكُ الْمَوْتِ، فَقَالَ: مَنْ أَنْتَ؟ قَالَ: أَنَا مَلِكُ الْمَوْتِ، فَقَالَ: أَنْشِدْكَ بِإِلَهِ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَلْ قَبَضْتَ رُوحَ يُوسُفَ؟ قَالَ: لَا، فَعِنْدَ ذَلِكَ قَالَ مَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:

﴿يَا بَنِيَّ اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْيِسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْيِسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ وَقَوْلُهُ: لَا يَدْرِي أَبُو يُونُسَ حَيٌّ مُخَالَفٌ لِمَا عَلِمَ مِنْ رُؤْيَا يُوسُفَ، فَإِنَّهُ عَلِمَ بِهَا أَنَّهُمْ سَيَجْتَمِعُونَ مَعَهُ، وَيَسْجُدُونَ لَهُ، وَكَذَا يَعْقُوبَ وَخَالَه يُوسُفَ، وَبِكَلَامِ عَزْرَائِيلَ، وَبِفَتْوَرِ رُوَيْلِ

١- أوردته السيوطي في الدر، ج ٤، ص ٣٦، من حديث أنس. وقال: رواه ابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط، ج ٧، ص ٦٢، رقم ٦١٠١. وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الشعب مع زيادة.



بمس بنيامين، ولم يأمرهم بالذهاب إلى موضع معين، ولعلّه أمرهم بالذهاب إلى مصر لعلّهم بأنّ فيها بنيامين وروبيرل، ولأنّ فيها الملك الحسن فلعلّه يعينهم على البحث عنهما.

وقد روي عن عبد الله بن يزيد بن أبي فروة أنّ يعقوب عليه السلام كتب إلى يوسف عليه السلام : «من يعقوب عبد الله بن إسحاق ذبيح الله، ابن إبراهيم خليل الله، إلى ملك مصر، أما بعد: فإنّا أهل بيت البلاء ألقى جدّي إبراهيم في النار مشدود اليدين والرجلين، وعمّي إسماعيل اغترّب في مكّة، وأبي إسحاق أمر بذبحه فصبروا لأمر الله تعالى، ولي ابن أحبّ أولادي إليّ وأتلفه إخوته، وقالوا: أكله الذئب، فذهبت عيناى، وله أخ شقيق أتسلّى به، وحبسته وزعمت أنّه سرق، فإنّا أهل بيت لا نسرق، فإن لم تردده دعوت عليك دعوة تلحق السابع من ولدك»، فذهبوا بالكتاب إلى يوسف في مصر متحسّنين عنه، فقيل: بكى لَمَّا قرأ الكتاب وكتب إليه: «اصبر كما صبروا تظفر كما ظفروا».

(لغة) والتحصّس: البحث بالحاسّة عن الشيء كالنّجس بالجيم، كما قرئ به، لكنّ الغالب في الجيم البحث عن السوء، وبالمهملّة على السواء، وقيل: غالبها الخير كما هنا، ومن خصّه بالسوء ردّ عليه بالقراءة به، وقيل: هو بالجيم تعرّف حال ما، وبالمهملّة تعرّف ما يدرك بالحوّس، فهو أعمّ ممّا بالمهملّة. و«مِنْ» بمعنى عن، أو للتبويض على حذف مضاف، أي بعض أخبار يوسف وأخيه، وهو بنيامين، وأمّا روبريل أو شمعون فعلم أنّه في مصر باختياره حتّى يأذن له أبوه في الرجوع، أو يحكم الله، وروح الله: رحمته، مستعار من روح القلب، وهو استراحته من الغمّ، كأنّه قيل: لا تيأسوا من راحة لقلوبكم تأتيناكم من الله، أو مستعار من الروح بمعنى النفس بفتح الفاء للفرج.

(أصول الدين) والإيَّاس من رحمة الدنيا كفر كما هو من رحمة الآخرة كفر، وأمَّا الإيَّاس من الخلق فجائز، والكفر هنا بمعنى الشرك، أو مطلق الفسق، وذلك تغليظ في الزجر، أمَّا الفاسق غير المشرك فلقسوة قلبه وإعراضه، وأمَّا المشرك فلقصوره عن إدراك خصال التوحيد، وذكر بعض قومنا أنَّ الموحِّد إذا أيس فإيَّاسه شرك.

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُزْجِيَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ٨٨﴾ قَالَ هَلْ عَلِمْتُم مَّا فَعَلْتُمْ يُونُسَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ٨٩ قَالُوا أَتُكَلِّمُنَا لَنْتَ يُونُسَ قَالَ أَتَأْتُونَ سُفُوحَ هَذَا أَيْ قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ٩٠ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَثَرَكُ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِيلِينَ ٩١ قَالَ لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمْ أَلْيَمٌ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَزْهَرُ الرَّحِمِينَ ٩٢ أَذْهَبُوا بِقَبْصِهِ هَذَا قَالُوا عَلَى وَجْهِ يَافِ بَصِيرًا وَاتُّوْنِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ٩٣﴾

تعرف أولاد يعقوب على يوسف في المرة الثالثة

واعترفهم بخطتهم وعفوه عنهم

وذهبوا يتحسسون ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ خرجوا من عند أبيهم للتحسس إلى مصر ودخلوها ودخلوا على يوسف، ولَمَّا دخلوا عليه ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ هذه مرَّةً ثالثة في دخول مصر، الأولى ليكسأوا، والثانية ليرجعوا

بنيامين إليها، ويزدادوا كيل بعير، وهذه للتحسُّس، ولكن قدَّموا ذكر مسَّ الضرِّ وهو الجوع وطلب إيفاء الكيل والتصدُّق، لأنَّ المتحسُّس يستعمل كلَّ ما يظنُّ أنَّه يتوصَّل به إلى مطلوبه، فاعترفوا له بالمسكنة أوَّلاً ليقابلها بما يصلحها من الإيفاء والتصدُّق، وذلك استجلاب للرأفة، فإن رُقَّ لهم طلبوا بنيامين وسألوه العمل في يوسف، وإلَّا شرعوا لا محالة في بنيامين ويوسف أو سكتوا.

والبضاعة: ما يشتري به أو يباع، والمرجاة: التي تدفع على صاحبها لقلَّتها، أو خسَّتْها، أو لهما وهو المتبادر من المقام، والخسيصة قد تكون قليلة وقد تكون كثيرة، والقليلة قد تكون خسيصة وقد تكون جيِّدة، وذلك عموم وخصوص من وجه، [وقد قيل:] كانت دراهم زيوفا تؤخذ بوضيعة، أو صوفا أو سمنا وحبَّ الصنوبر والحبَّة الخضراء المأكولة من البطم، ويعصر منها الزيت، أو الإقط وسويق المقل، أو الفستق مع الصنوبر وسمَّاه بعض الحبَّة الخضراء، ويقال: المقل الدوم، ويقال: سمغ شجرة، والزيف يكون بخلط النحاس مثلاً، ويقال: نحاس مطليٍّ بمعقود الزئبق مع الكبريت.

وجعل مسَّ الضرِّ علةً لإيفاء الكيل والتصدُّق، أو المحيء بالبضاعة المرجاة علةً لهما لبنائها على مسَّ الضرِّ، والمراد: أوف الكيل ولا تنظر إلى رداءة بضاعة فتنقصه، أو اقبلها كالجيدة، وزد على ما تسوى الجيدة، أو أوفه برْدً أخينا، وتصدَّق علينا زيادة على ذلك كله، لا في مقابلة ثمن، أو التصدُّق برْدً بنيامين.

(فقه) وأخطأ من قال: إنَّ إخوة يوسف أنبياء لأفعالهم، فلا شكَّ أنَّه تحلُّ لهم الصدقة لأنَّها ولو حرمت على الأنبياء كلَّهم لكن لم تحرم على آهم، كما حرمت على آل سيِّدنا محمد ﷺ مثله، وذكر بعض أنها حرمت عليهم وعلى آهم، ولعلَّهم طلبوا الصدقة لأنفسهم وهم غير أنبياء، لا ليعقوب النبي، فإمَّا أن لا يعطوه

منها وإمّا أن يعطوه منها، لأنها لم تطلب له كما قال ﷺ في لحم: «إنه صدقة على بريرة وهدية لنا»<sup>(١)</sup>.

والمشهور أنّ الصدقة حرمت على النبي ﷺ وعلى آله، لا على الأنبياء قبله، وهو المتبادر من قوله: ﴿فَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا﴾ لكن يحتمل التصدّق برده بنيامين، وأيضا التصدّق على كلّ أحد هبة، والهبة لكلّ أحد، وكأنّهم قالوا: وهب لنا، وأيضا تطلق على التفضّل مطلقا، كما جاء: «إنّ القصر [في السفر] صدقة تصدّق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته»<sup>(٢)</sup>. بقي أن يقال: الأنسب إذا كانت لنبي لا تسمّى صدقة، والصدقة في العرف ما يتغى به الثواب، ولذلك ردّ الحسن على من قال: «اللهم تصدّق علينا» وقال: «قل اللهم أعطنا وتفضّل علينا» ولا يعارض بهذا الحديث، لأنّ القائل ليس بليغا يتصرّف في كلامه ولئلاّ يشرّع في الناس، أو هو في الحديث للمشكلة، وقالوا: «يجزي المتصدّقين» لا إنّ الله يجزيك لأنهم لا يعرفونه مؤمنا وظنّوه كافرا، كملوك مصر.

ولمّا قالوا ذلك رقبّ لهم فقال ما في قوله تعالى: ﴿قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يَوْسُفُ﴾ من الضرب والشتم، والإلقاء في البئر والبيع والنسبة إلى السرقة، والتفريق له عن أبيه وأهله ﴿وَأَخِيهِ﴾ بنيامين، من إذلاله حتّى لا يكلمهم إلّا في عجز وذلّ، ولا يجد ذكر أخيه يوسف إلّا في ذلك، ومن تفريقهم بينه وبين يوسف، وقولهم له لمّا خرج الصاع من رحله: ما رأينا منكم يا بني راحيل خيرا. والاستفهام توبيخ ليتوبوا، أو تقرّيع كذلك، والمراد: هل علمتم قبح ما فعلتم أو عقابه من الله.

١- رواه البخاري في كتاب الهبة (٦) باب قبول الهدية، رقم ٢٤٣٨. من حديث أنس.

٢- رواه مسلم في كتاب المسافرين (١) باب رقم ٤ (٦٨٦). ورواه الترمذي في كتاب التفسير (٥)

باب ومن سورة النساء، رقم ٣٠٣٤. من حديث عمر بن الخطاب بنفس المعنى وزيادة.

وفي قوله: ﴿إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾ تليين لهم، كأنه علمهم الاعتذار، وسهّل لهم لجهلهم، جعل عمدهم كالجهل، لأنّ غير العامل بما علم كالجاهل في عدم العمل، أو ﴿جَاهِلُونَ﴾: سفهاء كأنهم صبيان، أو جاهلون عاقبة أمري من النبوة والملك، أو عقاب فعلكم أو قبحه.

﴿قَالُوا أَأَنْتَ يُونُسُ﴾؟ قالوا بالاستفهام لا بالجزم، لأنّهم ظنّوا ظنّاً أنّه يوسف لجماله، ولعلمه بما فعلوا في يوسف وأخيه، وإن قالوا هذا بعد علمهم تحقيقاً بأنّه يوسف فالاستفهام تعجب أو زيادة تيقّن، أو تقرير، ويدلّ على أنّه بعد علمهم التأكيد بأن واللام وتكرير الضمير، والاستفهام الحقيقي ينافي التأكيد، وقد قيل: عرفوه لمّا كشف وجهه لهم وتبسّم، وقيل: رفع التاج عن رأسه فرأوا في قرنه علامة تشبه الشامة البيضاء كشامة جدّته سارة، وشامة أبيه يعقوب، قيل: عرفوه لمّا رأوا من خصاله، وقيل: بوجهه أظهره لهم في ذلك الوقت فقط ومن قبل ستر وجهه، أو يكلمهم من وراء الستر تارة ومستور الوجه أخرى، وقيل: لمّا قرأ كتاب يعقوب رقّاً فأخبرهم أنّه يوسف.

﴿قَالَ أَنَا يُوسُفُ﴾ لم يقل أنا هو، أو هو أنا لزيادة الإيضاح وتعظيم ما فعلوا به، وما عوّض من النصر والملك، كأنه قال: أنا يوسف المعروف بالإلقاء في الحبّ، وسائر مساويكم به، صرت إلى ما ترون، ولذلك أيضاً قال: ﴿وَهَذَا أَخِي﴾ شقيقي بنيامين - مع أنّهم عرفوه - وأيضاً هو مظلوم مثلي، وأيضاً زاد به تعريفاً لنفسه وتفخيماً لشأنه، وإدخالاً في قوله: ﴿قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ بالسلامة، وبالاجتماع بعد الفرقة، والعودة على بساط الملك وسلامة الدين.

﴿إِنَّهُ﴾ أي الشأن ﴿مَنْ يَتَّقِ﴾ الذنوب ويخش الله ﴿وَيُضِرْ﴾ على الطاعات والبلايا وعن المعاصي ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي أجرهم

اعتباراً لمعنى «مَنْ» بعد اعتبار لفظه، وأظهر في موضع الإضمار لِيُبَيِّنَ علة الحكم، أي عدم الإضاعة لإحسانهم، وَلِيُبَيِّنَ أَنَّ المحسن من جمع التقوى والصبر، أو الإحسان هو الإخلاص فيلوّح إلى أن لا عبرة للتقوى والصبر بلا إخلاص، بناء على أنه لم يشمله لفظ التقوى، كما تذكر العام على قصد أن لا يدخل فيه خاص، فتذكر الخاص بعد أو قبل. والرابط نفس المحسنين لأنهم هم الذين اتَّقُوا وصبروا لا العموم، إلا إن أريد بـ«مَنْ» يوسف وأخوه أو أهل بيته خاصّة.

﴿قَالُوا تَأَلَّاهُ لَقَدْ أَثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ اختارك علينا بالصبر والعقل، والحلم والعلم والملك والتقوى، والجمال والإحسان وحسن الخلق، وما قيل: إنه أراد قتلهم ثم رَقَّ عليهم بذكرهم أباه واغتمامه به وبينامين فكيف بهم لا يصحُّ ﴿وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ﴾ مذبذبين في صنعنا معك، ولذلك جعلنا الله أذلاءً لك خاضعين.

﴿قَالَ لَا تَثْرِيبَ﴾ لا عتاب كثيراً، بل قليل كما مرَّ أنه وبَّخهم، وإن لم يكن توبيخ فالمبالغة راجعة إلى النفي، أي انتفى التثريب انتفاء بليغا، وذلك أنَّ الأصل ثرب ثربا كضرب ضربا شدّد للمبالغة، ولَمَّا استحقُّوا المبالغة في العتاب لمبالغتهم في الشرِّ تركها عفوا، استعارة من التثريب. بمعنى إزالة الشحم عن اللحم، فيبقى هزيلا، فلو عدّ ذنوبهم عليهم لزال كمالهم كما زال كمال اللحم ﴿عَلَيْكُمْ﴾ خير.

(نحو) ﴿الْيَوْمَ﴾ متعلّق بما تعلّق به «عَلَيْكُمْ»، أو بـ«عَلَيْكُمْ»، لنيابته ولو علق «عَلَيْكُمْ» بـ«تَثْرِيبَ» لثوّن عند البصريين، وأجاز البغداديّون نصب المشبّه بالمضاف بلا تنوين، نحو: لا طالع جبلا، ويجوز تقدير الخير، أي لا تثريب يقع عليكم، كما قدّر في قوله ﴿لَا مَانِعَ لِمَا أُعْطِيتَ﴾<sup>(١)</sup> لا

١- رواه البخاري في كتاب الأذان (١٧) باب الذكر بعد الصلاة، رقم ٨٠٨، من حديث المغيرة بن شعبة. ورواه مسلم في كتاب الصلاة، رقم ٧٣٦. من حديث أبي سعيد الخدري. ورواه الربيع

مانع<sup>(١)</sup>، وعدم التنوين في ذلك للبناء أو للتخفيف، قولان، و«ال» للعهد الحضورى، وهو يومهم ذلك الذي أظهر لهم يوسف فيه نفسه، فإذا انتفى التثريب فيه مع أنه وقت شدة الغضب انتفى بعد بأولى، بل نفيه اليوم نفي لما بعد، أو يتعلّق بقوله:

﴿يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ﴾ ذنوبكم التي في شأني، دعاء بليغ حتى كأنه قد أجيب، فهو يخبر بأنه وقع الغفران في الحال، أو يقع في وقت مستقبل، ولوّح بكونه على صورة الإخبار إلى العلة، كأنه قيل لا تثريب عليكم لأنه يغفر لكم الله، ولا يتحقق التعليل لأن ذلك على الإنشاء لا خارج له.

(بلاغة) وما قيل من أنّ الإنشاء لا يعمل فيما قبله غلط، فكما يقال: إياي ارحم يا ربّ يقال: إياي رحم الله، بمعنى ارحمني، وقيل: «يَغْفِرُ» إخبار لفظاً ومعنى، وذلك رغبة لتوبتهم أو بالوحي، ولو قالوا بعد: ﴿يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾، لأنّ المغفرة تطلب ولو حصلت، لأنّ ذلك مزيد دعاء وتضرّع للطمأنينة، وأيضاً المستقبل يطلب ما لم يقع ولو وعد به، وأيضاً لا يدري وقته فيطلب تعجيله، وأيضاً طلبوا من يوسف عفواً عن حقّه، وطلبوا من أبيهم عفواً عن حقّه، وأيضاً طلبوا من يعقوب مغفرة مقارفتهم من الله، بعد ما سامح صاحب الحقّ.

﴿وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ يتفضّل على التائب بعد مغفرة صغائره وكبائره، وكان يغذيهم ويعشيهم معه، فأرسلوا إليه: نستحي منك بإساءتنا، فقال: لا لقد تشرّفت بكم في أهل مصر، إذ علموا أنكم إخوتي وأنّي من إبراهيم، ومن قبل

في باب العلم وطلبه، رقم ٢٦، من حديث معاوية.

١- في الطبعة العمانية: «لا مانع مانع».

يرونني بعين العُبوديَّة، ويقولون: سبحان من بلغ عبدا بيع بعشرين درهما هذه المرتبة، والله علم ما يقع من القحط وأجرى شأنه على يدي لتبقوا أنتم وغيركم أحياء، وقد مضى من سنيه ستان وبقي خمس، وقد خالطني فرعون في أموره كلها إلا زوجته، وقال: آف أن تأكل معي، فقلت: أنا آف أن أكل معك لأنني من بيت إبراهيم.

وقال: ما حال أبي بعدي؟ قالوا: عمي فقال: ﴿اذْهَبُوا بِقَمِيصِي﴾ مع قميصي ﴿هَذَا﴾ مرَّ أنه قيل: قميص من الجنة ألبس إبراهيم حين جرد وألقي في النار، وكان معلقا على يوسف كالتميمة في شيء، فكه جبريل حين ألقى في البئر، وألبسه إيساه، وفيه ريح الجنة، قال جبريل <sup>عليه السلام</sup>: لا يلقى على مبتلى إلا عوفي، ولم يزل لابسا له أو مستصحبا له، وأن رده في وعائه فإنه استحضره إذ قال هذا.

وقيل: قميص آخر لبسه في الحال قال: اذهبوا به ليعقوب ليعلم أنني بريء مما رميت به وهو الصحيح، وقيل: هو القميص الذي قد.

و﴿هَذَا﴾ نعت أو بيان أو بدل، أو مفعول لـ "أعني" أو خبر لـ "هو". ﴿فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي﴾ ليزول همُّه الذي ضعف به بصره، وكذا ضعف بكثرة البكاء فينشرح صدره ويقوى بصره، أو علم أنه يرجع بصره به ولو ذهب كله ﴿يَاتِ﴾ يصير ﴿بَصِيرًا﴾ كما قال: ﴿فَارْتَدَّ بَصِيرًا﴾ أي صار ورجع، أو يأتي بصيرا، كما قال: ﴿وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ وصحَّ أنَّ أباه أتاه إلى مصر معهم، ولكن لا مانع أنه يصير بصيرا ويحيى بعد، وذلك بعد عماه أو كامل البصر بعد نقصه، وعلم يوسف بعماه أو ضعف بصره [علمه] بالوحي، أو بإخبار إخوته كما مرَّ آنفا.

﴿وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ شامل لأبيه وخالته، ونسائهم وأولادهم ومواليهم، وعبيدهم، وأولاد أولادهم، ويبحث في جعل الأب من الأهل وتابعا



ملحقاً ! ويجاب ضعفه، ولو عاش بعد ذلك أربعاً وعشرين، فإذا كان لا يلي الأمور كالكسب والرفع والحط فهو كالطفل من جملة الأهل، وإن كان في ذلك كراهة جعلنا الإتيان بالأهل تغليبا عليه. أو يتوني أنتم، وأبي بأهلكم، وغلب المخاطب، وليس في هذا إتيان بالأب.

(قصص) والأهل: اثنان وسبعون، أو سبعون، أو ثمانون، أو تسعون، أو ثلاثة وتسعون، أو ستة وتسعون، وغوا في مصر حتى خرجوا منها مع موسى، وهم ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعون رجلاً، سوى الذرية والهرمي، والذرية ألف ألف ومائتا ألف فيما قيل.

﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونَّ ٩٤﴾ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ٩٥ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ الْبَقِيَّةُ عَلَى وَجْهِهِ قَارَنَتْهُ بِصِيرًا قَالَ آلَهُ أَقْبَلْ لَكُمْؤُنِي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٩٦ قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ٩٧ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ٩٨﴾

بشارة ترد على يعقوب من يوسف عليه السلام

﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ﴾ انفصلت ﴿الْعِيرُ﴾ خرجت من عريش مصر مع القميص، وعريش مصر آخر بلادها ممّا يلي الشام قريباً من الشام، كذا قيل، كأنه قيل: خرجت عن أعمال مصر، والمتبادر أنّ المراد لما خرجت من المدينة التي فيها يوسف إن كان فيها أو من أي بلد هو فيها من بلاد مصر، كأنه قيل لما فصلت العير عن عمران مصر إلى كنعان من الشام.

﴿قَالَ أَبُوهُمْ﴾ لمن حضره منهم ومن أولادهم وأجابه ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾ الطيبة في أنفي، أو المراد ريح قميصه، والأوّل أولى لأنه ظاهر اللفظ، وقد

قيل: إنَّ ريح بدنه أشدُّ من ريح المسك.

(قصص) وقيل: وجد ريح القميص حين خرج به يهوذا من ثمانين فرسخا، وفي عبارة: من مسيرة ثلاثين يوما، وفي أخرى: عشرة أيَّام، روايات عن الحسن، وعن ابن عَبَّاس: ثمانية أيَّام، ويقال: استأذنت الصبا في إيصال ريح يوسف فأذن لها. والخطاب في «اذْهَبُوا بِقَمِيصِي» للمجموع، وأيضا كأنه حملة كلِّ واحد لرضاهم به وفرحهم بما يسرُّ أباهم، وأيضا هم رفقة واحدة يتحافظون، أوصلت إليه ريح الصبا ريح بدنه، أو ريح القميص بإذن الله.

لكن مصر تكون دבורا للشام أو جنوبا لا صبا، ولعلَّ الله أرسل إليه ريحا هبَّت من جهة الصبا ودارت إلى مصر، وحملت الريح، وإلَّا فمهبُّ ريح الصبا يقابل الشام.

وقيل: ريح القميص من ريح الجنة، قيل: هبت ريح فلعلَّها ريح الصبا فصَفَّتْ القميص فامتلاَّت الدنيا ريحا، واتَّصلت بيعقوب وعلم أنه ريح يوسف، لأنَّه ليس في الدنيا ريح الجنة إلَّا ما على قميص يوسف، ويبحث بأنَّه قال: «رِيحُ يَوْسُفَ» لا ريح قميصه، وأمَّا غيره فلو فاحه لا يدري أنَّه ريح قميص يوسف، أو ريح يوسف، ويقال: أوصلته إليه وبينهما ثلاثة أيَّام، ويقال: ثمانية، ويقال: عشرة، ويقال: شهر<sup>(١)</sup>.

﴿لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُون﴾ لولا تفنيدكم تكذيبكم إيَّاي، أو تحطُّطكم، أو نسبكم إيَّاي إلى الضعف في الرأي، أو إلى السفه، أو نقصان العقل. والجواب محذوف أي لا كثرت التبجُّح به، وأظهرت المبالغة في السرور، وهذا أولى من أن يقال: لقلت إنَّ يوسف في قريب المكان مِنِّي، أو يقرب اجتماعه بي، أو لقلت: إنَّ

١- لا تنس أنَّ الشيخ قد رجَّح أنَّ القميص هو قميص يوسف لا قميص الجنة.

مبشره إلى قريب، وأما أن يقال: "لصدقتُموني" فضعيف لأن وجود التفتيد هو نفس انتفاء التصديق فلا تهم.

﴿قَالُوا﴾ أي المخاطبون ﴿تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ﴾ خطأك القديم، وهو رجاؤك لقاء يوسف بإفراط في محبته على بعد العهد بينك وبينه، ثماني عشرة سنة أو أربعين سنة، أو ثمانين سنة.

﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ﴾ قبل وصول العير ﴿البشير﴾ يهوذا بالقميص، قال: أنا أحمل إليه القميص هذا لأفرحه به كما أحزنته برفع قميص يوسف الملطخ بالدم، يقال: ذهب به حافيا مكشوف الرأس يسرع، وزاده سبعة أرغفة لم يستوف أكلها حتى أتى أباه، والمسافة ثمانون فرسخا أو غيرها، سبق العير، فارقهم من حين وصلوا العريش، أو من حين انفصلوا عن عمران مصر، وقيل: البشير الجائي مالك بن ذعر رجل من عرب البدو، والصحيح ما مر، ويردّه قوله: ﴿فَأَلْقَوْهُ عَلَىٰ وَجْهِ أَبِي﴾.

﴿أَلْقَاهُ عَلَىٰ وَجْهِهِ﴾ وجه يعقوب، وضمير «ألقى» للبشير، وقيل: ليعقوب، وهو أنسب بالأدب، ورجح الأول بقوله: ﴿فَأَلْقَوْهُ عَلَىٰ وَجْهِ أَبِي﴾. ولمّا ألقى على وجهه دخل ريحه أنفه، وقيل: الوجه: عيناه لأنهما فيه وهما بعضه، وقيل: الوجه: جسده عبّر بالبعض عن الكل. ﴿فَارْتَدَّ﴾ بالله أو مع واسطة تحرك القوة فيه ﴿بَصِيرًا﴾ صار بصيرا بعد العمى، أو صار كامل البصر بعد نقصه، أو بعد كونه كالأعمى لكثرة الدموع، أو رجع من العمى أو من كماله أو من شبهه.

علمه يعقوب كلمات ورثها من أبيه إسحاق، وإسحاق من أبيه إبراهيم «يا لطيف فوق كل لطيف، ألطف بي في أموري كلها كما أحب، وأرضني في دنياي وآخرتي» وسأل البشير: كيف يوسف؟ قال: ملك مصر، فقال: ما أصنع بالملك على أي دين تركته؟ قال على دين الإسلام، قال: الآن تمت النعمة

وما وجدت ما أكافئك به، وما اختبنا سبعة أيّام، ولكن هوّن الله عليك  
سكرات الموت.

﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ، إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ «أَلَمْ أَقُلْ» مقول  
«قَالَ»، و«إِنِّي أَعْلَمُ...» مقول «أَقُلْ...»، أو مقول «أَقُلْ» محذوف، أي ألم أقُل  
لكم: «اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا...»، أو ألم أقُل لكم: «إِنِّي لأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ» أو ألم  
أَقُل لكم: «لَا تَيَاسُؤُوا...». ومعنى ﴿أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ...﴾: أعلم من سعة رحمة الله  
ما لا تعلمون، أو أعلم بالوحي ما لا تعلمون من اجتماعي بيوسف وأنه حيٌّ،  
ورؤياه صادقة منتظرة. والخطاب لمن عنده قبل، وقيل: لابنه القادم. والجمع  
تعظيم، أو لأنه معتبر مع إخوته، أو هذا المقال بعد حضورهم.

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ ادع الله أن يستر ذنوبنا التي أذنبناها في  
شأن يوسف، وشأنك وشأن بنيامين، وفي شأن من أوجعناه بها، وسترها: عفوها،  
فكانها شيء غير واقع فلا يرى ﴿إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ﴾ في حق الله وحق العباد، ومن  
شأن المعترف التائب بإصلاح ما أفسد أن يعفو عنه المظلوم، ويغفر الله ﷻ له.

﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ يقال استغفر لهم في  
الحال، والآية وعد لما بعد ذلك، [قلت:] ويظهر لي أنه أخر الاستغفار حتى يعلم  
هل عفا من وصلته المضرة بالذات منهم، وهو يوسف وبنيامين، وإن علم وأخر  
فلانتظار وقت الإجابة كالسحر، نحو طلوع الفجر الكاذب، ونحو ليلة الجمعة، أو  
آخر يومها، أو صلاة الليل، أو الليالي البيض، أو محلّ الإجابة كالمسجد فإنَّ  
للاُمكنة مظانَّ إجابة كالأزمنة، أو ذلك كله.

(فقه) ومن قال: حللني من كلِّ حقٍّ لك، فحللته عالماً بالحقِّ بريء  
حكماً وديانة، وإن لم تعلم به فحكماً إجماعاً لا ديانة عند محمد صاحب أبي

حنيفة، وفيهما عند أبي يوسف.

(نحو) والتسويق والتنفيس صالحان في السين وفي "سوف" جميعا عند البصريين، مع أنهما يكونان نسبيين، فقد يعدُّ الزمان طويلا باعتبار ما تحته وعكسه، وبعارض، وتأخير الاستغفار من النهار إلى الليل يعظم كأنه زمان طويل في شأن من نصحت توبته ورغبته، فكيف من يوم إلى يومين.

ويقال: صَلَّى سحرا ورفع يديه وقال: «اللهم اغفر لي جزعي على يوسف، وقلة صبري عنه، واغفر لأولادي ما أتوا إليَّ وإلى أخيهم يوسف» فأوحى الله إليه: إني قد غفرت لك ولهم أجمعين. وعن وهب: استغفر لهم كل ليلة جمعة أربعاً وعشرين سنة. وعن طاوس: استغفر لهم ليلة جمعة كانت ليلة عاشوراء، ويقال: استقبل القبلة أي الكعبة لا بيت المقدس على الراجح، أو إياهما بأن جعله بينه وبين الكعبة، قائما يدعو ويوسف خلفه مؤمنا وهم خلف يوسف مؤمنين أذلاء خاشعين، فنزل جبريل عليه السلام فقال: «إن الله قد أجاب دعوتك في ولدك»، ولم يصح أنه زاد على ذلك: «أنه جعلهم أنبياء بعدك».

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبْوِيَّهُ وَقَالَ ادْخُلُوا مَعِيَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ ﴿٩٩﴾ وَرَفَعَ أَبْوِيَّهُ عَلَىٰ الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا بَنِي هَذَا تَوَاسَوْا بِرُءُوسِي مِنْ قَبْلِ قَدْ جَعَلَهَا رِيَّةً حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكَرَمٍ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَيْبِي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١٠٠﴾﴾

### لقاء أسيرة يعقوب عليه السلام في مصر

توجهوا إلى مصر وخرج يوسف والأكابر لتلقيهم، وخرج يعقوب بأهله أجمعين وساروا حتى بلغوا يوسف يوم عاشوراء ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ﴾ في

مخيمه أو بيته خارج مصر ﴿عَاوَى﴾ ضَمَّ يوسف ﴿إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ﴾ أباه وجدته أمَّ أمَّه، فهي أمُّ فهمَا أبوان.

(قصص) قيل: أباه وخالته سَمَّيتَ أمَّاً، وغلب الأب فصار أبوين، أو سَمَّاهَا أمَّاً لأنها زوج أبيه كأمِّه، وتحترم كالأمِّ، واسمها ليا، وماتت أمُّه راحيل في نفاس بنيامين، تزوّج راحيل وأختها ليا معا لجواز ذلك في شريعته، وبقيت ليا حتّى أدركت اجتماع يعقوب ويوسف، وضعف بعض هذا القول، ورَجَّح أنه تزوّج راحيل بعد موت ليا، وعلى اجتماعهما قيل: تزوّج راحيل قبل ليا، وقيل: بالعكس، ولعلَّ لهما أختا ثالثة تزوّجها بعد موتهما. ويقال: أحيى الله أمَّه من قبرها حتّى سجّدت له مع أبيه تحقيقاً لرؤياه، وهو ضعيف، وقيل: لم تمت حتّى آواها وأباه وسجّدا له، وقيل: اسم خالته راحيل، وشهر أنه اسم أمِّه.

(قصص) بعث مع إخوته إلى يعقوب مائتي راحلة ليأتوا بيعقوب وأهله، وأتوه فجمع أهله اثنين وسبعين إنسانا ذكورا وإناثا أو ثلاثة وسبعين، وكلّما دنا من مصر أخبر يوسف الملك فخرج بأهل مصر ركباناً، ويوسف بأربعة آلاف من الجند لكلّ واحد جبة من فضة وراية خز، واصطفوا وتزيّنت الصحراء بالفرسان والألوان، وتعجّب يعقوب وقال ليهودا وهو متكئ على يده: هذا فرعون مصر! وقال: بل ابنك يوسف، وقال جبريل عليه السلام: انظر إلى الهواء فإنّ الملائكة قد حضرت سرورا بحالك، وكانوا باكين محزونين مدّة لأجلك، وماج الفرسان، وصهلت الخيل، وسبّحت الملائكة، وضربت الطبول والبوق كأنه يوم القيامة، وأراد يوسف البدء بالسلام فقال جبريل: يبدأ يعقوب، فقال يعقوب: السلام عليك يا مذهب الأحزان، ونزلا وتعانقا وبكيا، وقال: يا أبت بكيت حتّى ذهب بصرك، ألم تعلم أنّ القيامة تجمعنا؟ قال: خفت أن يسلب دينك فيحال بيننا.

﴿وَقَالَ﴾ يوسف لهم ﴿ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ﴾ شرط متعلق بقوله: ﴿ءَامِينَ﴾ قَدَمٌ للفاصلة، أو هو للتبرُّك، أو متعلق بـ«تدخلون» محذوفاً مستأنفاً، وذلك لأنَّ الأمر والنهي والدعاء والإنشاء لا تقيَّد بـ«إِنْ شَاءَ اللَّهُ» لأنَّه لا خارج لها، ويبعد ما قيل من تعليقه بالدخول المصرَّح به، فكيف بالأمن ؟ .

(قصص) فدخلوها وهم اثنان أو ثلاث وسبعون إنساناً، وبورك لهم حتى خرج موسى عليه السلام منها بستمائة ألف وخمسة مائة وبضعة وسبعين سوى الذريَّة، وهي ألف ألف ومائتا ألف أخرجوا، وسوى الهرمى بقوا فيها وبينه وبين موسى أربعمائة، وقيل: خرج بستمائة وسبعين ألفاً، وقيل: خرج بذلك وخرج بالهرمى والذريَّة، وإنَّ الذريَّة والهرمى ألف ألف، ومئتا ألف. ومعنى ﴿ءَامِينَ﴾: إنَّكم لا تخافون عدواً ولا قحطاً ولا طاعونا ولا مكروها ولا ملكاً، وكان الناس يخافون ملوك مصر فلا يدخلها أحد إلاَّ بجوارهم، فقال يوسف وهو خارج مصر في مخيم أو بيت مبني: «ادخلوا مصر آمنين على أنفسكم وأموالكم» فقبل دخولان: دخول في حدِّ مصر، ودخول في بيت في مصر.

﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ﴾ أجلسهما معه تعظيماً ﴿عَلَى الْعَرْشِ﴾ السرير، وعدى «رَفَعَ» بـ«عَلَى» لتضمُّنُه معنى الإجلال، أو الحمل، والرفع: النقل إلى علوٍّ. ﴿وَوَحَّرُوا﴾ عَجَّلُوا كالحجر الساقط، وهم أبواه على ما مرَّ وإخوته لا إخوته فقط كما قيل ﴿لَهُ﴾ ليوسف ﴿سُجَّداً﴾ بوجوههم على الأرض، كسجود الصلاة مرَّيين تعظيمه لا عبادته، كان ذلك جائزاً ثمَّ نسخ؛ أو المراد بالسجود الانحناء بلا وصول للأرض، وذلك كالتحية بالقيام وتقبيل اليد.

(فقه) ونهي في شرعنا عن القيام إعظاماً لأحد، أمَّا ليقعد في موضع القائم فيحوز القيام للإمام العدل، أو الوالدين، أو سجدًا بوجوههم في الأرض

سجود عبادة لله. واللام بمعنى إلى، أي سجدوا إلى جهته شكرا كالصلاة للكعبة تعظيما له.

أو الضمير لله، أي سجدوا لله، ويدلُّ لهذا أنه لو كان ليوسف مكان قبل الرفع على العرش لأنه أبلغ في التواضع، إلا أن يقال السجود قبل الرفع لكن أخر لفظا للاهتمام بالرفع، ويعارضه: ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ فيجاب بأن اللام بمعنى إلى، أي ساجدين لله إلى جهتي، أو للتعليل أي ساجدين لأجلي لله ﷻ، ومعنى لأجلي لاجتماعهم بي، وفي ذلك تفكيك الضمائر برّد ضميري «رَفَعَ» و«أَبَوَيْهِ» ليوسف، وهاء «لَهُ» لله ﷻ، وفيه ردُّ الضمير إلى أقرب مذكور وهو يوسف في ضمير «رَفَعَ»، وضمير «أَبَوَيْهِ».

وإنما سجد أبوه له لا هو لأبيه مع عظم حقِّ الوالد وكذا الأم وقدم نبوءته وكبر سنّه لبلوغه في الرغبة في ولده حتى عمي، وكونه هو الطالب له، ويوسف في غفلة عن تلك الرغبة، فيكون كالزجر ليعقوب ﷺ، وقيل: سَجَدَا لِيَتَّبِعَهُمَا أولاده، وأمّا أن يقال لتصدق الرؤيا فلا يتم جوابا لأنه يبقى أن يقال: لِمَ جعل الرؤيا كذلك سجود أب لولد؟ فلا تهم، وأيضا لا تحب مطابقة الرؤيا من كل وجه. وقيل: الواو للإخوة ومن معهم لا للأبوين معهم، وفيه منافاة لقوله: ﴿أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ مع قوله: ﴿هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ﴾.

﴿وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا﴾ أي هذا السجود ﴿تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ﴾ إرجاعها إلى ما هي عبارة عنه، وتطبيقها معه ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي قبل سجودكم هذا، أو حال صغر السن، ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا...﴾ متعلق بـ﴿رُؤْيَايَ﴾ أو بمحذوف حال من ﴿رُؤْيَايَ﴾. وذكر الدماميني قولاً بجواز تعليق الظرف بمعرفة محذوفة نعت لمعرفة، أي رؤياي الكائنة من قبل.



﴿قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ صادقة ولو لم تصدق لكانت باطلا ضد الحق، وذكر حقا لأنه مصدر، وهو بمعنى اسم الفاعل، أو يقدَّر مضاف: ذات حق، أو وصف لذكر، أي أمرا حقا، واختير «حَقًّا» لأنها مقال والمقال يصدق ويكذب.

﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي﴾ أي إليَّ ﴿وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ (سورة القصص: ٧٧) أو ضمن معنى لطف، ﴿وَيَا لَوِ الدِّينَ إِحْسَانًا﴾ (سورة الإسراء: ٢٣) أي اللطف بهما. وذكر بعض أن الإحسان يتعدى بالياء بلا تأويل، وهي للإلصاق ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ (سورة الشورى: ١٧) أو بمعنى وقد أحسن في، أي جعل الخير في، وقدَّر بعض أحسن صنعه بي ﴿إِذَا أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ﴾ لم يقل: أخرجني من الحب، لأنَّ الأصعب الإلقاء في البئر، ومقابلته الإدخال في السجن، وليس الكلام في الإلقاء والإدخال بل في الحب، ولا شك أن الحب في السجن أشدَّ من الحب في البئر، لطول مدته ومعاشرة السفهاء فيه والمشركون، بخلاف مدة الحب في البئر فإنها قصيرة ومعاشره فيها جبريل وغيره من الملائكة، وأيضا الإخراج من السجن سبب للملك المتوصل هو به إلى الدعاء إلى الدين، وإنقاذ النفوس من الهلاك بالجوع، وأيضا هو إزالة للتهمة في شأن امرأة العزيز، وآل به إلى إظهار حرَّيته، ولو قال: أخرجني من الحب، لخلوا بذكر الحب مع أنه قد قال: ﴿لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ...﴾.

﴿وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ﴾ البادية وهم قرويون لكن كانوا في مواشيهم في البادية، وجاء بهم منها، وقيل: كان يعقوب من أهل البدو، فإن صحَّ فإنما تحوَّل إليها من القرية بعد التبليغ، إذ لم يبعث نبيء من البدو، وله مسجد تحت جبل باديته، [قلت:] وجاز لغير هذه الأمة البداوة بعد الحضارة.

﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ﴾ أفسد ﴿الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي﴾ لم يزل يستر عليهم إذ عبَّر بعبرة لا تفصح أنهم الظالمون، بل بعبرة تقبل أن يكون ظالما أو هم

ظالمين ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ﴾ مدبرٌ لِمَا يَشَاءُ من أحوال خلقه، من حيث لا يعلمون، ولا يعجز الله شيء، وهو خالق الأسباب ومسهل الصعاب ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ﴾ بخلقه وأحوالهم ومصالحهم ﴿الْحَكِيمُ﴾ الفاعل للشيء في وقته ومكانه وكمه وكيفه.

(قصص) ومن حكمته تفريقه بين يوسف ويعقوب أربعين عاماً، أو سبعين، أو ثمانين، أو ثمانية عشر، أو اثنين وعشرين، أو ستاً وثلاثين، أو خمساً وثلاثين، وأقام معه قبل الفرقة سبعة عشر، وأقام عنده أبوه بعد الاجتماع أربعة وعشرين، أو سبعة عشر، ويقال: عمره حين أُلقي في الحب سبع عشرة سنة، وأقام في العبودية والسجن والملك ثمانين سنة، وأقام مع أبيه وإخوته وأقاربه بعد الاجتماع ثلاثاً وعشرين، وتوفي وهو ابن مائة وعشرين. ويروى أنه طاف بيعقوب على خزائنه فرأى خزانة القراطيس، فقال: ما أعقك؟ عندك هذه القراطيس ولم تكتب إليّ على ثمان مراحل! قال: منعني جبريل، قال: هلاً سألته له؟ فقال: أنت أبسط إليه مني، فسأله يعقوب فقال: لقولك: ﴿وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّيبُ﴾ ذكرت الذئب دون الله.

(قصص) ولَمَّا احتضر يعقوب أوصى يوسف أن يدفنه عند أبيه إسحاق في الأرض المقدسة، فمضى به في تابوت من ساج، فوافق وصوله موت عيص أخي يعقوب، فدفنا في قبر واحد، كما ولدا في وقت واحد من بطن واحد، وعمرهما مائة وسبعة وأربعون، ورجع إلى مصر، وعاش بعد ثلاثاً وعشرين.

﴿رَبِّ قَدْ آتَيْنَاكَ مِنَ الْمُلْكِ وَعَمَّئِنَّا بِقَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيُّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿١٥﴾﴾

دعاء جامع يتضمّن تحدّث يوسف بنعم الله عليه

وطلبه من ربه حسن الخاتمة

وقد تمّ له الأمر المرّ والحلو، واستشعر أنّه لا بدّ من الموت، فسأل الله الرحمن الموت على الإسلام واللحوق بأهل النعيم الدائم كما قال تعالى: ﴿رَبِّ ياربَّ﴾ ﴿قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ﴾ بعض الملك وهو ملك مصر، أو قد آتيتني من الملك ملكا عظيما، والمقصود بالذات ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ ولكن قدّم الثناء على الله والشكر على النعم السابقة توسّلا بها إلى اللاحقة.

﴿وَعَلَّمَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ بعض تأويل الأحاديث، أو فنّا عظيما منه تأويل الأحاديث، تفسير الرؤيا أو الكتب ﴿فَاطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ صفة لـ «رَبِّ»، أو نداء آخر: يا فاطر السماوات والأرض ﴿أَنْتَ وَلِيِّي﴾ متولّي أموري وناصري ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ تعاملني فيهما بالنعم وإزالة النقم ﴿تَوَفَّنِي﴾ أمتني ﴿مُسْلِمًا﴾ إذا جاء أجلي، فهذا طلب لأن يكون موته على الإسلام لا طلب للموت.

(قصاص) قال الحسن: عاش بعد هذا الدعاء سنين كثيرة. أو توفني الآن، روي أنّه لم يتمّ الأسبوع، قال قتادة: لم يسأل نبيّ الموت إلّا يوسف، وفي رواية عنه: لم يتمنّ نبيّ قبله الموت، وكثير من المفسرين على هذا القول من طلب الموت في الحين، [قلت:] لكن تمنّيه الموت بعد تخيير الله له لقول عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ: «لم يقبض نبيّ حتّى يرى مقعده من الجنة ثمّ يخير»<sup>(١)</sup> قاله

١- رواه البخاري في كتاب المغازي (٧٨) باب مرض النبي ﷺ ووفاته، رقم ٤١٧٣. من حديث عائشة رضي الله عنها.

ابن مالك في شرح المشرق عند قوله ﷺ : «إِنَّ اللَّهَ خَيْرُ عِبْدِهِ بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَأَخْتَارَ مَا عِنْدَهُ»<sup>(١)</sup> والحديث في البخاري ومسلم. وعنه ﷺ : «لَا يَتَمَنَّ» أحدكم الموت لضرٍّ نزل به» قيل: وهو نهى تنزيهه، وفي الحديث: «لَكِنْ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَجِنِّي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي»<sup>(٢)</sup>. وَطَلَّبَ الْوَفَاةَ عَلَى الْإِسْلَامِ مَعَ عِلْمِهِ أَنَّ كُلَّ نَبِيٍّ لَا يَمُوتُ إِلَّا كَذَلِكَ ذَهُولًا، أَوْ إِظْهَارًا لِلْعِبُودِيَّةِ، وَرَغْبَةً وَتَعْلِيمًا لِلغَيْرِ، وَانْفَسَاحًا لِلْقَلْبِ وَانْشِرَاحًا وَاطْمَئِنَّانًا.

﴿وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ إبراهيم وإسحاق ويعقوب وإسماعيل في درجاتهم، لا في درجة الصلاح فإنه فوقها، وهي أوَّل درجات المؤمنين، فتوفاه الله مسلماً وألحقه بهم، وتخاصم أهل مصر في مدفنه حتى همَّوا بالقتال فاتَّفَقُوا أَنْ يَدْفَنَ فِي أَعْلَى النَّيْلِ مِنْ جِهَةِ الصَّعِيدِ، حَتَّى تَجْرِيَ عَلَيْهِمْ بَرَكَتُهُ كُلُّهُمْ، وَجَعَلُوهُ فِي صَنْدُوقٍ مِنْ رِخَامٍ أَجُودَ رِخَامٍ لَا مِنْ حَجَرِ الزُّنْدِ، وَحَمَلَهُ مُوسَى إِلَى الشَّامِ حِينَ خَرَجَ مِنْ مِصْرَ، وَعَمَرَهُ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ سَنَةً.

(قصة) وولد له من راعيل إفرام، وميشا جدُّ يوشع، ورحمة امرأة أيُّوب، ويروى أنه جعل في تابوت من رخام ودفن في أيمن النيل، وهي الغَربِيَّة، فأخصب وأجذب الأيسر، ثم دُفِنَ فِي الْإَيْسَرِ وَهِيَ الشَّرْقِيَّةُ فَأَخْصَبَ وَأَجْدَبَ الْأَيْمَنَ، فَدَفَنُوهُ فِي وَسْطِهِ بِالسَّلْسَةِ فَأَخْصَبَ الْجَانِبَانِ، وَلَمَّا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى مُوسَى ﷺ بِالْخُرُوجِ مِنْ مِصْرَ إِلَى الْأَرْضِ الْمَقْدُوسَةِ، أَوْحَى إِلَيْهِ أَنْ أَحْمِلَ مَعَكَ يَوْسُفَ، وَلَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ بِقَبْرِهِ عِنْدَ أَحَدٍ إِلَّا عِنْدَ عَجُوزٍ، فَشَرَطَتْ أَنْ تَكُونَ لِمُوسَى زَوْجًا فِي الْجَنَّةِ فَتَوَقَّفَ مُوسَى،

١- رواه البخاري في كتاب الصلاة (٨٠) باب الخوخة والممر في المسجد، رقم ٤٥٤. ورواه مسلم

في كتاب فضل الصحابة، باب فضائل أبي بكر، رقم ٤٣٩٠. من حديث أبي سعيد الخدري.

٢- أورده الهيثمي في الموارد، ص ٢٤٢٦. وابن عدي في الكامل، ج ١، ص ٣٩٣.

فأوحى الله ﷻ إليك إليه أن قل: نعم، فأخبرته أنه في موضع كذا من النيل في وسطه.

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسَ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٠٥﴾ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴿١٠٦﴾ أَقَامُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَتَوْنَهُمُ السَّاعَةَ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٠٧﴾ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ ابْتَعَنِيَ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٨﴾

### إثبات نبوة محمد ﷺ وإعراض المشركين عن كل آية

﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من أخبار يوسف وإخوته وأبيهم، والخطاب للنبي ﷺ لقوله: ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ فهو دليل نبوتك، لأنك أخبرت به على أحسن وجه وترتيب، بدون أن تسمعه من أحد، وبدون أن تقرأه في كتاب، لأنك لم تجالس أصحاب الكتب وأصحاب الأخبار، ولا تعرف الكتابة ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ لدى إخوة يوسف غير بنيامين لقوله: ﴿إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ﴾ دبروه، وهو إلقاءه في البئر، وبنيامين صغير لم يدخل مكرهم ﴿وَهُمْ يَمْكُرُونَ﴾ به يحتالون عليه، بترغيبهم له في الخروج للعب وعلى أبيه بعهدهم له أن يحافظوا عليه، وأن يناصحوه، وأن لا يصدر منهم إلا ما يسرهما، فقال الله ﷻ: لم تحضرهم فتعرف قصتهم، وإنما عرفتها بالوحي من الله، وهذا كقوله تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ

وَلَا قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا ﴿٤٩﴾ (سورة هود: ٤٩) وذلك ردّ على أهل مكة إذ كفروا به، وقد سألوهم واليهود عن قصة يوسف، فأخبرهم بلا سماع ولا نظر كتاب.

﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ ناس مكة، وليس المراد الناس كلهم ولو كان الواقع كذلك لقوله: ﴿وَلَوْ حَرَصْتَ﴾ إذ لا حرص له على من فات، والمراد الحرص على إيمان أهل مكة لينفصح الإيمان إلى غيرها، إلا أن يراد بالحرص مطلق الرغبة فتصدق بالناس كلهم ﴿بِمُؤْمِنِينَ﴾ مع أنك أخبرتهم بها، على وفق التوراة، ووعدوا لك بالإيمان إن أخبرتهم فلم يوفوا.

﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ﴾ أي أهل مكة ﴿عَلَيْهِ﴾ أي على الإخبار بقصة يوسف أو على القرآن أي تبليغه، وبيان أحكامه وتلاوته، أو على نفسه مبالغة ﴿مِنْ أَجْرٍ﴾ أجرة بمال أو بدن أو جاه أو شيء ما ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ﴾ وعظ ﴿لِّلْعَالَمِينَ﴾ كلهم، فكيف يأخذ الأجرة من بعض لا يختص به، وأخذ الأجرة من العام لا يتصور، ولا أخص به غنيا ولا ذا جاه ولا طلبه أحد لمصلحة فأخذها عنه لأجلها.

﴿وَكَايْنٍ﴾ كم من ﴿مِنْ - آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ كم دليل على وَحْدَانِيَّةِ اللَّهِ تعالى في السماوات ؟

(فلنك) من نجوم منازل وغير منازل للقمرين ثوابت، ونجوم ذوات أذناب وغيرها، وتغيّر أحوالها، والقطب الشمالي، ودوران النجوم عليه، والقطب الجنوبي، ودوران مارد سهيل عليه معه، والجرّة وفيها نجوم كبار تدور معها في وسط السماء، ومطلعها ومغربها، وإذا استقبلت أنت جهة تقوست إليها، وبنات النعش الصغرى والكبرى، وإضاءة ما قابل الشمس من القمر، وخلو ما لم يقابلها منه، وغير ذلك.

وما في الأرض من جبال وأشجار وبحور، وآثار الأمم السابقة وغير ذلك... يمرُّون على تلك الآيات بعيونهم يشاهدونها مشاهدة تشبه المرور بالأقدام على الأرض، لا يتفكِّرون فيها.

(قصص) ومن ذلك أن بدويا نام في بعض صحاري مغربنا هذا فجاءت حية كعروض الخيمة، فأحسَّ بشيء يلمُّه من تحته في وسطه، فإذا هو حية التوت عليه، وأسرعت به، فافتتح القرآن من الفاتحة وسورة البقرة، وقبل الفراغ منها خرجت عليه أخرى مثلها تقاتلها، فأطلقته فانطلق إلى جبل فرأها رجعت إلى موضعها الأوَّل تضطرب فيه، وانسلخت جلدة وسطه مع أنها لم تمسه إلا من فوق الثوب. ومن ذلك ما رُئي من سفينة أو جبل عال في المشرق من خروج الأسود والنمور والأفيال من غابة شجر في سرعة لتوجُّه حية كالصومعة إليها، لو صادفت الفيل لكان لها لقمة.

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ﴾ أنه الخالق الرازق ﴿إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ بعبادة الأصنام، وهذا حال أهل مكَّة، وكانوا يقولون: «لبيك اللهم لبيك لا شريك لك إلا شريكا تملكه وما ملك» فكان ﷺ إذا وصل أحدهم إلى «لا شريك لك»، يقول: «قط، قط» يعني لا تزد: «إلا شريكا...».

وعن ابن عبَّاس: أراد [الله] المشبَّهة: آمنوا إجمالا وكفروا تفصيلا، وعن الحسن: المراد المراعون، وقيل: المراد الناظرون إلى الأسباب [فقط]، وقيل: المراد مطيع الناس بمعصية الله، وقيل: المنافقون بإضمار الشرك.

وإن أريد بالناس العموم فالإشراك بعبادة الأصنام، وباتخاذ الأجبار أربابا، وقول: إنَّ عزيرا ابن الله، والمسيح ابن الله، أو إنه إله، ومريم إله، وإنَّ الملائكة بنات الله سبحانه عن ذلك، وإنَّ النور خلق الخير، أو تولَّد منه الخير، والظلمة

خلقت الشرَّ أو تولَّد منها، وإنَّ إبليس خلق الشرَّ، وإنَّ المطر استقلَّ به طلوع المنزلة أو غروبها.

(أصول الدين) وما هو في معنى الإشراك كالقول بأنَّ الحيوان خلق فعله كملك وجنيّ وأدمي..و[كالقول في] ﴿اَسْتَوَى﴾ على المعقول، ودعوى أنَّ متشابه القرآن على ظاهره لكن بلا كيف، والنظر إلى الأسباب، وكون صفاته غيره، قال ابن العربي الأندلسي المالكي: «ما بين من يقول صفاته غيره، ومن يقول إنَّ الله فقير إلاَّ تحسين العبارة».

﴿أَفَأَمِنُوا﴾ أتركوا التفكير فأمِنُوا؟ ﴿أَن تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾ عقوبة تعمُّهم في الدنيا، أو صاعقة لا يفلت منها أحد ﴿أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً﴾ فجأة بلا تقدُّم علامة ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بوقت إتيانها فلا يستعدُّون لدفعها، على سبيل الفرض بأنَّ لهم دفعا، ولا للتخلص منها بالتوبة وإصلاح الفساد.

﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾ أي الدعوة إلى توحيد الله ﷻ، يدلُّ هذه الإشارة قوله: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ فإنه حريص على توحيدهم بإجهاد نفسه في الدعاء إليه، ومن قوله: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُونَ﴾ فإنه دعاء للتوحيد، وزجر عن الإشراك إذ عاب عليهم الإشراك، وفسَّر الإشارة بقوله: ﴿ادْعُوا إِلَى اللَّهِ﴾ إلى توحيده، من شأني ذلك الدعاء، أو يقدر: النَّاسَ إِلَيْهِ، والعلم بالله خلاصة الدين، والعمل متفرِّع على العلم بوحدة الله؛ أو أدعو إلى عبادته، وعبادته تستلزم العلم به ﴿عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾ تمييز بين الحقِّ والباطل أو حجة واضحة.

﴿أَنَا وَمَن تَبَعَنِي﴾ في الإيمان، العطف على ضمير «أدْعُوا» أو «عَلَىٰ بَصِيرَةٍ» خبر لـ «أَنَا». ﴿وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.



﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا يُوحِي إِلَيْنَهُمْ مِنَ أَهْلِ الْقُرَى أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ  
فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ  
﴿١٠٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرًا فَنتَجَّ  
مِنْ نَشَاءٍ وَلَا يَرْذُؤْنَ بِأُسْنَاعِنِ الْقَوْمِ الْخَاطِئِينَ ﴿١١٠﴾ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي  
الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ  
شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١١١﴾﴾

### العبرة من القصص القرآني

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا يُوحِي إِلَيْنَهُمْ﴾ رد لقولهم: إِنَّ الرُّسُلَ لَا  
يَكُونُ بَشَرًا بَلْ مَلَائِكَةٌ ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً﴾ (سورة المؤمنون: ٢٤) ﴿مِنْ أَهْلِ  
الْقُرَى﴾ لا من أهل البدو لجهلهم وجفائهم، كما لم يرسل النساء لنقصهن ﴿أَفَلَمْ  
يَسِيرُوا﴾ أي أهل مكة ﴿فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾  
من إهلاكهم لتكذيبهم بالرسول والآيات.

﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ دار المنزلة الآخرة، أو الحياة الآخرة ودارها الجنة، أو لدار  
هي الدار الآخرة ﴿خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ تركوا الشرك والمعاصي، والخير ضد الشر،  
أو أفضل وخرج عن التفضيل، إذ لا فضل، كأنه قيل: حسنة وغيرها قبيح، أو  
أحسن من الدنيا على اعتبار ما في الدنيا من الحسن ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أَنَّ هَذِهِ خَيْرٌ،  
خطاب بعد غيبة.

﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ﴾ أي أيس، فهو لموافقة المجرّد ﴿الرُّسُلُ﴾ تراخى نصر

الرسول حتى استياسوا من النصر في الدنيا، فمن وعد له بالنصر ولا يدري فيها أو في الآخرة، أو آيسوا من إيمان الكفرة ﴿وظنوا﴾ أي أيقن الرسول ﴿أنهم قد كذبوا﴾ بلغ التكذيب غايته بأن لا يعقبه نصر، أو ظنُّ الرسول: توهُمُّهم أن لا ينصروا، لذهولهم عن الوعد بالنصر لشدة الهول عليهم، أو لتوهُمُّهم أن النصر على شرط، لم يقع الشرط فلم يقع النصر ﴿جاءهم نصرنا﴾ لهم على أهمهم المكذبة لهم، بتنجيتهم وإهلاك مكذبيهم كما قال ﴿فَنَجِي مَنْ نَشَاءُ﴾ وهم الرسل وأتباعهم ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا﴾ عذابنا ﴿عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ المكذبين.

﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ﴾ قصص الرسل أو قصص إخوة يوسف ﴿عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ العقول المستعملة فينتفعون بها، أو مطلق العقول فيخسر من لم يستعملها ﴿مَا كَانَ﴾ هذا القرآن ﴿حَدِيثًا يُفْتَرَى﴾ أشار إلى القرآن لحضوره، أو لتقدمه في قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [في أول السورة].

﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقٌ﴾ كان تصديقا كقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ﴾ (سورة الأحزاب: ٤٠) ولا حاجة إلى جعله تعليلا لمخوف هكذا: لكن أنزلناه تصديقا، أو حالا. بمعنى أنزلناه مصدقا ﴿الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ من الإنجيل والزيور والتوراة والصحف ﴿وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يحتاج إليه في الدين، من حلال وحرام والحدود والأحكام، والمواعظ والأمثال، [قلت:] وأمور الدين كلها في القرآن بالذات أو بالواسطة.

﴿وَهَدَى﴾ من الضلال ﴿وَرَحْمَةً﴾ دينية ودنيوية ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ خصصوا بالذكر لأنهم المتأثرون بالقرآن.

(بلاغة) وفي جعله تصديقا وتفصيلا وهدى ورحمة مبالغة، كأنه نفس ذلك، أو يقلر مضاف أي ذا تصديق...، أو يقلر بالوصف أي مصدقا ومفصلا

وهاديا وراحما، والإسناد مجاز، والحقيقة لله.

وإذا كانوا مؤمنين فهداهم تحصيل الحاصل! الجواب: أنهم يزدادون الإيمان والهدى، والمراد: يشارفون الإيمان والهدى، فيحصل ذلك لهم به، أو يؤمنون في قضاء الله ويهتدون، وهكذا في مثل ذلك تقول في القرآن.

ووجه الاعتبار بقصصهم أنَّ القادر على إخراج يوسف من الدُّلِّ والمصائب قادر على إظهار دين محمد ﷺ وعلى آله وصحبه.

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

## تفسير سورة الرعد وآياتها ٤٣

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْقَبْرَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ  
وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ①﴾

### القرآن حق من الله

﴿الْمُرُ﴾ اسم للسورة، أو حروف من أوائل أسماء الله، وقد قيل المعنى: أنا الله أعلم وأرى ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ الإشارة إلى آيات السورة هذه، أو آيات القرآن، أو إلى أخبار الرسل المذكورة في سورة يوسف المشار إليها إجمالاً في آخرها، وحضورها باعتبار تلاوة بعض لبعض في التلاوة، أو في اللوح المحفوظ، أو مع الملك.

والكتاب: القرآن، وهو الكتاب العجيب الكامل، المغني عن الوصف المعروف من بين الكتب، أو السورة أو اللوح المحفوظ، أي آيات هنّ الكتاب، أو هنّ السورة، أو بعض من الكتاب، أو من السورة، و(الـ) للكمال، أو للعهد الحضوري، أو الاستغراق مبالغة، والمراد بالكمال كمال السورة في نفسها لا الفضل على غيرها، لأنّ قوله: ﴿تِلْكَ آيَاتُ﴾ مذكور في أوائل سور متعددة فكل واحدة آية كاملة في ذاتها.

﴿وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ﴾ نعت «آيَاتُ»، والعطف عطف عام على خاص، أو عطف صفة على أخرى لموصوف، أي تلك آيات الكلام الجامع بين كونه كتاباً وكونه منزلاً من ربك، والكتاب بمعنى المكتوب في اللوح المحفوظ، أو في صحف الملائكة، و«الْحَقُّ» خبر لمخنوف، أي هو الحق، أو «الَّذِي» مبتدأ و«الْحَقُّ» خبره، وعلى هذا ف«الَّذِي» القرآن أو مع سائر الوحي إليه ﷺ، والجملّة كالجملة

للحملة قبلها، فإن ما هو منزل من الله حقاً يكون كاملاً لا محالة.

(أصول الفقه) وإذا جعلنا «الذي» مبتدأ حصل الحصر بتعريف الطرفين مع أن القياس أيضاً حق، والإجماع حق والسنة حق، والجواب إنهم دخلن في المنزل ضمناً، السنة لقوله عز وجل: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ...﴾ (سورة الحشر: ٧)، والإجماع لقوله ﷺ: «لا تجتمع أمتي على ضلالة»<sup>(١)</sup> الثابت<sup>(٢)</sup> بقوله: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى...﴾ (سورة النجم: ٣)، والقياس لقوله تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (سورة النساء: ٥٩) أي المجتهدين، وأما الكتب المتقدمة فلا أن القرآن مصدق لها. ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ بأنه من الله لإخلاصهم بالنظر في بلاغته الخارجة عن طوق البشر والخلق.

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ٢﴾ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغِثُ بِالْبَيْتِ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ٣﴾ وَفِي الْأَرْضِ قَطْعٌ مُّتَبَعُورَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرُوعٌ وَخَيْلٌ صِنَوَانٍ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ تُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضِلُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٤﴾

بعض مظاهر قدرة الله في السماوات والأرض

١- رواه الرمزي في كتاب الفتن، باب ما جاء في لزوم الجماعة، رقم ٢٠٣٣، من حديث ابن عمر.

٢- كذا في النسخ المعتمدة، ولعل قوله الثابت نعت للسنة فيكون المعنى السنة الثابتة عنه عليه السلام.

وشرع في ذكر دلائل السماوات في أوائل السورة بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ الخ... وفي ذكر دلائل الأرض بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ...﴾ وذلك قوله تعالى في أواخر السورة قبلها: ﴿وَكَايَيْنَ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (سورة يوسف: ١٠٥) ومعنى رفعها نقلها من الجهة السفلى إذ كانت على الماء، أو خلقها في علو، ودلت الآية على أن لا علاقة للسماوات أيضا، لأن الآية في دلائل قدرة الله، ولو رفعها بلا عمد مع علاقة لم يستعظموا قدرته، ولو كانت بعمدة لاحتاجت تلك العمدة إلى أخرى، فيتسلسل ذلك، وهو محال، ولو كانت بعلاقة لاحتاجت العلاقة إلى أخرى.

وحاصل الآية أنه أمسك السماوات بقدرته حيث هي، ورفعها إمساكها حيث هي بلا علاقة ولا عمدة.

(لغة) و«عَمَدٍ» جمع عماد أو عمود على غير قياس، والقياس أعمدة أو أعمد، أو اسم جمع، وذلك كإهاب وأهب، وأديم وأدم، وأفيق وأفق، قيل: ولا خامس لها، وذلك كله رباعي ثالثه مَدَّة، جمع على فعل، ويدلُّ على أنه غير مفرد التأنيث في قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ﴾ (سورة الهمزة: ٩) وقيل هو مفرد مؤنث. والمنفي العمدة والرؤية معا، وحاصله أن لا عمد فضلا عن أن ترى، وقال مجاهد وعكرمة: نفيت الصفة فقط فالعمد ثابتة لا ترى، وهي جبل قاف محيط بالدنيا، بعد المحيط من زمرد أخضر عليه أطراف السماء، وهو كلام غير كاف إذ تبقى السماوات أو يدعى أن أطرافهنَّ كلهنَّ على جبل قاف وهو غير صحيح.

والصواب أن العمدة على فرض ثبوتها هي القدرة، والقدرة لا ترى وإنما يرى

أثرها، فالعمد هي قدرة الله عَزَّ وَجَلَّ، وهي واحدة ذَاتِيَّة<sup>(١)</sup>، وأما جمعها فتمثيل أو باعتبار تعدد متعلقاتها. والجملة نعت لـ «عَمَدٍ» و«هَآ» لها، ويجوز كونها للسموات فالجملة مستأنفة أو حال من «السَّمَاوَاتِ»، ورؤيتنا السماوات برؤية نجومهن، وما تقدّم أظهر.

﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ ملك الأمور كلّها والأجسام كلّها، أو حفظها ودبرها، أو خلق الجسم العظيم المسمّى عرشا. و«ثُمَّ» للترتيب الذكري، أو لمجرد العطف.

(أصول الدين) وكلّ موجود سوى الله متناهٍ، لأنّه لو وجد جسم لا يتناهى لزم أنّه قديم غير مخلوق، واعتقاد هذا إشراك، والعرش والسماوات دليل على وجود الصانع ووحدته وكمال قدرته، وعموم علمه، فإنّ إمساكهنّ في محالها دليل على أنّ لها فاعلا يختار ما شاء، من الجائز اختار موضعهنّ ولسائر الأجسام أيضا محالها، فليس بجسم ولا عرض لعجزهما.

وعلى ذلك الأسلوب تسخير الشمس والقمر في قوله: ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ ذلّلهما لِمَا أراد منهما من حركة سريعة واستدارة في منازل، لو شاء لزيد في سرعتهما أو نقص أو سكنتا أو دارتا على غير دورانهما، فاختار ما هما عليه على غيره، وجعل حركتهما نافعة في حصول الفصول الأربعة وما يترتب عليها من حر وبرد ونبات وثمار.

﴿كُلٌّ﴾ منهما ﴿يَجْرِي﴾ في فلكه ﴿لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وهو يوم القيامة، أو هو دور الحول للشمس، والشهر للقمر، لا يختلف ذلك، واختاره بعض، وبعضهم

١- ومن القدرة قوّة الجاذبيّة التي أودعها الله في الأفلاك ومفعولها.

الأوّل، كما اختلف في قوله: ﴿وَالشَّمْسُ تَحْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ (سورة يس: ٣٧) [قلت:] وعندي أنّ المراد في الآيتين الثاني، ألا ترى إلى قوله: ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (سورة يس: ٣٧) مع قوله: ﴿وَالْقَمَرُ قَدَرْنَاهُ﴾ (سورة يس: ٣٨) واستدلّ للأوّل بقوله عزّ وجلّ: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ (سورة التكويم: ٢١) ويناسب الثاني أنّ التسخير لمنافع العباد، وهي بالفصول لا بيوم القيامة. واللام على كلّ حال بمعنى إلى.

﴿يَدْبُرُ الْأُمُورَ﴾ يقضي أمر ملكه بإحياء وإبقاء وإماتة وإفناء ورزق، وإنزال الوحي والكتب والتكليف، والإغناء بعد الفقر والعكس، وكون الأحمق [أحياناً] في أهنأ عيش والعاقل الذكيّ في عسر وضيق كما قيل:

كم عاقل عاقل أعيت مذاهبه      وجاهل جاهل تلقاه مرزوقاً  
هذا الذي ترك الأوهام حائرة      وصيرّ العالم النحرير زنديقاً<sup>(١)</sup>

أي شاكاً في وجود الصانع تعالى وأخطأ، بل ذلك دليل على وجوده تعالى كما قيل:

كم عاقل عاقل قد كان ذا عسر      وجاهل جاهل قد كان ذا يسر  
تخيّر الناس في هذا فقلت لهم      هذا الذي أوجب الإيمان بالقدر  
وكما قيل:

كم من أديب فهم قلبه      مستكمل العقل مقلّ عديم  
ومن جهول مكثّر ماله      ذلك تقدير العزيز العليم

١- نسبه الدمنهوري شارح الأحضرية في علم البلاغة لابن الراوندي. راجع حاشية المناوي عليه فقيه تعليق مفيد في الشأن، ص ٨٠.



﴿يَفْصِلُ الْآيَاتِ﴾ يُبَيِّنُ دلائل قدرته أو ينوعها، أو الآيات المتلوّة، أو يحدث الدلائل شيئا بعد شيء ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ أيها الناس عموما، أو يا أهل مكة. الترجي هنا بمعنى الاختبار، أو لعلّ للتعليل ﴿بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ﴾ توقنون بلاقائه بالبعث، وكأنّه يفصل آياته في كتابه أو كنه المنزلة لعلكم توقنون بالجزاء، وأنّ هذا المدبر المفصل لا بدّ لكم من الرجوع إليه، فإنّه لا يخلقكم عبثا، وبأنّ القادر على خلق السماوات والشمس والقمر وسائر الحوادث قادر أن يبعثكم.

﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ﴾ بسطها لمصلحة العباد قال ﷻ: «أَوَّلُ بقعة وضعت من الأرض موضع البيت، ثمّ مدّت منها الأرض، وأوّل جبل وضعه الله تعالى على وجه الأرض أبو قبيس ثمّ مدّت منه الجبال» وليس المدّ مشعرا بالطول العظيم كما قيل، وإنّما الطول والقصر من خارج.

والآية دليل على أنّ الأرض بسيطة، وكذا قوله: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ (سورة النازعات: ٣٠) ومثله، ولا داعي إلى زعم أنّها كرة، وأنّ ما يظهر من بسطها إنّما هو لعظمها حتّى إنّ كلّ قطعة منها تشاهد سطحا، ودلائل الفلاسفة في ذلك كلّها مدخولة<sup>(١)</sup>، ثمّ أنّ ظاهر قوله: ﴿مَدَّ الْأَرْضَ﴾ أنّ الأرض موجودة بلا مدّ، ثمّ أوقع عليها المدّ، ولا مانع من ذلك. وعلى أنّها خلقت بسيطة من أوّل الأمر، فالعنى أنّ البسط الذي فيها من أوّل وجودها فعلٌ لله عزّ وجلّ، أو خلقها بسيطة كـ«ضيق فم البثر».

﴿وَجَعَلَ﴾ خلق أو وضع ﴿فِيهَا رَوَاسِيَ﴾ أي جبالا ثوابت تمنعها من الحركة، والمفرد راس كقاض، وجمع على فواعل مع أنّه مذكّر لأنّه غير عاقل، قال

١- لا تنس أنّ الأمر الآن لم يعد محلّ جدال أو احتمال كما كان في القديم. والأدلة على أنّها بسيطة إنّما ساقها الله تعالى على حسب ما يبدو للناس.

الجاربردي<sup>(١)</sup>: يجمع فاعل مذكر غير عاقل على فواعل قياسا مطردا، ومن خصّه بالموث قال: جمع راسية، أي جبال راسية جمعت على رواس، أو جمع راسية مفردا بناء المبالغة في الرسوخ.

﴿وَأَنْهَارًا﴾ ينزل ماؤها من السماء كما ترى نقص ماء العيون بقلة المطر وكثرته بكثرته، ويكفي في ذكرها مع الجبال أن فاعلهما واحد وهو الله ﷻ، والجامع خيالي كقوله تعالى: ﴿وَالْيَ الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ (سورة الغاشية: ١٩) وأيضا الجامع التضاد، فإن العيون تسيل بالماء والجبال ثوابت، ولا حاجة إلى ما ذهب إليه بعض الحكماء من أن الجبال لتركبها من أحجار صلبة إذا تصاعدت إليها الأبخرة احتبست فيها فتكاملت فتقلب مياهها إلى خارج عنها، وربما خرقتها فخرجت منها، مع أنه كلام فاسد.

سيحان وجيحان والفرات والنيل من الجنة كما رواه مسلم عن أبي هريرة مرفوعا<sup>(٢)</sup>، والأولان في أرض الأرمن، جيحان نهر المصيصة، وسيحان نهر أدنه، وسيحون نهر الهند وهو أربعمائة فرسخ ينصب في بحر الحبشة، وجيحون نهر بلخ يجري إلى خوارزم، ويتفرق في أماكن وباقيه إلى البحر الذي عليه الجرجانية، وذكر بعض أن الأنهار مائة وستة وتسعون.

﴿وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ «مِنْ كُلِّ» متعلق بمحذوف حال من «زَوْجَيْنِ»، أو بـ«جَعَلَ» أي وجعل فيها زوجين اثنين من كل الثمرات،

١- الجاربردي (توفي عام ٧٤٦هـ/١٣٤٦م) أحمد بن الحسين بن يوسف فخر الدين: فقيه شافعي، اشتهر وتوفي في تبريز، له شرح منهاج البيضاوي في أصول الفقه، وشرح شافية ابن الحاجب، وحاشية على الكشف... بحر الدين الزركلي: الأعلام، ج ١، ص ١١١.

٢- روى مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب ما في الدنيا من أنهار الجنة، رقم ٥٠٧٣.

عن أبي هريرة رضي الله عنه، قوله ﷺ: «سيحان وجيحان والفرات والنيل كل من أنهار الجنة».

والزوجين: النوعين، أو عطف على «رَوَّاسِيَّ» أو «أَنْهَارًا»، كأنه قيل: وجعل أنواعا من الثمرات، فيكون قوله: ﴿جَعَلَ فِيهَا﴾ مستأنفا بعده.

(لغة) الزوج الفرد المقابل للآخر، كذكر وأنثى، والنعلين، وفي الآية الحلو والحامض، والأسود والأبيض، والأصفر مع أحدهما، والأحمر مع أحدهما، ونحو ذلك، والحرُّ والبارد، واختلاف الروائح، والصغير والكبير، أو جعل فيها زوجين من أنواع الثمرات حين مدَّها، ثمَّ تشعَّبَتْ وتكاثرت وتنوعت، والقول بأنَّ الثمرات في أصلها صنف ثمَّ تشعَّبَتْ فصارت أصنافا كثيرة بعيد<sup>(١)</sup>. والوصف بالاثنتين للتنبيه على أنَّ القصد إلى الأفراد لا إلى الماهية، والمراد أقلُّ ما يكون، وإلاَّ فلا انحصار في الاثنتين كأبيض حلو بارد كبير، وأسود مرَّ حارَّ صغير.

﴿يَغْشِي النَّهَارَ﴾ يجعل الله الليل غاشيا النهار، يستره بظلمته، والنهار أيضا غاش ليل، يستره بنوره، وإنما لم نحمل الآية عليه لأنَّ الأنسب بالليل أن يكون هو الغاشي، ولأنَّه إذا لم يكن دليل على أنَّ المقام مقام التأخير أبقى على حاله، ولا دليل هنا على أنَّ «الليل» مفعول ثان، و«النَّهَارَ» مفعول أوَّل فاعل في المعنى، فضلا عن أن يقال: المعنى يجعل الله النهار غاشيا الليل.

(بلاغة) أو شبه إحصاره على النهار بإلباس اللباس لأحد، فالاستعارة تبعية، أو شبه النهار برجل ورمز إليه بإلباس اللباس فتكون الاستعارة مكنية. وهذه الآية تكونت بالسماء وَلَكِنَّ الأثر يظهر في الأرض بزوال الضوء وحلول الظلمة، فجعلت في آيات الأرض، والمشهور أنَّ النهار زمان ظهور الشمس وانتشار الضوء،

١- ولا يعد ذلك إذا لاحظنا ما يقع بالتلقيم وانتقاء البنور، إلاَّ إذا كانوا يعنون أنَّ الأصناف كلُّها كانت صنفا واحدا.

وقيل: الضوء والليل زمان غيوبها، وقيل: نفس الظلمة، والغشي هنا التعرض، كقوله: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَّجٌ﴾ (سورة لقمان: ٣٢).

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ في المخلوقات فيستدلون بالآثر على المؤثر. والفكر: تصرف القلب في الأشياء المعقولة، أو ترتيب أمور معلومة ليتوصل بها إلى إدراك المجهول، ويقال: الفكر قوةٌ توصل إلى إدراك المجهول، والتفكير استعمالها بحسب نظر العقل، ولا يكون ذلك إلا فيما له صورة، وجاء الحديث «تفكروا في المخلوق ولا تفكروا في الخالق»<sup>(١)</sup>، والله لا يوصف بصورة، والجاهل يتفكر فيه من حيث أنه شيء متصف بصفات، فيتوهم أنه يوصف بها تعالى الله عنها.

﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ﴾ جمع قطعة بكسر فإسكان بمعنى بقعة ﴿مُتَجَاوِرَاتٌ﴾ تخالفت مع تجاورها بعض كريمة التربة كثيرة النبات حسنة وافرة النفع، وبعضها سبخة قليلة النبات والنفع، أو عديمتها، وبعض رخوة وبعض صلبة، وبعض يصلح للزرع كالرخوة دون الشجر وبعض بالعكس كالصلبة، بعض قليل المطر كمضاب وبعض كثيرة، وذلك فعل للفاعل الذي يختار بعض الجائزات عن بعض، <sup>وَاللَّهُ</sup> وَلَا لتساوت، لأنها كلها أرض بسيطة متحدة المادة، فلا تتفاوت بالذات بل باختيار القادر [بما أودعه فيها من العناصر].

﴿وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ﴾ أشجار الزبيب، خصّها بالذكر دون سائر الأشجار كالتين، لأن ثمارها أشهى للعرب من غيرها، وسهولة أكلها وحصول الخل منها أكثر، وأسهل من غيرها ﴿وَزُرْعٍ﴾ لم يقل: زروع لأنه في الأصل مصدر يصلح

١- رواه الربيع في مسنده، ج ٣، ص ٣٠٩، رقم ٨٢٣ و ٨٤٦. وأورده الهندي في الكتر، ج ٣، رقم ٥٧٠٥ و ٥٧٠٦ مع زيادة. من حديث ابن عباس.

للكثير كما يصلح للقليل ﴿وَنَخِيلٍ صِنَوَانٍ﴾ ثلاث فصاعدا مفترقات أصلهنَّ واحد، كلُّ واحدة صنو، وأصل الصنو المثل ﴿وَوَيْفَرٍ صِنَوَانٍ﴾ ثلاث فصاعدا، كلُّ واحدة بأصل على حدة، فيبقى نخلتان أصلهما واحد لم يذكرهما الله ﷻ، لأنهما تعلمان بالقياس والمشاهدة.

أو نقول: الجمعان أطلقا على اثنين فصاعدا، أو نقول: ﴿صِنَوَانٍ﴾ يشمل الاثنتين على حدة والثلاث فصاعدا على حدة، مثلا اثنتان بأصل واحد وثلاث بأصل واحد، فذلك خمسة كلهنَّ صنوان، كما شمل الثلاث فصاعدا على حدة باعتبار دون اعتبار الاثنتين.

(صرف) وذلك مِمَّا اتَّحَدَ مثناه وجمعه في حال الرفع، ولا فرق في اللفظ إلا بالتنوين وضمَّ النون وفتحها في الجمع، وإثباتها مع الإضافة فيه، ويقال أيضا رُنْدٌ ورُنْدَانٌ بمعنى مثل، وحِشٌّ وحِشَّانٌ للبستان، وشَفْذٌ وشَفْذَانٌ [لولد الحرباء] ذكرهما سيبويه ولا خامس لهنَّ<sup>(١)</sup>.

﴿تُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ﴾ من عين أو مطر أو بثر أو بعروقها، ولا تخرج الشاربة بعروقها عن ذلك، أو يجمع ذلك أو بعضه فيهنَّ، وعلى الاجتماع تكون المياه المجتمع كشيء واحد كما مرَّ مثله في سورة البقرة ﴿وَنُفُضِّلُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ﴾ نُفُضِّلُ بعض النخلات المسقية بماء واحد في مأكولها، وهو الثمار، وذلك التفضيل جعل طعم بعض أفضل من طعم بعض، وبعض أفضل رائحة من بعض، وشكل بعض أحسن من شكل آخر، وبعض أكبر من بعض، وكذلك في الحبوب والتمر والبقول، وخصَّ المأكول بالذكر لأنه أشدُّها نفعا وإلا فكذلك يفرق بالحموضة والمرارة والعفونة، والماء واحد.

وفي تفضيل بعض على بعض مع اتحاد الماء دليل على قدرة خالقها، واختياره ما أراد من الجائزات، ومن ذلك أنَّ البشر من آدم كالأرض للثمار بالماء، وتذكرتهم واحدة<sup>(١)</sup>، حسنت نفوس بعض وخبثت نفوس بعض، قال الحسن: «والله ما جالس أحد القرآن إلا قام عنه زيادة أو نقصان» قال الله ﷻ: ﴿وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ (سورة الإسراء: ٨٢).

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر كله من الاختلافات، أو من تخالف الأرضين وتخالف ثمارها المسقية بماء واحد، وهذا أولى لأنما قبله قد ذكر له قوله: ﴿لَقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾، ﴿آيَاتٍ﴾ كثيرة عظيمة، فالتنكير لذلك، و﴿في﴾ للتجريد، بمعنى أنهم في عظمهم بحيث يتولد منهم آيات أخرى، أو يشار إلى الأحوال الكلية، والآيات أفرادها الحادثة شيئاً فشيئاً في الأزمنة والأمكنة فلا تجريد، ولكن لا وجود للكلِّي إلا في ضمن الجزئي، فلا يكون مشاراً إليه من حيث هو هو.

﴿لَقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ يستعملون قوَّة عقولهم فينتفعون، ولا مفعول له لأنه ليس المراد يعقلون كذا، بل استعمال قوَّة عقولهم، وقال هنا: ﴿يَعْقِلُونَ﴾ و﴿قبلها﴾ هنالك: ﴿يَتَفَكَّرُونَ﴾ للتفنن، أو لأن الاستدلال باختلاف النهار أسهل، والتفكير سبب للتعقل والسبب مقدَّم على المسبَّب.

[قلت:] ومن ذلك أنه تنبت من أسفل الحبة عروق لأسفل، ومن أعلاها أوراق وأغصان، وبعضها خشب وبعضها نور، وبعضها ثمر، فما هذا الاختلاف مع اتحاد طبيعة الحبة والأرض والحر والبرد إلا بفاعل مختار، وانظر الجوزة أعلاها قشر تحته قشرة خشنة تحتها قشرة تحيط باللب تحت ذي

١- كذا في النسخ وفي الطبعة العمانية، ولم يظهر لنا الوجه المقصود تأمل.

قشرة في غاية الرقة حال رطب الجوز، وإلى العنبة جلدها وعجمها باردان يابسان، ولحمها وماؤها حاران رطبان قيل:

والأرض فيها عسير لمعتبر	تخبر عن صنع ملك مقتدر
تسقى بماء واحد أشجارها	وبقعة واحدة قرارها
والشمس والهواء لم يختلفا	وأكلها مختلف ما اختلفا
لو أن ذا من عمل الطبائع	أو أنه صنعة غير الصانع
لم يختلف وكان شيئا واحدا	هل يشبه الأولاد إلا الوالد؟
الشمس والهواء يا معاندا	والماء والتراب شيء واحد!
فما الذي أوجب ذا التفاضلا	إلا حكيم؟ لم يرده باطلا

[سبحانك ما أعظم سلطانك وما أعز شأنك].

﴿وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَذَاكُمُ الرَّبُّ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا يُرِيدُونَ وَأُولَئِكَ الْأَعْلَىٰ فِي أَغْنَقِيهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرٍ لِلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ٦ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ٧﴾

إنكار المشركين البعث واستعجالهم العذاب

﴿وَإِنْ تَعْجَبْ﴾ من كفرهم وإنكار البعث مع وضوح الحجة، والعجب حالة انفعالية تعرض للنفس عند إدراك ما لا يعرف سببه، أو تغير النفس برؤية خلاف المعتاد، أو الاستعظام، وذلك كله محال في حق الله ﷻ، إلا إن أريد مطلق العظمة ﴿تَعْجَبْ﴾ عندك ﴿قَوْلُهُمْ﴾ أي وقع تعجبك في محله، أو إن تعدّه عظيما فهو عظيم عندي وعندك، والمتعجب منه واحد وهو قوله: ﴿أَذَاكُمُ الرَّبُّ إِنَّا لَفِي خَلْقٍ

جَدِيدٌ» والذي تعَجَّبَ ﷻ منه وعظَّمه الله هو نفى كونهم في خلق جديد بالبعث.

(بلاغة) ومقتضى الظاهر: «وإن تعجب من حالهم فهو عجيب»، ولكن أظهره تأكيداً في إظهار قبحه، والنعي عليهم بأنَّ القادر على الخلق الأوَّل قادر على الجديد، أو المعنى: إن تحقَّق عجبك فقد أصبت، وهذه الإصابة مرادة بقوله: ﴿فَعَجَبٌ...﴾ فأقيمت العلة وهي «قَوْلُهُمْ» مقام المعلول وهو قوله: فقد أصبت.

أو المعنى: إن تحقَّق عجبك فتعجبُّك كامل واقع موقعه، والتعجبُّ أو تحقُّقه لا بدَّ واقع من قولهم، فكذلك هو معظم فذلك تأكيد، أو المعنى: إن يكن منك تعجب فليكن من قولهم: ﴿أ.ذَا كُنَّا...﴾، أو إن تعجب يا من ينظر في هذه الآيات فازدد تعجباً مِمَّن ينكر الإنشاء الجديد.

(نحو) و«عَجَبٌ» خبر و«قَوْلُهُمْ» مبتدأ، وقدم للحصر وطريق الاهتمام، فيتصور من ذلك معنى آخر هو إن تعجب من حالهم فما هو الأعجب، وقوله: ﴿أ.ذَا كُنَّا...﴾ مفعول به للقول على معنى المصدر، أو بدل مطابق على معنى مفعول. والاستفهام للإنكار والتعجب من الإمكان والوقوع، و«إِذَا» متعلِّق بمحذوف، أي أنْبَعَثُ إِذَا كُنَّا...؟ أو إِذَا كُنَّا... نبعث؟ لا بـ«كُنَّا» لأنَّ المضاف إليه لا يعمل فيما قبل المضاف، إلَّا على قول من يدَّعي أنَّ مدخول «إِذَا» غير مضاف إليه، ولا بما تعلَّق به «فِي» لأنَّ معمول خبر «إِنَّ» لا يتقدَّم عليها، ولا بـ«خَلَقَ» لأنَّه من خبرها.

﴿أَوَلَيْكَ﴾ المنكرون للبعث أو لرسالته ﷻ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ الكفر بقدرة الله على البعث أو بصفة من صفاته كفر به، كما قال في منكر البعث: ﴿كَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ﴾ (سورة الكهف: ٣٦) ومنكر البعث ومنكر إمكانه كافرين مشركان، لأنَّهما ردَّا على الله ما أثبت، والبعث فعل والقدرة عليه صفة.



ولا نسلّم أنّ إعادة المعلوم بذاته مستحيلة إذ هي من جنس إيجاد المعلوم بلا وجود له قبل، بل أسهل لبادئ الرأي، وعند الله سواء.

﴿وَأُولَئِكَ﴾ الكفرة ﴿الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾ تثبت في أعناقهم، يقدر المضارع للاستقبال، أو يقدر ثابتة للاستقبال، لأنّ ذلك يوم القيامة.

ويموز تقديرهما للحال أو للماضي المستمرّ تنزيلا للواجب منزلة الواقع، وإن أريد بالأغلال الموانع عن الإيمان من دواعي النفس والشيطان والخذلان قدر ثبتت أو ثابتة للماضي، وجاز تقدير الحال.

(بلاغة) شبه الموانع بأغلال الحديد على الاستعارة التصريحية، والأعناق ترشيح، أو هيئة بهيئة على التمثيلية بجامع عدم رجاء الخلاص، والتمكّن في الهلاك، فإنّ وجود تلك الموانع للقلب والحواسّ وتسلّطها عليها كوجود الأغلال ووضعها في الأعناق، يقادون بها ولا يمتنعون، أو يربط أيضا الأرجل والأيدي، ولا يجدون التصرف حيث شاعوا.

﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لا ضمير فصل هنا، لأنّ ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ جملة و﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ جملة أخرى فلا تهم.

﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ﴾ حين أنكروا ما أنذروا به من النار على إنكارهم، وذلك قولهم: ﴿مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ﴾. ﴿بِالسَّيِّئَةِ﴾ العذاب ﴿قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ وهي الإبقاء بلا عذاب، والقبليّة اختياريّة، كأنه قيل: قدّموا في اختيارهم العذاب وتركوا الإبقاء بدونه، وهو الإمهال، فإنّ العذاب منتف فيه والتوبة ممكنة فيه، أو الحسنة: خير الدنيا والآخرة لو آمنوا، والمضارع للاستمرار، أو لحكاية الحالة الماضية ما زالوا في إنكار إذا أخبروا بالبعث قالوا: ﴿أَذَا مِتْنَا؟﴾ وإذا هدّدوا بالعذاب قالوا: ﴿مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ؟﴾.

﴿وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ﴾ العقوبات لأمثالهم من المكذبين الفاضحة، أو المبقية أثراً كقطع أنف أو يد أو فخذ عينا، فما لهم لا يخافون أن تنزل عليهم لتكذيبهم؟ سُمي العقاب مثلة لأنه مثل ما يعاقب عليه.

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَىٰ﴾ أي مع ﴿ظُلْمِهِمْ﴾ كبائترهم وصغائرهم إذا لم يصبروا عليها، ولا تعجزه معصية ولو بلغت ما بلغت.

(أصول الدين) والآية زجر عن الإيأس، ولا مغفرة بلا توبة، أو هي في الصغائر لمن اجتنب الكبائر، أو المغفرة: السر في الإمهال وهو بعيد، فلا دليل فيها على مغفرة المصّر، فلنا إحباط الحسنات بالسيئات، ولنا قيد التوبة في الآي الأخر، فالعمل به لا بالإطلاق، ومن الجهالة الغفلة عن أن الآية قَضِيَّةٌ مطلقة عامة بظاهرها، فيلزم أن كلّ ظالم مصّر يغفر له، ولا يقول ذلك إلا من تيرأوا من مذهبه وهم المرجئة، ويكرهون الانتساب إليهم، وتشمل بظاهرها المشركين ولا يقولون به هم ولا غيرهم، لقيام الدليل والإجماع على أن لا مغفرة للمشرك غير التائب من شركه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ (سورة النساء: ٤٨) و﴿عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ﴾ حال من «الناس»، أو متعلق بـ«مَغْفِرَةٍ».

والظلم شامل لظلم نفسه وظلم غيره، ولا يعجزه غفران الظلم ولو لغيره مع التخلص من التباعة، ويقضي الله عنه إن تاب نصوحاً، ولم يجد ما يعطي، قيل: قال الله ﷻ: ﴿لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ﴾ للمبالغة في الرحمة، ولذلك لم يقل: وإنّ ربك لذو عقاب شديد مع أنه أوفق للفاصلة.

روى ابن أبي حاتم من رواية حماد بن سلمة، عن علي بن زيد بن سعيد بن المسيّب، عن رسول الله ﷺ: «لولا عفو الله وتجاوزة لَمَا هُنَا أَحَدًا الْعِشُّ»

ولولا وعيده وعقابه لآتكل كلُّ أحد»<sup>(١)</sup> أي على عفوه، فقوله: «لولا عفو الله» عائد إلى قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ﴾ وقوله: «لولا وعيده» عائد إلى قوله: ﴿وَأَنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن أصرَّ.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مقتضى الظاهر: «ويقولون» بالإضمار كما أضمر في «وَيَسْتَعْجِلُونَكَ»، لكن أظهر ليصفهم بالكفر الشديد بأن جعلوا الآيات العظام غير آيات، وطلبوا ما هو آية كآيات موسى وصالح وعيسى ﴿أَوَلَوْ﴾ صيغة تخفيض، لا يجوز أن يقال حضض أحد الله، وحضّه أحد والمراد: الطلب الشديد ﴿أَنْزِلْ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ﴾ كالعصا والناقة وخلق الطير بإذن الله مما لو أتى به فلم يؤمنوا لم يؤخر إهلاكهم.

ولا يقال: إنهم قد جعلوا ما آتاهم آيات، لكنهم أرادوا آية عظيمة كما مثلنا، لأننا نقول: صرّحوا بأن ما يأتي به سحر أو جنون، أو أساطير الأولين، لا آيات، وسواء جعلنا التنوين للوحدة أو للعظمة، كأنهم قالوا: إيت بآية عظيمة، وما أتيت به غير آية البتة، فخطأهم الله ﷻ بقوله:

﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ﴾ إنما عليك الإنذار والاستظهار بما آتاك الله من المعجزات، لا الإتيان بما يقترحون، وكفى أن الخلق عجزوا عما أتيت به مع أنه ما من معجزة أتى بها نبي قبلك إلا وقد أتيت بمثلها وأعظم، كحنين الجذع، ونبع الماء من الأصابع، وإغزار الشمد، وإكثار الطعام القليل، وانشقاق القمر، وإحياء الموتى، وسلام الحجر، ولو أنصفوا لكفاهم القرآن فصاحة وبلاغة لا تطاقان، وإخبارا بالغيوب.

١- أورده القرطبي في تفسيره، ج ٩، ص ٢٨٥. والعراقي في المغني، ج ٣، ص ١٤٤.

﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ إِمَّا نبيء أو نائبه، يتحدّاهم بمثل ما يستعظمونه ويتكلّفونه، كالسحر في زمان موسى، فإنّ العصا مناسبة له وليست سحراً، والطبّ في زمان عيسى فإنّه يناسبه الإحياء، وإبراء الأكمه والأبرص، والفصاحة والبلاغة في زمان سيّدنا محمد ﷺ، فإنّ العرب فيه أفصح وأبلغ ما يكون، فجاء القرآن منهما بما لا يطبقونه، ونائب الرسول يتحدّاهم بنفس ما تحدّاهم به الرسول.

والهادي الله ونكّر اللفظ للتعظيم، فإنّ الله تعالى هدى كلّ أحد، أي بيّن له، فمن قابل ومن معرض، أو المراد أنّه قادر على أن يهدي هداية توفيق لكن لا يهدي توفيقاً، إلّا من سبق له القضاء به.

وقد علم الله أنّهم يطلبون الآيات عنادا أو إعناتا لا استرشادا أو استريادا للطمأنينة، ولو فتح هذا الباب لأفضى إلى ما لا نهاية له، وهو أنّه كلّما أتى بمعجزة طلبوا أخرى، أو جاء آخرون فطلبوا أخرى، وذلك يوجب سقوط دعوة الأنبياء، أو أتى بما يوجب الإعجال بالعقاب، إن لم يؤمنوا به، وأردف ذلك بما يدلّ على كمال العلم والقدرة على البعث فقال:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ۝ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ۝ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ۝﴾

بعض مظاهر علم الله المحيط بكلّ شيء

﴿اللَّهُ يَعْلَمُ﴾ متعدّ لواحد، بمعنى لا يجهل ذلك، وفي وصفه بالمعرفة قولان ﴿مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى﴾ من الجن والإنس، وسائر الدواب والطيور ﴿وَمَا تَفِيضُ الْأَرْحَامُ﴾ تنقص الأرحام من مدّة الحمل بأن تلد قبل تسعة أشهر ﴿وَمَا تَزْدَادُ﴾ بأن تلد بعد تسعة أشهر، وفاعل الزيادة والنقص في الحقيقة الله.

أو غيض الأرحام: الحيض، يخرج الدم فينقص الغذاء فينقص الولد، ودم الحيض غذاء الجنين فيحى أو يفسد، وإذا لم يخرج ازداد الجنين قوّة، أو علقت بآخر أو أكثر أيضاً، أو إذا حاضت الحامل نقص الغذاء وزادت مدّة الحمل، فتتمّ التسعة أو يزداد عليها، أو النقص: السقط، والزيادة: ما يزيد على التسعة.

(فقه) وأقلّ مدّة الحمل الذي يولد حيّاً ويحيى ستة أشهر، وأكثره عامان عندنا وعند أبي حنيفة، وأربعة عند الشافعي وأحمد ورواية عن مالك، وهي المشهورة عنه، وخمسة عنده في الأخرى، وإذا احتمل بعد مدّة من تلك المدّات على أقوالها حكم بعلمه، فتتزوج ولو علم أنّه في بطنها ميتاً إلاّ إن تيقّن بحياته، هذا ظاهر إطلاقهما.

[قلت:] والذي أقول به إنّها لا تتزوّج ما دام فيه ولو ميتاً لأنّها حامل غير واطئة.

وولد الضحّاك لسنتين بأسنان يضحك فسمّي بالضحّاك لذلك في قول، وهرم بن سنان لأربع، وشوهد حياته في البطن عشرين عاماً، وأقلّ وأكثر، وما روي عن عائشة رضي الله عنها لا يبقى أكثر من عامين محمول على السماع أو الكثير<sup>(١)</sup>، أو الآية في نقص أعضاء الولد أو جسمه، وزيادته بالتمام والقوّة، أو باتحاد الجنين وتعدّده.

قيل: وقد ولدت امرأة في بغداد أربعين ولداً من مشيمة واحدة وحيوا فيما

١- لا يخفى عليك أنّ تقدّم الطبّ بطرق الكشف بالأشعة قد حسم القضية.

روي، وشريك من فقهاء المدينة رابع أربعة في بطن أمه، ولا غاية لعدده، وقال أبو حنيفة: أربعة فيما عرف، وأخبر شيخ في اليمن الشافعي أنَّ امرأته ولدت بطونا في كل بطن خمسة.

(نحو) و«مَا» مَصْدَرِيَّةٌ، بمعنى يعلم حملها وغيض الأرحام وازديادها، أو موصولة، أي ما تحمله وما تغيضه وما تزاده، أو استفهامية مفعول مقدم، والجملة علق عنها «يَعْلَمُ».

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ سبق به القضاء بلا أول لعلمه وقضائه، ولا يتغير بكمية أو كيفية، ودخل في ذلك أفعال العباد كسباً لهم، وخلقاً لله ﷻ، ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ (سورة القمر: ٤٩). و«عِنْدَهُ» خير، و«بِمِقْدَارٍ» خير ثان، أو حال من ضمير الاستقرار ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ﴾ هو عالم ما غاب عن الخلق كلهم، وما غاب عن بعض دون بعض في الدنيا والآخرة ﴿وَالشَّهَادَةِ﴾ ما شاهدوه وما شاهد بعض دون بعض.

﴿الْكَبِيرُ﴾ شأننا لا يخرج شيء عن علمه، وقدرته ﴿الْمُتَعَالِ﴾ عن صفات الخلق، أو ﴿الْكَبِيرُ﴾: علما، ﴿الْمُتَعَالِ﴾: قدرة على كل شيء.

﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ﴾ هم عند الله سواء في علمه بهم وبقولهم، المجهور به والمسر، وبخفائهم وظهورهم، وجميع أحوالهم في ذلك وغيره، كيف يجمل شيئا وهو خالقه؟. و«مِنْكُمْ» حال من المستتر في «سَوَاءٌ»، ولم يجمع لأنه في الأصل مصدر، وإلا فإنه لأربعة، كأنه قيل: المسرُّ بالقول والجاهر به، والمستخفي بالليل والسارب بالنهار مستوون عند الله في العلم بهم وبأحوالهم.

(لغة) وإسرار القول: إظهاره في القلب أو النطق به في خلوة، أو مع

الغير بلا قصد إفشاء، وما في القلب سمي قولاً مجازاً على الصحيح، والجهر به: النطق به ولو في الخلوة، أو مع الغير، أو إفشاؤه. والباءان بمعنى في، أو الأولى باء الآلة أو الاستعانة. والسارب: البارز في طريقه أو داخل السرب، وهو حفير الأرض لا منفذ له، فيكون قد اختفى بالليل أو بالسرب.

﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ﴾ جمع معقبة، والمعقبة: جماعة، فكأنه قيل: له جماعات معقبات، أو جمع معقبة، والمعقبة مفرد، وتأوه على هذا للمبالغة. وهاء «لَهُ» للمخلوق، أو لله ﷻ، والمعقبات: الملائكة، والتشديد للمبالغة، إذ يكفي أن يقال: عاقبات، اسم فاعل عقب بالتخفيف، وإذا قلنا: إنه جمع معقبة للواحد والتاء للمبالغة اجتمع تأكيدان، وذلك أن الملائكة أشدّاء التعقب على الإنس والجن، في كتب ما يفعلون وما يقولون - قيل: وما يعتقلون - على أن الله ﷻ يطلعهم عليه، يعقبون ذلك منهم بالكب له، أو أشدّاء التعقب عليه يحفظونه ممّا أمرهم الله بالحفظ عنه، كما قال:

﴿مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ، مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ يحفظونه من المضارّ بأمر الله، و«مِنْ» بمعنى الباء، أو لأجل أمر الله لهم بالحفظ، ويجوز أن تكون للابتداء، والمعنى: يحفظونه ممّا هو ملك لله لو وقع، أو من أمر الله الواقع على غيره.

والضرّ خلق الله وفعل له، أمّا الإنس فمضرّتهم من بعض لبعض، ومن الجنّ والهوام وغير ذلك كالتردي والاحتراق، والشوكة والصاعقة في النوم واليقظة، وأمّا الجنّ فمن بعض لبعض، ومن الناس وممّا ذكر، وما لم يؤمروا بالحفظ عنه لم يحفظوا أحداً عنه.

وأمرهم إنّما هو بالإلهام، فيقع الإنسان في بئر أو عند سبع أو نحو ذلك من المضارّ فيلحقه الضرّ إذ لم يقع لهم إلهام وانكشاف، لذلك قال كعب الأخبار ﷺ: «لولا أن الله تعالى وكلّ بكم ملائكة، يذّبون عنكم في مطعمكم ومشربكم

وعوراتكم لاخطفتكم الجن» ومعنى ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ﴾: من جهاته كلها، فأشار إليها كلها بالجهتين، كما يشار بالأوّل والآخر إلى الوسط معهما، أو معناه: من الأعمال ما قدّم وما أخر، وذلك في الملكين الكاتبين، وقيل: الكاتبون لكلّ أحد أربعة فصاعداً.

روي<sup>(١)</sup> أنه تطلع خمسة باتوا معنا فيقول الله لهم: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلّون، وأتيناهم وهم يصلّون، ويصبح معنا خمسة فيقال لهم فيقولون ذلك، لأنهم يجتمعون عند العصر، وقيل: عند المغرب وفي قرب الفجر، وقيل: في الفجر، وقال اللقاني: عشرة ليلا وعشرة نهارا، وقيل: خمسة ليلا وخمسة نهارا، الأوّل عن اليمين لكتب الحسنات، والثاني على اليسار لكتب السيئات، والثالث على الناصية يرفعه إن تواضع، ويضعه إن ترفع، وآخر يقيه عن الأذى، وآخر يقيه عن الهوام.

و﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ...﴾ متعلّق بما قبله، وإن علّق بـ«يَحْفَظُونَهُ» فلا بأس لأنها بمعنى في، و«مِنْ» في ﴿مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ للابتداء، أو للسببية، أو للاستعانة كما مرّ.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ﴾ في قوم أو لقوم، أو مع قوم، من نعم الصّحة والمال والجاه والستر ونحو ذلك ﴿حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ من الحالة الحسنة بالمعصية.

١- يشير إلى الحديث الذي رواه البخاري في كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة العصر، رقم

٥٣٠، عن أبي هريرة رضي الله عنه. وأوّل قوله ﷺ: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة

بالنهار...».



وكلُّ أحد يولد على الفطرة حتى يبلغ فيكفر، أو يبقى على الخير، أو من حال حسنة كالجود والعدل، ولو كان كافراً فإذا جار سلب ماله مما يستحسنه، وقد يبقيه أو يزيده مما يحب استدراجاً، والشكر يُقيي النعم، والكفر يزيلها.

﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا﴾ ضراً ﴿فَلَا مَرَدَّ لَهُ﴾ لا ردَّ له، قيل: المعقبات: الحرس حول السلطان يحفظونه بإذن الله، وإذا أراد الله بهم سوءاً لم يدفعوه بل إن شاء سلطهم عليه، وذلك كالتهمك بهم ﴿وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِّنْ وَّالٍ﴾ يليهم، يدفع العذاب أو بعضه قبل وقوعه أو بعده.

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنَشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ۝١٢ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَكُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحِجَالِ ۝١٣ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ شَيْءٌ إِلَّا كِبْسُطُ كَيْفِهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِلَاقِيهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝١٤ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۝١٥﴾

### مظاهر ألوهية الله وربوبية وقدرته

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ ذوي خوف وطمع، أو نفس الخوف والطمع مبالغة، أو خائفين خوفاً وطامعين طمعاً، أو خائفين وطامعين، أو لأجل خوفهم وطمعهم، لأنَّ الإراءة تتضمن الرؤية، فقد اتحد فاعلها وفاعل الرؤية، أو إراءة خوف وطمع، أو هما اسما مصدرين، أي إخافة وإطماعاً، أي ذا إخافة وإطماع، أو خيفاً ومطمعاً، أو للإخافة والإطماع.

والمراد: خوفاً من أذى يأتي من جهة البرق، وطمعا في مطره، والخائف والطامع واحد، وقيل: يخائف من المطر من يضره، ويطمع فيه من ينفعه، وكل واحد غير الآخر، والمطر وإن ضرَّ لَكِنَّ نفعه أكثر، فيخاف منه في غير أوان الصلاح فيه، كحال تجفيف التمر والحبوب، وفساد الثمار به أو سقوطها. والمضارع للاستمرار التجدد.

﴿وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثَّقَالَ﴾ الغيث المنسحب في الهواء الثقيل بالماء، والسحاب جمع أو اسم جنس جمعي، والواحد سحابة ولذلك وصف بالجمع ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾ ثابتاً مع حمده أو ملتبساً بحمده، يقول: «سبحان الله والحمد لله»، أو التقدير: يسبح الرعد ويسبح من يسمعه بحمده، فالحامد على هذا سامعوه.

أو تسبيح الرعد حالي لا قالي، وهو دلالة على قدرة الله ﷻ دلالة ملتبسة بنزول الرحمة وهو الصوت.

وإذا قلنا: الرعد ملك فذلك منه قالي، قال ﷺ: «الرعد ملك موكل بالسحاب، يخارق من النار يسوق بها السحاب حيث شاء الله»<sup>(١)</sup>، أجاب بذلك اليهود السائلين له عن الرعد، فقالوا: وما الصوت منه؟ قال: زجره للسحاب، وإذا شذت سحابة ضمها، وإذا اشتد غضبه طارت من فيه نار هي الصاعقة، ويقال: إنَّ بحورا من نار تحت العرش يكون منها الصواعق، وقال ابن سينا: أجسام نارية فارقتها السخونة وصارت لاستيلاء البرودة على جوهرها متكاثفة، وقيل: الرعد ملك والصوت تسبيحه، وقيل: صوت ضربه السحاب، وقيل: صوت تقارع الماء، وقيل: ملك والبرق سوطه كما مرَّ.

١- أورده ابن بشران في الأمالي، ٢/٢٧، والمقدسي في الضياء في الأحاديث المختارة (ق ٢٠٦،

٢٠٧) من حديث ابن عباس. (الألباني، الصحيحة: ج ٤، ص ٤٩١ رقم ١٨٧١).

وعنه عليه السلام : «إِنَّ اللَّهَ يَنْشَى السَّحَابَ فَيَنْطِقُهُ أَحْسَنَ النُّطْقِ، وَيُضْحِكُهُ أَحْسَنَ الضَّحْكِ، فَيَنْطِقُهُ الرِّعْدُ، وَضَحْكُهُ الْبَرْقُ»<sup>(١)</sup>، وَاللَّهُ قَادِرٌ عَلَى إِحْيَاءِ الْجُمَادِ وَإِنْطَاقِهِ وَإِضْحَاكِهِ، وَإِذَا سَبَّحَ ذَلِكَ الْمَلِكُ لَمْ يَبْقَ مَلِكٌ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا رَفَعَ صَوْتَهُ بِالتَّسْبِيحِ فَيَنْزِلُ الْقَطَرُ.

وَإِذَا كَانَ الرِّعْدُ مَلَكًا فَقَوْلُهُ عليه السلام : «وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ» عَطَفَ عَامًّا عَلَى خَاصٍّ، وَذَكَرَ الْخَاصَّ قَبْلَ الْعَامِّ وَالْعَكْسُ كِلَاهُمَا تَشْرِيفٌ لِلْخَاصِّ، وَالْخِيفَةُ: نَوْعٌ مِنَ الْخَوْفِ مَقْرُونٌ بِالتَّعْظِيمِ. وَالْهَاءُ لِلَّهِ عليه السلام، وَقِيلَ: لِلرِّعْدِ خَوْفًا مِنْهُ، [قُلْتُ:] وَالصَّحِيحُ الْأَوَّلُ، وَلَيْسَ خَوْفُهُمْ مِنَ اللَّهِ كَخَوْفِ غَيْرِهِمْ فَإِنَّهُمْ لَا يَعْرِفُونَ مِنْ يَمِينِهِمْ أَوْ يَسَارِهِمْ لَشِدَّةِ خَوْفِهِمْ، وَلَا يَشْغَلُهُمْ شَيْءٌ عَنِ الْعِبَادَةِ.

﴿وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ﴾ الصَّاعِقَةُ: نَارٌ تَنْزِلُ مِنْ مَاءِ السَّحَابِ، أَوْ صَوْتٌ شَدِيدٌ يَنْزِلُ، ثُمَّ تَكُونُ فِيهِ نَارٌ، أَوْ عَذَابٌ أَوْ مَوْتُ، وَأَمْرُ النَّارِ مِنَ الْمَاءِ عَجِيبٌ جَدًّا، وَهِيَ أَقْوَى مِنْ جَمِيعِ نيرانِ الدُّنْيَا، فَإِنَّهَا تَنْزِلُ مِنَ السَّحَابِ فَرُبَّمَا غَاصَتْ فِي الْبَحْرِ، وَأَحْرَقَتْ الْحَيَاتَانَ فِيهِ وَفِي قَعْرِهِ، وَتَنْزِلُ وَتَغْوِصُ فِي الْأَرْضِ فَتَخْرُجُ حَجَارَةً كَالْبَكْرَةِ السُّفْلَى، وَهَذَا كَخُرُوجِ النَّارِ مِنَ الْعَرَجُونِ، وَمِنْ شَجَرِ الْمَرْخِ، وَذَلِكَ أَدْلُ دَلِيلٍ عَلَى وَحْدَةِ اللَّهِ، أَخْرَجَ مَا هُوَ حَارٌّ يَابِسٌ مِمَّا هُوَ بَارِدٌ رَطْبٌ، وَيُقَالُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: مَنْ سَمِعَ صَوْتَ الرِّعْدِ فَقَالَ: «سَبَّحَانَ الَّذِي يَسْبُحُ الرِّعْدُ بِحَمْدِهِ، وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» وَأَصَابَتْهُ صَاعِقَةٌ فَعَلِيَ دَيْتُهُ<sup>(٢)</sup>.

﴿فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ﴾ يُوَصِّلُهُ مِنْ يَشَاءُ فِيهِلِكَ، أَوْ الْإِصَابَةُ نَفْسُ الْإِهْلَاكِ،

١- أورده السيوطي في الدرر، ج ٤، ص ٥٨، من حديث أبي هريرة.

٢- يعني عليه السلام لا تصيبه صاعقة فلذلك ألزم نفسه بديته إن أصابته.

قال محمد بن علي الباقر<sup>(١)</sup>: تصيب الصاعقة المسلم وغير المسلم، ولا تصيب الذاكر، جاء الحديث بذلك فليس نزول الصاعقة على أحد موجب للبراءة منه، كما قيل، وأمّا المسخ فموجب للبراءة، والجزم بشقاوة المسوخ، وكذا الخسف، ولا مانع من حمل إصابة من يشاء على معنى الضرر له في جسده أو حرثه وشجره وماله.

﴿وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ﴾ في شأن الله، يكذبونه ﷺ في قوله بالبعث والجزاء، ووصف الله بالقدرة والعلم التام وبأنه لا يشبهه شيء أشدّ تكذيب، كالجدل بمعنى الإلقاء على الجدالة، وهي الأرض، أو بمعنى القتل.

(سبب النزول) نزلت الآية في رجل بعث إليه رسول الله ﷺ من يدعوه إلى التوحيد فقال: من رسول الله؟ وما الله؟ أمن ذهب أم فضة أم نحاس؟ فقال: عودوا إليه، فعادوا فقال ذلك وأقبح، وأمرهم بالعود إليه، فما زاد إلا شراً، فنزلت الصاعقة بعد إرعاد وإبراق فذهبت بجمجمة رأسه، وهم جلوس حوله، ينهونه، وسلموا، فجاجوا ليخبروه ﷺ فسبقهم بالإخبار، وقال: أوحى إليّ بذلك.

وروي أنّ عامر بن الطفيل وأربد بن ربيعة أخا لبيد وفدا إليه ﷺ وأرادا قتله، على أن يلهيه عامر بالجدال ويضربه أربد بالسيف من خلفه، فقال ﷺ: «اللهم اكفهما بما شئت» فأرسل الله على عامر صاعقة، ورمي أربد بغدّة كغدّة البعير، ومات في بيت سلولية من قبيلة تستحقر، فكان يقول: غدّة كغدّة البعير وموت في بيت سلولية، ثمّ خرج وأجرى فرسه ومات على ظهره، ويروى: مات عامر بالطاعون، وأربد بالصاعقة.

١- محمد بن علي زين العابدين بن الحسين الطالبي الهاشمي القرشي أبو جعفر الباقر، ولد ٥٧هـ وتوفي ١١٤هـ خامس الأئمة الاثني عشر عند الإمامية. كان نساكاً عابداً، له في العلم وتفسير القرآن آراء وأقوال، ولد بالمدينة وتوفي بالحقيقة ودفن بالمدينة. (الزركلي: الأعلام، ج ٦، ٢٧٠).

﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾ الكيد للعدو، أو القُوَّة أو الأخذ، أو المماحلة بمعنى المكايدة، يقال: تمحل لكذا إذا تكلف استعمال الحيلة له، وهو مصدر ماحل يماحل، وإذا كان بمعنى القُوَّة فقد قيل إنه اسم لا مصدر، ومادة المحل الشدَّة، ومنه المحل بمعنى القحط.

(صرف) والميم أصل والألف زائد، ويجوز العكس، فتكون من الحول بمعنى الحيلة مجازاً، كأنه من المجازاة على احتياهم في الإهلاك، والقلب على هذا شاذٌ قياساً، إذ لا موجب لقلب الواو ألفاً فيه، كذا قيل، وليس كذلك، فإنه نقلت فيه حركة العين إلى الفاء فقلبت، بل لو صحَّت كميحور وميقود ل قيل: شاذٌ، إلا إن أراد بكونه شاذاً أنه خارج عن قانون الاستعمال، ويُدعى أنَّ مِفْعَل بكسر الميم ما ورد إلا غير مُعَلٍ نحو مقول، وليس كونه شاذاً لعدم الفتح قبله، فإنه ينقل فتحه لما قبل فلا تهم.

وقيل: بمعنى الفقار، وهذا في قراءة فتح الميم، والواحد محالة بالتاء، فيكون مثلاً في القُوَّة، فإنَّ المخلوق الطويل الظهر الكبير الفقار قويُّها، وهنَّ سبع عشرة، وعن أبي الهيثم: أربعة وعشرون، ويجمع بأنَّ بعض الناس يكون أكثر فقره من بعض، ولا تزيد على أربع وعشرين ويكون الكثير الفقار قويّاً حاشى الله، وهو ضعيف لعدم التوقيف ولا يجوز اعتقاده ولو بالتأويل، ويقتصر على الوارد كما جاء من حديث نهاية ابن الأثير: «فساعد الله أشدَّ وموساه أحدٌ»<sup>(١)</sup>، أي لو شاء تحريم البحيرة لخلقها مشقوقة الأذن، وهو أقوى على ذلك، فكُنِيَ عن ذلك بأشدِّية ساعده، وأحدية موساه، ولا يوصف بالساعد.

﴿لَهُ﴾ لا لغيره ﴿دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ الدعاء إلى التوحيد فإنَّ الدعاء إليه دعاء حق لا باطل، أو الحق هو التوحيد، ودعوة التوحيد هو الدعاء إليه، وليس من إضافة

١- رواه أحمد في مسنده، كتاب مسند الشاميين، رقم ١٦٥٩٤، من حديث أبي الأحوص عن أبيه.

الموصوف إلى الصفة كما قيل، وإلا قيل: الحقّة، إلا أن يتكلّف أنه مصدر كما يقال: امرأة عدل، أو أوّل الدعوة بالدعاء فكأنه الدعاء الثابت، أو المستجاب فإنّ ما لا يستجاب باطل، كما قال: ﴿لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ﴾، أو المراد: دعوة المدعو الحقّ وهو الله، وقيل: الحقّ: الله، وكأنه قيل: لله دعوة الله، فيشكل بظاهره، ويؤوّل بأنّ كلّ ما كان دعاء إليه تعالى يكون له، وأنّه أمر به ولا يليق بغيره، وكلّ دعاء إليه هو دعاء له، بمعنى أنّه أمر به.

﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ﴾ ذكر الأصنام بما يذكر به العقلاء لأنهم يعظمونها كأنها عقلاء، وواو «يَدْعُونَ» للمشرّكين، و«الذين» للأصنام، والعائد هاء محذوفة، أي والأصنام الذين يدعونهم، أي يدعوهم المشرّكون، أو «الذين» للمشرّكين، والعائد الواو، ومفعول «يَدْعُونَ» محذوف ظاهراً يعود إليه واو «لَا يَسْتَجِيبُونَ»، فإنّ واوه على كلّ وجه للأصنام، وهاء «لَهُمْ» على كلّ حال للمشرّكين، لا يستجيب الأصنام لعبادها بشيء ممّا يطلبونها إليه.

﴿إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفِّهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ﴾ أي إلا استجابة كاستجابة باسط يديه من فم البئر إلى الماء في قعرها، أو باسطيهما إلى السحاب مع ضمّ أصابعه، ونصبهما لتمسك له الماء ليدخل فاه أو يصله، وهو عطشان والماء جماد لا شعور له بعطشه، ولا يسط الكفّين إليه، ولا قدرة له على إجابة الدعاء، ولا يطلع إليه الماء أو ينزل إليه، فكذا دعوا الأصنام جماداً لا تعلم بدعائهم ولا تستجيب لهم، ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ﴾ (سورة فاطر: ١٤) بقي أنّه لا استجابة للماء البتّة فكذلك لا استجابة للأصنام، فذلك كقوله:

ولا عيب فينا غير أنّ سيوفنا  
بهنّ فلول من قراع الكتائب  
فإنّ ذلك لا يختصّ بالمدح والذمّ.

﴿وَمَا هُوَ﴾ أي الماء ﴿بِبَالِغِهِ﴾ أي بالغ فيه، أو ما فوه ببالح الماء، أو ما باسط كفيه إلى الماء ببالح الماء، والأول أولى، لأنَّ البالح في قوله: ﴿لِيَبْلُغَ قَاهُ﴾ هو الماء، ووجه الثاني والثالث التفنُّن في البالح.

ويجوز أن يكون المعنى: كباسط كفيه بتفريق أصابعه، أو مع ضمِّها ممتدة في حوض أو إناء واسع، فإنه لا يعترف له الماء بذلك، وما تقدَّم أولى لتمام التشبيه فيه، بخلاف هذا فإنه قد يبقى ماء قليل في أخص راحته، مع أنه لا نفع كثير ولا قليل من الأصنام.

﴿وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ طلبهم حوائجهم من الأصنام، أو عبادتهم إياها، أو ما عبادتهم الله لأنهم قد يعبدونه كالطواف ﴿إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ ضياع حين يحتاجون لا نفع فيه، لا تنفعهم الأصنام ولا يقبل الله عبادتهم إياه لشركهم، قال ابن عباس: «أصوات الكفار محجوبة عن الله تعالى فلا يسمع دعاءهم» ومعنى حجبتها وعدم سماعها أنها غير مقبولة، والله لا يخفى عنه شيء.

﴿وَاللَّهُ﴾ لا غيره ﴿يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بالجاء على الأرض والسموات من [قبل] الملائكة فيهما، ومومني الإنس والجن، ومنافقيهم ﴿طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ ذوي طوع وذوي كره، كمشرك يسجد خوفا من القتل، وكمنافق يسجد لئلا يظهر نفاقه، أو طائعين وكارهين أو للطوع والكره، ولا مانع من أن يقال: من حق الله أن يسجد له طوعا أو كرها، أو بمعنى الطلب، أي اسجدوا له طوعا وكرها.

ومعنى السجود كرها: أن يقبل السجود من قلبه لكن يكرهه بالطبع، ومقابله الطوع فيه بالرغبة، أو المراد حال النشاط وغيرها، أو السجود: عدم قدرتهم على الخروج عما أراد فيهم من التصرف، فبعض يذعن للشدة بلا كراهة، وبعض بها، أو السجود: التعظيم، فإن أجساد الكافرين مقررة، والكفر يحدث في القلب.

ويدلُّ على أنَّ السجود غير سجد الجبهة بل بعض ما تقدَّم أنه قال: ﴿وَضَلَّاهُمْ بِالْغَدُوِّ وَالْأَصَالِ﴾ فإنه لا جبهة للظلال، إلا أن تستعمل الكلمة في معنيها، وهما سجد الجبهة مع السجود بمعنى الخضوع أو الانقياد، أو يقدر وتنقاد ظلالهم كقوله: «علقتها تبنا وماء باردا»، أو يخلق الله لها عقلا تسجد به، وقيل: سجودها ميلها، و«بِالْغَدُوِّ» متعلِّق بـ«يَسْجُدُ» كناية عن دوام سجود من في السماوات والأرض، أو حال من الظلال، فيكون قد خصَّ الغدو والآصال لأنَّ الشيء إذا أخذ بطرفه فقد أخذ كله، وإلا فالظلال موجودة في غيرهما أيضا ساجدة، ولأنَّ الامتداد في الآصال أظهر، لأنَّه يزيد الظلُّ في زمان قصير كثيرا، والتقليص في الغدو أظهر لأنَّ نقصانه كثير في زمان قليل. والغدو جمع غداة، والآصال جمع أصيل وهو ما بين المغرب والعصر، وقيل: أصل الغدو مصدر استعمل للزمان وهو ما بعد طلوع الفجر.

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ قُلْ أَتَتَّخِذُونَ دُونَهُ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْإِنْسَانُ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا خَلْقَهُ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلْ لِلَّهِ خَلْقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾

وحدانية الله ومثل المؤمن والمشرک تجاه الوجدانية

﴿قُلْ﴾ يا محمد لقومك ﴿مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ مالکهما القائم بوجودهما وإبقائهما وأحوالهما ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ الله ربُّهما، أو ربُّهما الله، لا يجدون جوابا غيره، أجابوا به أو سكتوا عنادا لظهوره، فهو هو والخصم في تقريره سواء، أو قل لهم ذلك تلقينا لأن يقوله جاحداً أو ساكت عارف،



والأمر ظاهر حتى كأنَّهُم قالوه بعد السؤال فحكاه، وذلك تحريض لهم على الجواب. والاستفهام للتقرير.

﴿قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُونِهِ﴾ أظهرت لكم دلائل وحدانيَّته فاتخذتم بعد ظهورها؟ أو الهمزة مِمَّا بعد الفاء، والاستفهام إنكار للياقة الاتخاذ فإنه منكر بعيد عن العقل ﴿أَوْ لِيَاءٍ﴾ آلهة تتولَّونها بالعبادة والدعاء، أو تتولَّى نصركم على زعمكم، وتنفعكم وتشفع لكم في نظركم الخاسر ﴿لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ فكيف تطمعون أن تنفعكم بنصر أو رزق أو شفاعة، وصيغة الذكور العقلاء لأنهم يعتقدون فيها ما يعتقد في الذكر العاقل.

﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي﴾ في التعظيم ﴿الْأَعْمَى﴾ أي الجاهل، فإنه في وقوعه في المضارَّ كفاقد بصر لم يتبع بصيرا ﴿وَالْبَصِيرُ﴾ العالم بمصالحه لا يستويان، بل لاحظ في التعظيم للجاهل فكنذك الجاهل بالتوحيد والعبادة، والعالم به المعتقد له العامل، أو لا تستوي الأصنام الغافلة عمَّن يعبدها، ولا إدراك لها، والعالم بكل شيء المستحق للعبادة.

أو ﴿الْأَعْمَى﴾: المشرك و﴿البصيرُ﴾: الموحد، أو ذلك تمثيل، أو استعارة، ومرادنا بالغفلة عدم الشعور، فصحَّ إسنادها إلى غير الحيِّ، وإنما لم تعطف هذه الجملة لأنها استئناف بياني، كأنه ﷺ قال: أي شيء أقول في تصوير اتِّخاذهم القبيح بالصورة المحسوسة؟ فقال: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾.

﴿أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾ لا يستويان، فإنَّ من في الظلمات لا يهتدي لمصالحه ولا ينجو من المهلك، بخلاف من في النور، فكنذك الجاهل والمشرِك يهلكان، والموحد المطيع ينجو ويفوز، وجمع الظلمة لكثرة أنواع الشرك كاليهودية والنصرانية، والصابئة والمجوسية، والوثنية والثنوية، والديانة وأنواع الفسق، بخلاف التوحيد والعمل بمقتضاه.

(بلاغة) ووجود «هَلْ» بعد «أَمْ» هنا دليل على أَنَّ «أَمْ» منقطعة تقدَّر بلفظ بل لا بيل والهمزة، وإلاَّ اجتمع هنا هل والهمزة الاستفهاميتان، وقد يجاب بأنَّ «هَلْ» هنا بمعنى قد، كما قال به بعض في قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ (سورة الإنسان: ١) وقد يقال: إنها تقدَّر ببيل والهمزة إذا لم تكن «هل».

﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ﴾ بل أجعلوا لله شركاء في الألوهية وإيجاد المعلومات؟ فالتبس عنهم ما خلق الله وما خلق شركاؤهم، ولم يتميز واحد من آخر كما قال: ﴿فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ﴾ فعبدوها، والله لم يكن ذلك ولم يتوهموه، لأنهم أقرُّوا أَنَّ آلهتهم لا تخلق شيئا، وأنَّ الخالق الله وحده <sup>وَعَلَى</sup>، فكيف يعبدونها معه وهي لا تتَّصف بصفاته، ولا تفعل أفعاله؟ بل لا تفعل [حتى] أفعال الحيوانات. والاستفهام في هذه المواضع للإنكار.

﴿قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ الجواهر والأعراض، لا شيء سواه يخلق كما يخلق فيعبد كما يعبد، لا ثاني له في الخالقية والألوهية ﴿وَهُوَ الْوَاحِدُ﴾ في ذاته وأفعاله وصفاته، فهو المتوحد بأن يعبد ﴿الْقَهَّارُ﴾ لعباده في غير أفعالهم التي يختارونها واكتسبوها. والجملة من كلام الله أو من مقول القول.

﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا تُوَقَّدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ وَالْبَطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ (٧) الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحَسْبِيَ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ

أَن لَّهُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ، لَا تَقْدُوا بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ  
وَمَا يُنْفَعُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٨﴾ أَفَنُ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمْ  
هُوَ أَعْبَىٰ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿١٩﴾

### مثل الحق والباطل ومآل السعداء والأشقياء

﴿أُنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ﴾ من السحاب أو من جهة السماء، فإن السحاب من جهتها، أو من نفس السماء أو السماوات تحقيقاً، والله قادر، أو المراد أن مبادئه منها، والأول أولى لأن بعض الأمطار من ماء البحور أو العيون [كما قيل].

﴿فَسَأَلَتِ أَوْدِيَةٌ﴾ جمع واد جمع فاعل على أفعله على غير قياس، كما يجمع فاعيل على أفعله قياساً، وذلك لتوارد فاعيل وفاعل على الشيء الواحد كعالم وعليم وشاهد وشهيد، وهو المنفرج بين الجبلين وليس ما بين الجبلين كله يسيل فيه الماء بل يسيل في جانبه ممّا يلي الجبل، ويسمى كله وادياً لأن فيه موضع جريان الماء، وهو من ودى يدي بمعنى وصل إليه، والماء يصل منه إلى غيره، وأسند السيالان إلى الموضع مع أنه للماء للعلاقة الحالية والمحلية، أو سمى الماء باسم الوادي لتلك العلاقة، وهذا أولى من تقدير مضاف هكذا: سال ماء أودية. ونكر الأودية لأنه ليست تسيل الأودية كلها إذا نزل الماء بل بعضها ﴿بِقُدْرَتِهَا﴾ بمقدارها الذي سبق به القضاء، من كثرة وقلة وامتلاء وغير امتلاء، وضر ونفع.

فأرض طيبة تتأثر بالماء فتنبت وتثمر كالؤمن يتأثر بالوحي ينتفع وينفع الناس به، وأرض تمسك الماء للناس والدواب ولا تتأثر به كمومن وغيره يحفظ الوحي وينفع به الناس ولا ينتفع به، وكحافظ وحي ينساها فيؤدبه في غيره قبل النسيان، وأرض لا تمسك الماء ولا تتأثر بالمطر كالمشرك والفاسق يسمعان الوحي

ولا ينفعان به ولا ينتفعان به<sup>(١)</sup>.

﴿فَاحْتَمَلْ﴾ فحمل، من الخماسي بالزيادة بمعنى الثلاثي، أو هو للمبالغة  
﴿السَّيْلُ زَبْدًا رَابِيًا﴾ السيل: الماء الجاري ولو من غير المطر، والمراد هنا المطر،  
والزبد: ما على وجه الماء لجريانه أو اضطرابه من وسخ، وقيل: ما على وجهه ولو  
من غير اضطراب أو جري كما يكون في ماء إناء، ويقال: هو ما على الماء من  
العشب اليابس، و﴿رَابِيًا﴾: عاليا.

وعرف السيل لأنه قد تقدّم وما يتضمّنه في قوله: ﴿فَسَأَلَتْ﴾ وهو المصدر  
الذي في ضمن الفعل، والسيل مصدر، أي فاحتمل جريان الماء زبداً، أو الوصف،  
فإنّ الضرب يدلّ على ضارب، وسالت على سائل، والسيل: بمعنى الماء السائل  
وكأنه ذكر في ﴿سَأَلَتْ﴾ وهو نكرة وأعيد معرفة في ﴿فَاحْتَمَلْ السَّيْلُ﴾ ألا ترى  
كيف يجوز ردّ الضمير إلى ما يفهم من الفعل؟ والضمير معرفة كمعرفة العهد، نحو:  
﴿وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ (سورة الزمر: ٧) و﴿اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ (سورة  
المائدة: ٩) ومن كذب فهو شرٌّ له، أي يرضى الشكر، والعدل أقرب والكذب شرٌّ  
له، وأولى من ذلك أن تكون «ال» للحقيقة.

﴿وَمِمَّا تُوقِدُونَ﴾ خبر مقدّم و«مِنْ» للابتداء، و«زَبْدٌ» مبتدأ، أي زيد مثل

١- يشير الشيخ إلى الحديث: «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً  
فكان منها نقيّة قبلت الماء فأنبثت الكلأ والعشب الكثير، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع  
الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا، وأصاب منها طائفة أخرى إنّما هي قيعان لا تمسك ماء  
ولا تنبت كلأ، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع  
بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به». رواه البخاري في كتاب العلم (٢٠) باب  
فضل من علم وعلم، رقم ٧٩. ومسلم في كتاب الفضائل، باب بيان ما بعث به النبي،  
رقم ٢٢٨٢.

زبد السيل، و«مًا» واقعة على الجواهر الأرضية، كالذهب والفضة والنحاس والحديد والرصاص، و«مِنْ» للابتداء لأنَّ زبداً مثل زبد السيل ينشأ مِمَّا يوقدون، والمعنى: ثابت مِمَّا توقدون بالتولد منه، وإن شئت قدَّرت الخير كوناً خاصاً، أي ناشئ أو متولد مِمَّا...، أو للتبويض بمعنى: وبعضه زبد.

**وحاصل المعنى:** أنَّ الموقد عليه من الجواهر المعدنية له زبد مثل الزبد الذي يعلو الماء إذا أذيب، فالصافي ينتفع به كما ينتفع بالماء، وزبده يبطل كما يبطل زبد الماء، ووجه الشبه أنَّ كلاً ناشئ من الأكدار وصاعد وعال، والآية تهاون بما يستعظمون من نحو الذهب والفضة، إذ ذكرها بلفظ «مًا» لا بلفظ الذهب والفضة ونحوهما، مع لفظ الإيقاد عليها في النار، كما قال: ﴿تَوْقَلُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ﴾ على عادة الملوك في الاحتقار بالشيء، كقوله: ﴿فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ﴾ (سورة القصص: ٣٨) في تحصيل الآجر.

أي هذه الجواهر التي تعلونها أنفس الجواهر وتفتخرون بها وتتخذونها حُلًياً تترتبون بها في مجالسكم، هي التي توقدون عليها، كقوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ (سورة الطارق: ٦-٥)، وقوله: ﴿مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ (سورة عبس: ١٨-١٩) أي شيء حقير، وللاحتقار لم يذكرها باسم الذهب والفضة والنحاس. و«في النار» حال من الماء، أو متعلق بـ«توقد».

﴿ابْتِغَاءً﴾ طلب، مفعول من أجله ﴿حَلِيَّةً﴾ ما يترتّب به في البدن أو في اللباس ﴿أَوْ مَتَاعٍ﴾ ما يتمتع به كأواني النحاس، وآلات الحرب، وآلات الحرث، والدنانير والدراهم والفلوس ﴿زَبَدٌ مِثْلُهُ﴾ زبد مثل زبد الماء وهو خبث تلك الجواهر ورديتها أو الوسخ.

﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ﴾ كما ذكر من الماء والموقد عليه والزبد، يضرب الله مثل الحق والباطل على العموم، أو التوحيد والشرك، فالحقُّ

في الثبات والنفع كالماء من السماء يحرث به ويجمع في الأحواض وغيرها، ويمكث فوق الجبال السفلية وتحتها، وكالجواهر المنتفع بها مع الطول، والباطل في سرعة الذهاب وعدم النفع أو قلته كزبد الماء وزيد الموقد عليه.

﴿فَأَمَّا الزَّبَدُ﴾ زيد الماء وزيد الموقد عليه وهما مثلان للباطل ﴿فَيَذْهَبُ جُفَاءً﴾ حال، بمعنى ذا جفاء أو مجفواً، أي غير معتنى به، بل يرمى أو لا يتعرض له، أو مفعول مطلق أي ذهاب جفاء ﴿وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾ من الماء والجواهر الموقد عليها ﴿فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾ زماناً للانتفاع به، والعرب توضح الشيء بالمثل فميز الله الحق بالمثل كما أوضح المشرك بالجاهل والأعمى ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ لزيادة البيان مثل ذلك الضرب العجيب.

يضرب الله الأمثال في كل باب يليق، إظهاراً لكمال اللطف والعناية في الهداية، وهذا تأكيد لقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ﴾ إذ الظاهر أن ذلك إشارة إليهما بتأويل ما ذكر، أو إلى ضرب المثل لهما كما هو الظاهر، وهذا مبني على التمثيل الأول، أو نجعل «ذلك» إشارة إليهما معاً. والأمثال: المثالن.

﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا﴾ خبر المبتدأ الذي هو «الحُسْنَى»، أي للمؤمنين الذين استجابوا ﴿لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَى﴾ أو متعلق بـ«يَضْرِبُ» و«الحُسْنَى» مفعول مطلق، أي استجابوا الاستجابة الحسنى.

﴿وَالَّذِينَ﴾ للكفار الذين ﴿لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ﴾ عطف على «الَّذِينَ [اسْتَجَابُوا]»، أو مبتدأ خبره قوله: ﴿لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ﴾ من الأموال، أو ما في الأرض مطلقاً صار لهم مالا ﴿لَافْتَدَوْا بِهِ﴾ والأول أولى، لأنَّ ضرب الأمثال فيه غير مقيد، كما وقع في غير هذه الآية غير مقيد، ويدلُّ على أن المراد بالأمثال المثالن أنه لم يقل: كذلك يضرب الله الأمثال للناس، أو لقوم يعقلون، كما قال: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ﴾ (سورة العنكبوت: ٤٣).

ومعنى ﴿لَا تَقْتُلُوا بِهِ﴾ أنه يهون عليهم كله فيتركونه فداء مع أنه لا يقبل عنهم، وليست «لَوْ» للتمني بدليل اللام في قوله: ﴿لَا تَقْتُلُوا بِهِ﴾ فلا تهم.

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ﴾ هو على ظاهره، أي فظاعة الحساب، أو الحساب السوء أي السيء، وأضيف النعت إلى المنعوت؛ يحاسبون حسابا عسيراً لا يغفر لهم ذنب ولا هم به، صغير ولا كبير، وفي البخاري ومسلم عنه ﷺ: «من نوقش في الحساب عذب»<sup>(١)</sup>. ﴿وَمَا أُولَئِكَ بِمُعْجِزِينَ﴾ مرجعهم ﴿جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ أي المستقر، شبه بالفراش الذي يمهّد، أو تهكّم به، والمخصوص بالذم مخوف تقديره هي، أو مهادهم.

ونزل في أبي جهل لعنه الله وحمة ﷺ قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ﴾ لا غيره، وهو حمزة ﷺ وغيره، لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ﴿كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ أعمى القلب، وكفاقد البصر لا يستبصر، ولا يستجيب. والاستفهام إنكار، لا يميز الحق من الباطل، أو هو أبو جهل وغيره للعمل بعموم اللفظ. ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَلْبَابِ﴾ العقول المكتسبة لا أصحاب العقول التي لم تستعمل، فبقيت على متابعة ما ألفوه، وموانع الوهم<sup>(٢)</sup>.

﴿الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَتَّقُونَ الْمِثْقَالَ ۖ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ۖ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرءُونَ بِالْحَسَنَةِ ۚ السَّيِّئَةُ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابُ الدَّارِ ۖ جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ

١- رواه البخاري في كتاب العلم (٣٦) باب من سمع شيئا فراجع حتى يعرفه، رقم ١٨. ورواه مسلم

في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب إثبات الحساب، رقم ٢٨٧٦. من حديث ابن عمر.

٢- كنا في النسخ ولحقه: وموانع الفهم.

مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴿٢٣﴾ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٢٤﴾

### أوصاف المؤمنين أولي الأبواب وجزاؤهم

﴿الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ المأخوذ عليهم حين قالوا: ﴿بَلَى﴾ بعد ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ (سورة الأعراف: ١٧٢)، أو بما عهد الله في الكتب وسائر الوحي إلى الأنبياء، ومن لم يعلمه أو أنكره كأنه علمه وأعطى الميثاق لتبليغ الأنبياء، ونُصِب الدلائل، أو بكل وعد وعدوه من طاعة الله، أو وعد وعدوه من المباح لغيرهم.

(نحو) و«الَّذِينَ» نعت لـ «أُولُوا الْأَبَابِ»، و«الَّذِينَ» بعده مبتدأ، وقوله: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ﴾ خبر له مع ما بعده، أو «الَّذِينَ يُوفُونَ» مبتدأ، أو «أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ» خبر له مع ما بعده، ويجوز عطف «الَّذِينَ» في ذلك كله على «الَّذِينَ يُوفُونَ» عطف صفات لموصوف واحد، فيكون «أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ» مستأنفاً.

﴿وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ﴾ إن كان بمعنى العهد المذكور فعطف على «يُوفُونَ» باعتبار اختلاف المفهوم، ذكر أولاً باعتبار عدم النقص منه بالصاد المهملة، وثانياً باعتبار أنهم لم يخالفوه، والمخالفة له نقض - بالمعجمة -، أو باعتبار أنهم أوفوا له وداموا عليه لم ينقضوه برئاء، أو بمحبط كشرك، أو العهد على العموم والميثاق بينهم وبين الله أو بالعكس.

﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ من حقّ الرحم والجوار والعشرة وحقّ المؤمنين وموالاتهم وإثارةهم، والتودّد إلى الناس وعبادة مرضاهم، وأتباع جنائزهم، وحقوق الناس، والإيمان بجميع الأنبياء والكتب لا يبعث دون بعض،



كاليهود والنصارى، وهذا داخل فيما مرَّ. و«أَنْ يُوصَلَ» بدل اشتغال من الهاء.

﴿وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ يخافونه وعذابه تعظيماً له ﴿وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ داخل فيما مرَّ لكنَّه ذكره بعنوان يشير إلى «أَنْ يَحَاسِبُوا أَنْفُسَهُمْ قبل أَنْ يَحَاسِبُوا».

﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا﴾ على الطاعة وتجويدها في إخلاص فرضا ونفلا، وعلى المصائب، وعلى المعاصي، والنفل لا يلزم، [قلت:] لكن لَمَّا كان تارك السنن المؤكَّدة لا يتولَّى إن لم تسبق له الولاية أدرجت النفل في الآية ﴿ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ﴾ ذوي ابتغاء ثواب وجه ربِّهم، أو مبتغين لثوابه، أو لا ابتغائه، لا ابتغاء عرض الدنيا كالمال والشهرة بالصبر في ذلك، وكالثراء وما هو من جانب الخلق وحذر أن لا تشمت به الأعداء.

﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ المفروضة، وأمَّا غير المفروضة إن أتوا بها متهاونين فمن سوء الأخلاق، [قلت:] وسوء الأخلاق يجرُّ إلى سائر الذنوب، ويجوز تفسير الآية بالصلاة الواجبة وغير الواجبة، حملاً للكلام على المدح لصفات الخير، ولو كان الإخلال بالنفل لا يدخل به النار.

[قلت:] ومن تضييع الصلاة الجمع بين الصلاتين بلا ضرورة، فقد صلَّى الثانية قبل وقتها إذا جمع قبله، ولو كان في السفر إذا كان في قرية آمناً، وأجزتْهم على قول اشتراك الأولى والثانية من أوَّل وقت الأولى إلى أواخر وقت الثانية، وتقرَّر أنه من جمع بين صلاتين بلا عذر أجزتاه ولا ثواب له.

وعطف قوله: ﴿يَخَافُونَ﴾ عَلَى: ﴿يَخْشَوْنَ﴾ عطف خاص على عام، وكذا عطف قوله: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا﴾ على قوله: ﴿صَبَرُوا﴾.

﴿مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ أي بعضه، وهو ما وجب من الزكاة والضيافة ونفقة أهل الواجبة، وتنجية المضطر، ويقال أيضا: لا بأس بإدراج النفل، لأنَّ المقام مقام مدح، وترك اللذة المباحة، ولو كان الإخلال بالنفل لا يدخل النار.

﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ بأي حال اتَّفَقَ لحرصهم على الطاعة، لا يؤخرون الفرض إلى وقت العلانية، ولا النفل إلى وقت السرِّ ﴿سَارِعُونَ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ (سورة آل عمران: ١٨٨)، أو سرًّا في النفل وعلانية في الفرض، لأنَّ من شأن الفرض الإعلان، قال الحسن: المراد الزكاة المفروضة، فإن عرف بالمال أداها جهرا وإلا فسرًّا، ولا مانع من ردِّ ﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ إلى الصلاة والإنفاق معا، ونصبهما على الظرفية، أي وقت سرٍّ ووقت علانية، أو حال أي ذوي سرٍّ وذوي إعلان، أو مسرِّين ومعلنين.

﴿وَيَذَرُونَ﴾ يدفعون ﴿بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ﴾ كالجهل بالحلم، والأذى بالصبر، والحرمان بالعطاء، والجفاء بالأدب مع الجاني، وما يؤدي إلى سوء ترك، كما جاء: «من الجفاء الإقبال على من أعرض» أو يتبع السيئة بالحسنة، قال ﷺ: «إذا عملت سيئة فاعمل مجنبها حسنة تمحها»<sup>(١)</sup>، أو يدفعون المعصية بالتوبة.

دخل شقيق البلخي على عبد الله بن المبارك، أو بالعكس — وهو المشهور — متنكرا، فقال: «إذا منعوا صبروا وإذا أعطوا شكروا» فقال شقيق: «هذه صفة كلابنا يبلغ» أو قال عبد الله: «هذه صفة كلابنا» فقال أحدهما للآخر: فكيف الأمر؟ فقال: «إذا منعوا شكروا وإن أعطوا آثروا» ويزاد على ذلك: أنهم يجزون الظالم بالمغفرة والمسيء بالإحسان، كما قيل:

١- رواه سعيد بن منصور في سننه، ج ٣، ص ٦٤. ورواه أبو نعيم في الحلية، ج ٤، ص ٢١٨ مع زيادة في آخره. من حديث أبي ذر. ورواه أحمد عن أبي ذر كذلك.

يجزون من ظلم أهل الظلم مغفرة ومن إساءة أهل السوء إحسانا

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبَى الدَّارِ﴾ العاقبة المحمودة في الدار الآخرة، و﴿الدار﴾: الآخرة ما بعد الموت شاملة للجنة والنار، والمحمودة منها الجنة وهي المراد هنا، أو ﴿الدار﴾: الدنيا وعقباها الجنة لأنها تجيء بعدها ونتيجة لها لمن اتَّخَذَهَا مَطِيَّةً إِلَى الْخَيْرِ، وينتهي شأن الدنيا إلى الآخرة بجنة أو نار والمراد هنا الجنة.

﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ والعدن: الإقامة، قيل: هي وسط الجنة، وهو بدل أو بيان من «عَقَبَى»، أو خير لمخوف، والوجه هذه أولى من كونه مبتدأ مخبرا عنه بقوله: ﴿يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ - آبَائِهِمْ﴾ وإن علوا، والديهم ووالداتهم، يجاورونهم في الجنة لإتمام السرور، و«مِنْ - آبَائِهِمْ» حال من ضمير «صَلَحَ»، أو من «مَنْ»، و«مَنْ» معطوف على الواو للفصل بالمفعول. ﴿وَأَزْوَاجِهِمْ﴾ التي متن أو ماتوا في العصمة، هُنَّ فراش لهم في الجنة، [قلت:] والمرأة لآخر أزواجها على الصحيح، وجاء به الحديث، وقيل: تختار أحسنهم خلقا معها، وفيه أثر وارد، وقيل: لأولهم.

﴿وَذُرِّيَّتِهِمْ﴾ الذين لم يبلغوا من الذكور والإناث يكونون في درجاتهم، مع أنهم لم يعملوا عملهم، وكذا قيل في الآباء لإكمال السرور، وذلك من جملة الشفاعة، والأنثى غير البالغة تكون مع زوجها لا مع أبيها، ولا يخفى أَنَّ الآية في الجنة تجمع هؤلاء لاتِّصَال بعض ببعض في أمر الدين، لا في الاستواء في الدرجات، إذ لا دليل في الآية على الاستواء، وإنما الصريح في الأولاد قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ (سورة الطور: ٢١).

﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ من أبواب الجنة، ومن أبواب القصور يهتئونهم، وبعد ذلك يدخلون عليهم في مقدار كل يوم من أيام الدنيا ثلاث مرَّات بالهدايا، والتحف من الله ﷻ بالسلام في ذلك الدخول كله، كما

قال تعالى: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ أي بصبركم، والباء سببي، أو عوض، متعلق بما تعلق به «عَلَيْكُمْ»، أو خبر لمخوف، أي هذا الثواب بما صبرتم، أو المعنى: يدخلون عليهم من كل نوع من الهدايا، أو بكل نوع، سُميت الهدايا أبوابا مجازا، وفيه أنه لا قرينة، وقيل: من كل باب من أبواب البر كباب الصلاة وباب الزكاة وباب الصبر.

﴿فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ عقباكم أو هذه العقبي أو ذلك، هذا من جملة قول الملائكة، أي عقبي دار الآخرة وهي الجنة، أو عقبي دار الدنيا أي نتيجة عملكم فيها.

قال عبد الله بن سلام وعلي بن الحسين: «إذا كان يوم القيامة نادى مناد: ليقم أهل الصبر، فيقوم ناس ولا يقدر غيرهم على القيام، فيقال لهم: انطلقوا إلى الجنة، فتقول الملائكة: إلى أين؟ فيقولون: إلى الجنة، قالوا: قبل الحساب! قالوا: نعم، فيقولون: من أنتم؟ فيقولون: نحن أهل الصبر، قالوا: وما صبركم؟ قالوا: صبرنا أنفسنا على طاعة الله، وعن معاصي الله، وعلى بلاء الدنيا، فيقولون: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ...﴾ الآية»، وهو تبشير بالسلامة أو تحية منهم أو من الله بواسطتهم.

﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ اللَّعَنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۝٢٥﴾

### صفات الأشقياء وجزاؤهم

﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ هما ما تقدّم في قوله: ﴿الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ﴾ في الأوجه السابقة وزاد معنى آخر هنا في الميثاق وهو التأكيد، كأنه قيل من بعد تأكيده بالاعتراف والقبول، وهم فاعل الميثاق، أو من بعد تأكيد الله له بالدلائل العقلية والسمعية، ففاعله الله، أو الميثاق

اسم آله وهو ما يوثق به الشيء فعهد الله قوله: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ والميثاق قولهم: ﴿بَلَى﴾ (سورة الأعراف: ١٧٢).

﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ هو ما مرَّ في قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ ﴿وَيُفْسِدُونَ﴾ يعتادون عمل الفساد ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ فلا مفعول له، أو يقدرُ يفسدون ما صلح وهو التوحيد وعبادة الله وعدم الجور، وذلك بالشرك والمعاصي فيما بينهم وبين الله، وفيما بينهم وبين الخلق، وفعل المعاصي من الإفساد، وكتهييج الفتن، وإفشاء أسرار المسلمين إلى الكفار.

﴿أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ﴾ البعد عن الجنة وولاية الله ﴿وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾: الآخرة، وسوؤها: جهنم، أو سوء الدار: الدنيا، أو سوء عاقبة الدنيا وهي جهنم، لأنه في مقابلة ﴿عُقْبَى الدَّارِ﴾ على أن ﴿عُقْبَى الدَّارِ﴾: عقب دار الدنيا، أو ﴿الدَّارِ﴾: جهنم، وسوؤها: عذابها؛ واللام في الموضعين للاستحقاق، وقدم للحصر، وكلُّ واحدة من تلك الصفات على حدة توجب اللعنة وسوء الدار. وآخر سوء الدار للفاصلة.

﴿إِنَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفِرْحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَعٌ ۚ﴾ ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إن الله يفضل من يشاء ويهديه إلى من آتاه ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ۚ﴾ الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم

## وَحَسُنَ مَا يَكُونُ ﴿٢٦﴾

الرزق على الله والآيات بيد الله والهداية من الله

﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ قَدَّمَ المسند إليه تأكيداً بإسنادين، لَأَنَّ في «يَبْسُطُ» ضميره لا للحصر، كما قال عبد القاهر الجرجاني، وتبعه عليه من لم يتأمل، والذوق لا يقبل أَنَّ قولك: «زيد يقوم» للحصر.

وبسط الرزق توسيعه، وذلك استئناف بياني، كأنه قيل: لو كانت لهم اللعنة وسوء الدار لم يبسط الله رزقهم؟! فأجاب بأنَّ بسطه لهم ليس لرضى الله بكفرهم، بل لحكمته أن يجازيهم في الدنيا على خير عملوه، أو أن يزدادوا عذاباً بكفر النعم، وقد يضيق على الكافر ليتزجر، وقد يضيق على المؤمن ليعظم ثوابه لا لإهانته، ويبسط له ليزيد شكراً، ولذلك علّق البسط والتضييق بمشيئته لا بقيد كفر أو إيمان، بل إجمالاً.

كما قال الله: ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ﴾ البسط له من كافر ومؤمن ﴿وَيَقْلِرُ﴾ يضيقه لمن يشاء منهما ﴿وَفَرِحُوا﴾ أي كَفَّار مَكَّةَ أو عُمُومًا فيدخلون بالأولى، ويبعد عطفه على «يَنْقُضُونَ» أو «يُفْسِلُونَ» على أَنَّ ما بينهما اعتراض، ووجه البعد أَنَّ الفرح بالحياة الدنيا مثل ينقضون وما بعده في أن يجاب به السؤال المقدر على الاستئناف البياني، فلو كان العطف على ذلك لأخر قوله: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ...﴾ ولم يعترض به، ويدلُّ على عدم العطف عليه أَنَّ الثانية بصيغة الماضي، فإنه ولو جاز ذلك العطف لكن الأنسب التوافق في الماضوية أو المضارعية. ﴿بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فرح بطر لا فرح سرور بفضل الله وقصد شكر عليه، وهذا تقبيح لحالهم، إذ ركنوا إلى الدنيا واستعملوا في المعصية ما أعطوه ليعبدوا الله ﷻ به، [قلت:] والآية دليل على أَنَّ الركون إلى الدنيا حرام، وفي الآية حذف

والأصل: «وفرحوا بنعم الحياة الدنيا» أو «بالحياة الدنيا في النعم».

﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ﴾ في جنب الحياة الآخرة، يتعلق بمحذوف حال من المبتدأ عند مجيز ذلك، وهو ضعيف، لأنَّ عامل المبتدأ الابتداء وهو لا يقيّد بالحال إلا أن يعتبر النفي، والأولى أن يتعلق بنسبة الكلام كأنه قيل: محكوم عليها في جنب الآخرة ﴿إِلَّا مَتَاعٌ﴾ شيء قليل يتمتع به كما يستصحبه الراعي إلى رعيه من طعام، أو إلى أهله من لبن ضحى، أو يتعجّل به للمسافر بلا احتفال، أو يعطاه وهو راكب، أو غذاء أو عشاء.

(بلاغة) والتكثير للتحقير ولو ملكوا ما ملكوا، لأنه لا يكمل ويتكدر وينقطع أو ينقطعون، أو المعنى الدنيا مزرعة الآخرة. نام ﷺ على حصير فقام وقد أثر في جنبه، فقالوا: يا رسول الله لو اتخذنا لك مهادا، فقال: «مالي وللدنيا؟ ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها»<sup>(١)</sup>.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أهل مكة ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ تستعظمها العقول ويحسّونها، وتكون معهم في الأرض كعصا موسى واليد والناقة ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ﴾ من الكُفَّار باختيارهم فلا تغني عنهم الآيات شيئا، ولو كنَّ ما كنَّ لبلوغهم غاية العناد والمكابرة، فلا سبيل لهدايتهم، وكأنه أنزلت الآية تعجيبا منهم، فإنَّ ما نزل عليهم من الآيات غير قليل ولا حقير، ومِمَّا يستعظم انشقاق القمر ﴿وَيَهْدِي إِلَيْهِ﴾ إلى دينه ﴿مَنْ أَنْابَ﴾ رجع إليه بالتوبة، أي يزيده هدى، أو يديه على الهدى أو يهدي إليه من أراد الله إنايته.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بدل مطابق لمن، أو بيان، أو هم الذين، أو أمدح، أو أعني

١- رواه الرملي في كتاب الزهد (٤٤) رقم ٢٣٧٧. والمنذري في الترغيب في الفقر، ج ٤،

ص ١٩٨، رقم ١١٨. من حديث عقلمة عن عبد الله.

الذين، أو مبتدأ خبره «الذين»، أو خبره «طُوبَى لَهُمْ» و«الذين» بدله. ﴿وَتَطْمِئِنُّ﴾ تشق وتسكن ﴿قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ استئناسا به وبوعده ورجائه، أو بذكر وعده بعد القلق من وعيده، أو بذكر دلائل وجود وحدانيته.

أو الذكر: القرآن، فيكون تعريضا بأن الكفار لم يعبأوا به، وطلبوا معجزة غيره، مع أنه المعجزة التي يسكن إليها [القلب] ولا يبقى معها ريب ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ...﴾ الآية (سورة الأنفال: ٢)، ﴿ثُمَّ تَلِيْنُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ﴾ (سورة الزمر: ٢٢). والمضارع للاستمرار، فإنَّ اطمئنانهم يتجدد بحسب التذكر ونزول الآيات ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ لا بغيره من أمور الدنيا، وإن أريد بالذكر القرآن فالخبر بالنسبة إلى من لم يشاهد سائر المعجزات لأنه معجزة باقية ﴿تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ قلوب المتعظين.

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ مبتدأ خبره الجملة بعده ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ومن الصالحات ترك المعاصي ﴿طُوبَى لَهُمْ﴾ الكلمة الطيبة، وإنما طابق في التأنيث مع أنه نكرة لخروجه عن التفضيل في الطيب، كما تقول: جملة كبرى وجملة صغرى وفاصلة صغرى وفاصلة كبرى، وقضية كبرى وقضية صغرى.

(صرف) قلبت ياؤه واوا لانضمام ما قبلها، وصحَّ الابتداء به لأنه نعت لمخذوف كما رأيت، أو هو مصدر كبشرى ورجعى وزلفى، قلبت ياؤه كذلك، وصحَّ الابتداء به للتعظيم، أو للدعاء، أي قولوا: طوبى لهم بالدعاء.

قيل: أو علم للجنة بلغة الحبشة، أو الهند، أو لشجرة في الجنة في دار النبي ﷺ في كل دار وبيت وغرفة غصن متدل تنفتق أكاماه عن الثياب والفرس الملحمة وعمّا يراد من الإبل كحقة وجذعة، فيه كل طعم ولون غير السواد، ورقتها تظل الأمة في أصلها عين الكافور، وعين السلسبيل، يسير الراكب في ظلها مائة عام لا



يقطعها، أو لا يدور بها، وثمرتها كقِلة هجر<sup>(١)</sup>، وعلى المصدرية يجوز كونه مفعولا مطلقا كقوله: سقيًا لك وسلامًا لك.

﴿وَحَسُنَ مَا بَ﴾ حسن مرجع، وقرئ بالنصب فيكون دليلا على أنَّ «طوبى» مفعول مطلق، ف«الذين» بدل من «القلوب» على تقدير تطمئن أصحاب القلوب الذين، أو تطمئن القلوب قلوب الذين. والآية تعريض بأنه طوبى وحسن المثاب للمؤمنين، لا لليهود والنصارى المدَّعين لهما.

﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَبِثُوا عَلَيْهِمُ الذِّكْرُ أَوْ حِينَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ٣٠﴾ وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانَا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْمَوْتِ بَلِ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْتِشِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ٣١﴾ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلِ مِن قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ٣٢﴾ أَفَمَن هُوَ أَقْوَمُ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُم بِمَا لَا يَعْلَمُونَ فِي الْأَرْضِ أَمْ بِظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ بَلِ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصَوْنُهُمُ الْعَيْلُ وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ٣٣﴾

١- يشير الشيخ بهذا إلى ما ورد في الأكثر من أحاديث أنَّ المراد بالطوبى الموعود بها لأهل الجنة. راجع ابن كثير في تفسير الآية.

لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن وَاقٍ ﴿٣٠﴾

### بيان أهمية القرآن ووعيد المكذبين

﴿كَذَلِكَ﴾ مثل إرسال الرسل قبلك المدلول عليهم بقوله: ﴿اسْتَهْزِئْ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ وبقوله: ﴿فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ﴾ وهو مفعول مطلق لقوله: ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾، أو المعنى: كما هدى الله من أناب أرسلناك، أو كما جرت العادة بالإضلال والهداية أرسلناك، أو يقدر: الأمر كذلك. ﴿فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهَا أُمَمٌ﴾ يرسلهم، فليست رسالتك بيدع، فكيف يقولون: البشر لا يكون نبياً؟ ﴿لَتَتْلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ وهو القرآن.

﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾ بالله الذي نِعَم الدنيا والآخرة صغيرها وكبيرها في ملكه، ولا سيما أنَّ منها القرآن وكفروا به ولم يشكروها، قيل: أو باسم الرحمن أنكروا أن يكون الله، ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ...﴾ (سورة الفرقان: ٦٠).

(سبب النزول) سبب نزولها قول أبي جهل لما سمع قوله ﷺ: «يا الله يا الرحمن» قال: «محمد ينهانا عن عبادة الآلهة وهو يدعو إلهين» ونزلت الآية لذلك، وخصوص السبب لا ينافي عموم الحكم.

(أصول الدين) والكفر باسمه تعالى أو صفته أو فعله كفر به، والمتبادر أنَّ المراد بالرحمن الذات الواجب لا الاسم، فالمراد كفر نعمه.

﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿هُوَ﴾ أي الرحمن الذي أنكرتم ذاته بإنكار صفاته أو اسمه، أو أنكرتم معرفته إذ قلتم وما الرحمن؟ ﴿رَبِّي﴾ مالكي ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ في نصري وكل ما أريد ﴿وَالِيهِ مَتَاب﴾ مرجعي بالموت والبعث،

ومرجعكم بهما، وذكر متابه فقط لأنهم مثله كما في قوله: ﴿وإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (سورة يس: ٢٢).

(سبب النزول) وطلب كُفَّار مَكَّة أن يزيل رسول الله ﷺ جبالها للنتسيع للحرث والغرس والبناء، وأن يقطع الأرض بتفجيرها عيوناً وإظهار معادنها، أو بتخشييعها بتلاوة ما تتلوه عليها، وبأن تكلم به الموتى بعد إحيائها قصياً وغيره من آباءهم، فيتكلموا به مطلقاً، أو يتكلموا به ويصدقوك فنؤمن، فنزل قوله تعالى:

﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا﴾ بعضاً من القرآن كحرف أو كلمة، أو جملة أو آية أو سورة أو أكثر، وذلك أنَّ بعض القرآن قرآن، فكيف يؤمنون إن لم تسير ولم تقطع أو لم تكلم الموتى؟ أو فعلت ذلك بالقرآن كله، أو المراد القرآن فنكر للتعظيم، أو المراد شيئاً يقرأ كائناً ما كان. ﴿سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ عن مقارها، فلست بأهون على ربك من داود وقد سخر له الجبال تسير معه وكذبوا، وإنما سخرها تسبح معه، ولو قالوا ألأنها له لصدقوا في إلانتها، وكما نقل الطور لموسى عن محله فيما قيل، وكما سخر الريح والجبال لسليمان. ﴿أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ﴾ لمصالحهم جعلت قطعاً للأنهار والحرث والغرس، كما قطعت لموسى عيوناً ﴿أَوْ كَلَّمَ بِهِ الْمَوْتَى﴾ كإحياء جدتهم قصي، فإن عيسى يحيي الموتى، ولست أهون على ربك منه.

ويروى أنَّ جماعة من المشركين، منهم أبو جهل وعبد الله بن أمية، أرسلوا إلى النبي ﷺ، فاتاهم أو مرَّ بهم، فقال عبد الله بن أمية: إن سرك أن نؤمن بك فافعل ذلك، وزيد: سخر الريح تجر بنا إلى الشام لتحرقنا وميرتنا، ونرجع في يومنا كسليمان، ولست أهون منه عند ربك.

وجواب «لو» محذوف تقديره بعد «الموتى» لما آمنوا أو لم يؤمنوا، كما قال: ﴿وَلَوْ أَنَّ نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ﴾

قَبْلًا مَّا كَانُوا يَوْمِنُوا... ﴿سورة الأنعام: ١١١﴾ والقرآن يفسّر بعضه بعضاً، بخلاف تفسير التقطيع بالسير إلى الشام على الريح فإنه لا دليل عليه، ولا يتبادر، وسير سليمان على الريح يكون فوق الجبال وغيرها. أو دليل الجواب قوله: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾ وما بينهما معترض، وكأنه قيل: «أو كَلَّمْ به الموتى لكفروا بالرحمن»، وعذاب شديد الرحمة أشدُّ عذاب كما يقال: نعوذ بالله من غضب الحليم، ويقال: نعوذ بالله من غضب الرحيم.

أو يقدَّر: لو أنَّ شيئاً ما ممَّا يقرأ سُرَّت به الجبال، أو قَطَّعت به الأرض أو كَلَّمْ به الموتى لكان هو هذا القرآن، لأنَّه في غاية الإعجاز والتأثير، لكن لا أثر لشيء إلا بإذن الله ﷻ. و«أو» لمنع الخلو لا الجمع، وقيل: بمعنى الواو لأنهم طلبوا ذلك كله لا بعضه، والواو في قوله: ﴿وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى﴾، ﴿وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ ولو قيل: «أو كَلَّمْتُ به الموتى» بتأويل الجماعة كما قال: ﴿سُرَّتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ بتأويلها لصحَّ، لكن أسقط التاء لأنهم طلبوا أجدادا ذكورا عقلاء، فناسب اختيار إسقاطها لا لمجرد تغليب الذكور في الموتى إذ لا أنثى في مطلوبهم، وأيضا الجبال ذكور بلا تغليب، قرنت بالتاء وعدم العقل يعادل خلطة الإناث لو كنَّ فلا تهم.

(سبب النزول) ويروى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (سورة الشعراء: ٢١٤) صاح على أبي قبيس: «يا آل عبد مناف إني لكم نذير»، فقالوا: سخر الله تعالى الجبال والريح لسليمان، والبحر لموسى، والموتى لعيسى، فادع الله تعالى أن يسير عنا هذه الجبال أربعة أيَّام أو خمسة، ويفجر لنا أنهارا للحرث، وتحملنا الريح إلى اليمن أو الشام أو الحيرة ذهابا ورجوعا، وإلا فادع الله تعالى أن تكلمنا موتانا، أو يجعل الصخرة تحتك ذهابا تغنينا عن رحلة الشتاء والصيف فنزلت الآية.

﴿بَلِ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا﴾ لا يخرج شيء عن قدرته، فلو شاء لكان التسيير والتقطيع والتكليم بلا قرآن، ولو شاء لفعل ذلك به، وقد شاء أن لا يؤمنوا فلا يؤمنوا، هذا وجه اتّصال ﴿بَلِ﴾ بما قبلها، أو لم يفعل بالقرآن ذلك بل لله الأمر، فالإضراب متعلّق بأنّه لم يفعل بالقرآن ذلك، ويجوز اتّصالها بما دلّت عليه «لَوْ» من الانتفاء، ويجوز كونها مجرد انتقال كلام لآخر.

وقوله ﴿بَلِ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا﴾ قائم مقام أنّه قادر على ذلك، وأنّه لم يفعله لأنهم لا يؤمنون ويناسبه قوله تعالى:

﴿أَفَلَمْ يَأْتِنِسِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ألم يقنطوا من إيمان هؤلاء الكفرة مع ما رأوه من عنادهم؟ [قلت:] واخْرَمَ الْإِيَّاسَ مِنَ اللَّهِ لَا مِنَ الْمَخْلُوقِ، أو ألم يعلموا كما قال سحيم:

أقول لهم بالشعب إذ يأسروني      ألم تياسوا أي ابن فارس زهدم  
وقال رباح بن عدي:

ألم يياس الأقسام أي أنا ابنه      وإن كنت عن أرض العشيرة نائيا  
والهمزة مما بعد الفاء، أو يقدر: أغفلوا؟ أو أطمعوا فلم يياس الذين آمنوا؟  
وواو "غفلوا" للذين آمنوا على التنازع.

قيل: قال بعض الصحابة للنبي ﷺ: ادع الله فيفعل لك ما طلبوه ليؤمنوا، فنزلت الآية: ﴿أَن لَّوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ إلى الإيمان تعليل للاستفهام الإنكاري، وقد أجاز قوم التعلّق بأحرف المعاني كأنه قيل: بطلت غفلتكم، وعدم إياسكم، لأنّه ﴿لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ ولكن لم يشأ إيمان هؤلاء، أو يقدر علما منهم بـ ﴿أَن لَّوْ يَشَاءُ...﴾ أو عالين بـ ﴿أَن لَّوْ...﴾ أو يقدر بـ ﴿أَن لَّوْ...﴾ فيعلّق بـ «آمَنُوا» أو «يَاسَ». بمعنى يعلم على لغة هوازن أو قوم من

النخع أو لغة النخع.

أو يستعمل اليأس في معنى العلم لأن الآيس من الشيء عالم بأنه لا يكون، كالرجاء بمعنى الخوف، والنسيان بمعنى الترك، وذلك أن اليأس مسبب عن علمهم بأن إيمانهم المأيوس منه لا يكون إلا معلوما، وأمّا تفسير اليأس بمعنى التبتُّن فنظر إلى حاصل المعنى لا الصناعة، لأنه لم يقل للذين بلام الجرّ.

﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أهل مكة ﴿تَصِيْبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا﴾ بما صنعوه من الشرك والمعاصي وجورهم أو بصنعهم، والباء سببية ﴿قَارِعَةً﴾ فعلة من الله ضاربة لهم، كقتل وأسر، وحرب وجذب وغارة على مواشيهم، أو يقدر داهية قارعة، لكن داهية يحتاج إليها إلى تقدير موصوف مؤنث أيضا بحسب الأصل، أو يقدر عذاب قارعة على أن التاء للمبالغة.

﴿أَوْ تَحُلْ﴾ تلك القارعة أو أنت يا محمد ﴿قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ﴾ مكة كما حللت قريبا من مكة عام الحديبية، ويبحث بأنه لا دليل على تخصيص كفّار مكة، وبأنّ حلوله يوم الحديبية لا يمتدّ إلى إتيان وعد الله، إلا أن يقال حتى غاية إصابة القارعة، وبأنّ حلوله فيها للعمرة لا للقتال وصدوره إلى قابل ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ﴾ موعوده من النصر لك عليهم بالفتح، أو موتهم بلا قتل، فمنهم من مات بالقتل كما مرّ، ومنهم من مات ذليلا حزينا كأبي لهب، ولا يصحّ التفسير بيوم القيامة لأنّ الأمر انفصل بفتح مكة إلا على معنى: لم لا تخافون ذلك؟.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ الوعد ولا الوعيد، لأنه لا يكذب ولا تبدل له البدوات، وقد أنجز الله ﷻ وعده، وسلّى الله رسوله ﷺ بقوله: ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُ بِرُسُلٍ﴾ عظام كثيرين ﴿مِّن قَبْلِكَ﴾ وهدّد قومه بما فعل بأمم الرسل قبله في قوله: ﴿فَأَمَلَيْتُ﴾ أمهلت ملاءة من الزمان، أي مدّة في تمتع كالبهيمة في

المرعى مدّة ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أمهم، دلّ هذا على أنّ فاعل الاستهزاء هو الذين كفروا، إذ لا يستهزئ أحد ويجازى غيره على استهزائه ﴿لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ (سورة الأنعام: ١٦٦) والامر بالشيء كفاعله فقد يهلك الأمر دون المأمور الفاعل بأن تاب من فعله ﴿ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ﴾ عن حياتهم وملاذهم ومصالحهم وأملاكهم بالإهلاك.

﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ عقابي لهم، استفهام تعجيب وتعظيم أي هو واقع موقعه من الشدّة والعدل والبعث به في حال خلوّ بالهم منه، وحال الفرح ورجاء الخير وذلك أشدّ، وكذلك أفعّل بالمستهزئين منك يا محمّد، فالآية تسلية له ﷺ.

﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ﴾ رقيب، أي أيساوي العاجز القادر. بمن هو قائم؟ ﴿عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ من خير أو شرّ لا يخفى عنه شيء، ولا يفوته جزاؤها، ومن ذلك عقاب المستهزئين، ولا تعرض في الآية للرزق والحفظ، إلّا إن جعلنا الباء بمعنى مع، فيكون المعنى أفمن هو قائم على كلّ نفس بإيجادها وإبقائها؟ وحفظها ورزقها وأحوالها مع ما كسبت بثواب أو عقاب عليه، والخير محذوف تقديره: «كمن ليس كذلك»، بل هو عاجز عن نفسه فكيف عن غيره؟ وهو الأصنام، أو تقديره: أفمن هو قائم على كلّ نفس بما كسبت لم يوحّدوه.

وعليه فالعطف في قوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ على قوله: «لم يوحّدوه» المخبر به، فيكون لفظ الجلالة إظهارا بعد الإضمار بهاء «لم يوحّدوه»، ولا بأس به ولا سيما مع الحذف كما هنا، ولا سيما أنّ الظاهر مستكمل لجميع الصفات الحسنى، وأنّ فيه تربية المهابة وإدخال الروح في قلوب المشركين، وكذا في غير هذا الوجه وهو أن يقدّر الخير كمن ليس كذلك، والعطف في غيره عطف قصّة على أخرى، أو على «مَا كَسَبَتْ» إن جعلت «مَا» مصدرية، ولا يمنع من هذا العطف أنّ النفس عام، و«جَعَلُوا...» خاصّ بالمشركين، وأجاز بعضهم العطف على

﴿اسْتَهْزِئْ بِرُسُلٍ...﴾ والمراد: جعلوا لله شركاء في الألوهية والعبادة.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لهم تنبيهها على أنَّ شركاءهم لا يستحقون الألوهية والعبادة ﴿سَمُوهُمْ﴾ عبر عنها بضمير العقلاء، لأنها عندهم كالعقلاء، والمعنى: اذكروهم بأسمائهم الدالة على الوصف بصفة الخالق فيفتضحوا عند ذلك، إذ لا يقدر أن يسموها الله، ولا أن يقولوا: خالقة رازقة، أو قديمة أو قائمة أبداً، لظهور أنها ليست كذلك، أو اذكروا أسماءهم فيظهر أنها لا تستحق الألوهية أو لا يستحقون اسماً لحقارتهم، وإن شتم فسموهم، أو المراد الأمر بتسميتهم آلهة تهديداً.

﴿أَمْ تَنْتَبِئُونَهُ﴾ بل أنخبرونه، أو أنخبرونه ﴿بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ﴾ من الشركاء المستحقين للعبادة، أو من صفاتهم الموجبة لها، ذكر الأرض دون السماء لأنهم وأصنامهم فيها، أو يقدر: وفي السماء، أو لأنهم يزعمون أنه حل في السماء فلا يغيب عنه ما فيها، بل يغيب ما في الأرض، حاشاه لا يخفى عنه شيء، فإذا لم يعلم شريكاً له في عبادة أو صفة، فلا شريك إذ لو كان لعلمه.

﴿أَمْ بَظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ﴾ بل أنخبرونه بظاهر من القول، من تسمية إله ومعبود ورب لأصنامهم بدون تحقق معنى ذلك لها، كتسمية الزنجي كافوراً أو أبيض يقق، ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا﴾ (سورة النجم: ٢٣) وينبغي أن يقدر «أم» الأول بالهمزة وحدها، والثاني بها مع بل، والاستفهام إنكار، والإضراب في ذلك كله انتقال كلام إلى آخر.

﴿بَلْ زَيْنَ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ﴾ إضراب عن محاجتهم، كأنه قيل: اترك محاجتهم فإنها لا تؤثر فيهم، وقد زين الله في قلوبهم المكر أي الكفر ﴿وَصَلُّوا﴾ أعرضوا أو منعوا الناس ﴿عَنِ السَّبِيلِ﴾ سبيل الله ﷻ، و«ال» للعهد الذهني والحضوري.



﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ﴾ عن السبيل ﴿فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ إليه ﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بالإهانة والذلّ والقتل والسيي والأسر، وغير ذلك لكفرهم، وما أصاب المؤمنين من المضارّ فلتوفير الأجر وتكفير الذنوب.

﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ﴾ أشدُّ وأدوم ﴿وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ من عذاب الله، و«مِنْ» للابتداء متعلق بـ«وَاقٍ»، وقَدَّم للفاصلة، والتي في قوله: ﴿مِنْ وَاقٍ﴾ صلة، أو لا وافي من رحمة له لهم، أي لا يتفضل الله عليهم من رحمته بشيء يقيهم من العذاب، فـ«مِنْ» يتعلّق بمحذوف حال من «وَاقٍ».

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلُّهُمْ فِيهَا وَنُحُلُهُمْ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ﴾<sup>(٣٥)</sup> وَالَّذِينَ آمَنُوا لَكُنَّ يُفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَخْبَارِ مَنْ يُنْكِرْ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَتَابٌ<sup>(٣٦)</sup> وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ<sup>(٣٧)</sup> وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَآئِرٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ<sup>(٣٨)</sup> يَسْمُحُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَيُمْنِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ<sup>(٣٩)</sup>

صفة الجنة وموقف أهل الكتاب والشركين من نبوة النبي ﷺ

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ صفتها، والخبر محذوف أي «فيما يتلى عليكم»، أو «مِمَّا يتلى عليكم مَثَلُ الْجَنَّةِ» كما قدّر سيبويه وغيره: «مِمَّا يتلى عليكم حكم» ﴿السَّارِقُ﴾

وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا» (سورة المائدة: ٣٨) «مِمَّا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ حُكْمُ الزَّانِيَةِ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ» (سورة النور: ٢) أو الخير قوله: «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ...» وقوله: «أَكْلُهَا دَائِمٌ» خبر ثان، والرباط إعادة المبتدأ بمعناه.

(لغة) والمثل بالفتح والمثل بالكسر فالإسكان سواء، كالشَّبه والشَّبه بذلك الضبط وزنا ومعنى، ولكن كثر استعمال المثل بالفتح في الكلام السائر المشبه مضربه بمورده، ولا يضرب إلَّا لِمَا فِيهِ غَرَابَةٌ، ثُمَّ اسْتَعِيرَ لِكُلِّ مَا فِيهِ غَرَابَةٌ تَشْبِيهَا بِالْمَثَلِ السَّائِرِ فِي الْغَرَابَةِ، وَإِنْ قَدَّرَ الْخَيْرَ مُفْرَدًا وَالْجُمْلَةَ «تَجْرِي» نَعْتَهُ لَمْ يَكُنْ تَشْبِيهَا بِالْمَثَلِ السَّائِرِ، بَلْ مُطْلَقُ الْمِثَالِ، هَكَذَا مِثْلُ الْجَنَّةِ.

«الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ» جَنَّةٌ «تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» فَيَكُونُ الْخَيْرُ مُفْرَدًا، وَالْمَثَلُ وَصْفٌ بِمَعْنَى مُشَابَهٍ وَمِمَّا ثَلَّ لَا بِمَعْنَى صِفَةٍ، وَالْمُرَادُ: وَعَدَ الْمُتَّقُونَ عَلَى اتِّفَاقِهِمْ، لِأَنَّ الْوَصْفَ يَدُلُّ عَلَى الْعِلَّةِ، وَالْمَفْعُولُ الثَّانِي مُحْذُوفٌ أَيْ وَعْدُهَا بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ، وَالْمَعْنَى: تَتَّبَعُ مِنْ تَحْتِهَا أَوْ مِنْ مَوْضِعٍ آخَرَ لَكِنْ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا بَعْدَهَا تَكُونُ كَالْمُبْدَأِ.

«أَكْلُهَا» ثَمَرُهَا الَّذِي يُؤْكَلُ «دَائِمٌ» لَا يَنْقُطِعُ ذَاتُهُ كَمَا تَنْقُطِعُ أَكْثَرُ ثَمَارِ الدُّنْيَا بِمَضِيِّ فَضُولِهَا وَأَوْقَاتِهَا، وَلَا يَنْقُطِعُ وَصْفُهَا بِالْقَدَمِ أَوْ بِالْفَسَادِ وَبِالْقَسْوَةِ، كَثَمَارِ الدُّنْيَا تَتَغَيَّرُ بِالْبَقَاءِ، بَلْ هِيَ أَبَدًا طَرِيقَةٌ جَدِيدَةٌ بَعْدَ دُخُولِهَا، فَلَا يَقْدَحُ فِي ذَلِكَ فَنَاوُهَا قَبْلَ دُخُولِهَا، فَعَلَى قَوْلِ فَنَائِهَا يَجِدُّهَا اللَّهُ فَيَدْخُلُونَهَا<sup>(١)</sup>، وَمَا أَكَلُوا فِيهَا يَفْنَى وَيَجِدُّ مِثْلَهُ «وَوُظِّلَهَا» كَذَلِكَ أَوْ دَائِمٌ، وَاخْتِيارُ الْأَوَّلِ لِعَدَمِ التَّكْرِيرِ مَعَهُ، وَلَا بَأْسَ بِالثَّانِي لِأَنَّهُ غَيْرُ مَذْكُورٍ، وَالْمُرَادُ بِدَوَامِهِ أَنَّهُ لَا يَنْسَخُ بِالشَّمْسِ كَظُلِّ الدُّنْيَا إِذْ لَا شَمْسَ فِيهَا.

١- أي علم قول وجود الجنة الآن في الدنيا، وفنائها عند قيام الساعة يجدُّها الله فيدخلونها.

﴿تِلْكَ﴾ أي الجنة المذكورة ﴿عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ عاقبتهم بعد الدنيا أو ثمرة أعمالهم فيها، وعلتها اتقاؤهم الشرك والمعاصي.

﴿وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ﴾ عاقبتهم بعد الدنيا، أو ثمرة معاصيهم فيها، وعلتها الشرك والمعاصي المعبر عنهما بالكفر، وهذا إقناط للكفار من الجنة، ووعد بالنار لا يختلف.

﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ التوراة والإنجيل والزبور، اليهود والنصارى والصابون ﴿يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ ولو لم يؤمنوا به لموافقتهم التوراة والإنجيل والزبور في التوحيد ومكارم الخلاق، وما لم ينسخ، ويستنصرون به على عبدة الأوثان، أو المراد من آمن من اليهود كعبد الله بن سلام وأصحابه، وقد ذكرت منهم جماعة في شرح نونية المديح<sup>(١)</sup>، ومن آمن من النصارى وهم أربعون بنجران، وثمانية باليمن، واثنان وثلاثون بالحبيشة.

﴿وَمِنَ الْأَخْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ﴾ وهم الذين تحزّبوا عن رسول الله ﷺ بالعناد والشقاق، والمعادة من المشركين واليهود، والبعض هو ما خالف التوراة وما وافق ما حرّفه أو محوه، كذكر الرحمن وما عدا القصص، وقالوا: ما نعرف الرحمن إلا رحمان اليمامة مسيلمه، وعلى هذا فقد أطلق البعض على الأكثر.

والمسلمون من أهل الكتاب يؤمنون بالقرآن كله، ويفرحون به كله، إذا وافق ما لم ينسخ، ورضوا بنسخ ما نسخ، وغيرهم فرح ورضي بما لم يخالف كتابهم.

أو المراد بالذين آتيناهم الكتاب المسلمون من الأمة ومنكر بعضه هم مشركو مكة مثلاً، قيل: كان ذكر الرحمن قليلاً في القرآن فساء ذلك عبد الله بن سلام وأصحابه لكثرة ذكره في التوراة، ولما كثر نزوله في القرآن فرحوا، فنزل: ﴿وَالَّذِينَ

١- تقدّم التعريف بهذا الكتاب، انظر: ج ١، ص ٣١٨.

عَاتَيْنَاهُمْ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ...

وقيل: من الأحزاب من اليهود والنصارى وهم كفرتهم، ككعب بن الأشرف وأصحابه، والسيد والعاقب ممن ينكر بعضه ما لا يوافق كتبهم، ولم ينكروا ما وافق كتبهم، لكن لم يفرحوا به.

وعن ابن عباس: الأحزاب كفره اليهود والكتاب التوراة، وقيل: الأحزاب أحزاب الجاهلية من العرب، وقال مقاتل الأحزاب بنو أمية وبنو المغيرة وآل أبي طلحة، وقيل: المراد بـ«مَنْ» عامة أهل الكتاب، والبعض ما لم يوافق ما حرقوه، والمعنى: منهم من يفرح بما وافق ومنهم من ينكره لشدة عناده.

﴿قُلْ﴾ لقومك يا محمد ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ﴾ فيما أوحى إليّ من القرآن وغيره ﴿أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ﴾ بأن أعبد الله ﴿وَلَا أَشْرِكُ بِهِ﴾ شيئاً في العبادة، ولا في الفعل ولا في الصفة ولا في القول، أو قل لأهل الكتاب: إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أَشْرِكُ بِهِ لَا مَحِيدَ عَنْ ذَلِكَ، وَأَمَّا اخْتِلَافُ الشَّرَائِعِ فَذَلِكَ سُنَّةُ اللَّهِ فِي أَنْبِيَائِهِ وَكُتِبَ ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ...﴾ (سورة آل عمران: ٦٣).

﴿إِلَيْهِ﴾ إلى الله أي إلى الإيمان به لا إلى غيره، كما أدعو إلى عبادته لا إلى عبادة غيره، ﴿أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَنَابٍ﴾ مرجعي بالبعث للجزاء.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ كما أنزل الكتب السابقة على الأنبياء قبلك بلغاتهم ولغات قومهم، كما يدل عليه: ﴿الَّذِينَ عَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ أو مثل إنزال القرآن على هذا الأسلوب العجيب ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي القرآن ﴿حُكْمًا﴾ حال ﴿عَرَبِيًّا﴾ بلغتك ولغة قومك، تحكم به بين الناس كلهم العرب والعجم، و﴿حُكْمًا﴾ بمعنى حاكم على الإسناد المجازي، أو مبالغة كأنه نفس الحكم بالمعنى المصدري.

﴿وَلَتَنِ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ قول أهل مكة: اترك عبادة الله سنة إلى عبادة

أهتنا، ونترك عبادة آلهتنا إلى عبادة الله سنة، وَلَمَّا أبى قالوا: امسح على آلهتنا فأبى، وقول اليهود: ارجع عن قبلك الكعبة إلى قبلتنا التي كنت عليها، وهي بيت المقدس أو صخرته، فإنه صلى إلى بيت المقدس بعد الهجرة نحو ستة عشر شهرا، ثم استقبل الكعبة بأمر الله ﷻ، في رجب بعد الزوال قبل بدر بشهرين.

﴿بَعْدَمَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ بالتوحيد واستقبال الكعبة ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ يدفع عنك العذاب بعد ما جاءك ﴿وَلَا وَاقٍ﴾ يمنع عنك العذاب قبل مجيئه، أو بالعكس مالك حافظ من عذاب الله، أو ما لك من رحمة الله واق من العذاب، وذلك حسم لأطماع المشركين واليهود من متابعتهم في شيء مما خالف الوحي والقرآن، وتهيج للمؤمنين على الثبات على دينهم، لأن الخطاب ولو كان له ﷺ لكنه تعريض بغيره، لبعد أن ينهى مثله في صلابة دينه عما يبعد عن أدنى مسلم، حتى قيل: إن الخطاب لمن يصلح له لا له ﷺ، ولو كان له في قوله تعالى:

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا﴾ كثيرين عظاما ﴿مِّن قَبْلِكَ﴾ بشرا يتزوجون ويولد لهم ويتسرون، مثل رسالتك وتزوجك وتسريك، والولادة لك كما قال: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ كما لسليمان ثلاثمائة امرأة بمهورهن، وسبعمائة سريّة، ولداود مائة امرأة بمهورهن، فكيف يقول أهل مكة: لا يكون البشر نبيا؟ بل النبيء ملك.

وتم الله البشريّة بالتزوج والتسري والولادة، ولا يستشكل بيحيى وعيسى لأن رسلا نكرة في الإثبات فلا تعم، وإنما المراد جماعة مخصوصة، ويقال: من فضائله ﷺ: استواء سرّه وعلمه، حتى أنه لم تترك نساؤه شيئا مما يسر من شأن فراشهن معه إلا ذكرنه.

(فقه) حتى إن الصحابة اختلفوا في الإيلاج بلا إنزال هل يوجب الغسل؟ فسألوا عائشة رضي الله عنها فقالت ولا حياء في الدين: فعل ذلك رسول

الله ﷻ معي فاغتسلنا جميعاً، وهذا يناسب ما روي عن جابر بن زيد رحمه الله تعالى، أنه سألها عن جماع رسول الله ﷺ .

[قلت:] وكل ذلك عجيب لأنه ﷻ نهى عن ذكر ما يفعل الرجل مع زوجته، فإما أن يكون ذكرهن ذلك زلةً منهن وهي مغفورة تبن منه، وإما أن يخصصن بجواز ذلك لأنهن مبلغات عنه ﷻ ، والمراد كذلك جعلنا لك يا محمد تسع نسوة، وقد قالوا: ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ﴾ (سورة الحجر: ٧) ، و﴿لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ (سورة الأنعام: ٦) و﴿مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ (سورة الفرقان: ٧).

وعُيِّرَوه بحسب التزويج ولو كان رسولا من الله لا اشتغل عن النكاح والأسواق بالعبادة، والملك لا يأكل فليس بملك، لأنه يأكل فليس نبياً، فردَّ الله عليهم بذلك. والنكاح والولادة لا يكونان بلا أكل، ولو كان رسولا لجاء بكل آية طلبت منه.

فردَّ الله عليهم بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ﴾ ما ثبت في قدرته ﴿أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ﴾ عَقْلِيَّةٍ أَوْ نَفْلِيَّةٍ طلبت منه أو لم تطلب ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فإنه رسول ولو لم يأتكم بكل آية تطلبونها، وقد جاء بآيات كافية أعرضتم عنها، وقد جاء بآية كآية عيسى وهي إحياء موتى بعد الهجرة فيما قيل<sup>(١)</sup>.

(سبب النزول) وخوفهم بالنصرة عليهم ونزول العذاب وتأخر ذلك فقالوا: لو كان رسولا لنصر علينا وعذبنا، فردَّ الله عليهم بقوله ﷻ: ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ لكل مكتوب عند الله أجل ينتهي إليه، على القلب للكلام تأكيداً كأنه

١- يورد الشيخ رحمه الله قائمة في أسماء الأنبياء من آدم إلى محمد عليهم السلام فمن أرادها فليراجع النسخة الحجرية أو غيرها. انظر الأثر الذي أورده الشيخ عن ابن مسعود ص من هذا الجزء.

يستحقُّ الأجل مكتوباً ويطلبه، أو لكلُّ أمر مؤجَّل كتاب كتب فيه لا يؤخَّر ولا يقدِّم، أو لكلُّ أجل كتاب كتب فيه، وذلك بحسب الحكمة والمصلحة.

(أصول الدين) ولا يجب الصلاح على الله ﷻ بل يهدي إلى الدين، وحكمه عدل ولا يوصف بالفساد والجور، وقالوا لو كان رسولا لم ينسخ بعض ما في التوراة والإنجيل، أو أكثرهما من الأحكام، فردَّ الله عليهم بقوله ﷻ:

﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ ما يشاء ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ يمحو ما يشاء من القرآن ومن التوراة والإنجيل، بالنسخ كنسخ عدَّة الوفاة من السنة إلى أربعة أشهر وعشر، واستقبال بيت المقدس إلى استقبال الكعبة، وبالنسخ إلى غير بدل، ويمحو السيئات بالتوبة والصغائر باجتناّب الكبائر، ويمحو ما ليس عليه ثواب ولا عقاب من ديوان الحفظة، ويمحو ما يشاء من الأجل المنقضي، والأشياء الفارغة والفاصلة.

ويثبت ما لم ينسخ وما يحدث وما ينسخ إليه، والحسنات وما فيه ثواب أو عقاب، ويمحو القمر ويثبت الشمس، ويمحو القرن ويثبت الآخر، ويمحو الحيوان والنبات بالموت، ويثبت الآخر بالولادة والنبات، ويمحو الدنيا ويثبت الآخرة، ويثبت ليلة القدر أو ليلة نصف شعبان يثبت ما يثبت ويمحو ما يمحو وهكذا على عموم ما يزول وما يحدث.

وأُمُّ الكتاب اللوح المحفوظ والعلم الأزليُّ، وأصل كلِّ شيء أمُّه، وما يجري مجرى الأصل أمُّ، ومن ذلك أمُّ الرأس وأمُّ القرى لمكَّة، أو أمُّ الكتاب صحائف الأعمال، أو عامُّها وللكتب المنزلة أو لذلك واللوحة المحفوظ.

﴿وَإِنْ مَا يُرِيكَ بَعْضُ الذِّهْنِ نَعْدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾  
﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِيهِمُ مِنَ الْأَرْضِ نَنْقُصُهُمَا مِنْ اطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ

لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤١﴾ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقْبَى الْيَدَارِ ﴿٤٢﴾ وَقَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَئِنْ مَرُسَلَةٌ كُنَّا لِلَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكَ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴿٤٣﴾

### مهمة الرسول التبليغ والله الشاهد والحاكم بين العباد

﴿وَإِنْ مَا﴾ «إِنْ» الشرطية و«مَا» المؤكدة لربط الجواب بالشرط ﴿نُرِيَنَّكَ﴾ يا محمد ﴿بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾ من العذاب في حياتك ﴿أَوْ نَتُوفِّيَنَّكَ﴾ قبل تعذيبهم، والجواب محذوف أي فلا لوم عليك، ﴿مَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ (سورة الذاريات: ٥٤) ناب عنه علته وهو قوله: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾ أي لأنه ليس عليك إلا البلاغ، أي تحصيل البلاغ، وقد حصلت، أو البلاغ اسم مصدر بمعنى التبليغ، ولأنه لا حساب إلا على الله كما قال ﴿وَعَلَيْنَا﴾ لا عليك ولا على غيرك ﴿الْحِسَابُ﴾ للمجازاة عليهم ولك، ولا يهمنك شأنهم والعذاب يصيبهم لا محالة، والإسلام يعلو الكفر وعدا لا يتخلف، وما تقدم أولى من تقدير الجواب للفعل الأول على حدة هكذا: فإما نرينك بعض الذي نعدهم فذاك شافيك من أعدائك، أو نتوفينك فلا لوم عليك، ولا بد من عذابهم.

وهذه طائفة مذكورة في قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ ومكة وسطها، أشكوا ولم يروا، أو أنكروا ولم يروا أننا ننقص أرض المشركين بالفتح لبلد بعد بلد نقصا من أطراف المشركين وزيادة في أطراف المؤمنين، وجملة «نَنْقُصُهَا» حال من ضمير «نأتي»، أو من الأرض، أو ننقص بلاد الأمم السابقة بكفرهم، أفلا تخافون أن تهلكوا مثلهم لكفركم؟



[قلت:] ويضعف ما قيل عن ابن عباس: ننقصها بموت الأشراف والكبراء والعلماء والصالحين، ولعلّ هذا لم يصحّ عن ابن عبّاس، إذ ليس المقام له، اللهمّ إلّا أن يقال: ألم يروا أنّا أهلكنا قبلهم من هو أشرف منهم فكيف هم مع كفرهم؟ ﴿وَاللَّهُ يَخْكُمُ﴾ في الخلق بما يشاء، ومقتضى الظاهر: ونحن نحكم، وجعل الظاهر موضع المضمّر لتربية المهابة بلفظ الجلالة، وتحقيق الخير لكونه من الجليل الذي اسمه "الله".

﴿لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ﴾ لا يأتي أحد عقب حكمه بما يبطل حكمه، أو ينقصه أو يضعفه، [قلت:] وقد حكم للإسلام بالإقبال وللکفر بالأدبار، فلا بدّ من وقوعه خارجا بالمعينة. والجملة حال من ضمير «يَحْكُمُ». ﴿وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ قريب عذابهم بعد الموت، أو حسابهم يوم البعث بالمناقشة بعد عذابهم في الدنيا، بالذلّ والخوف والقتل والجلاء من ديارهم، وغير ذلك، وكلّ آت قريب. ويجوز عود الحساب إلى ثواب المؤمنين وعقاب الكافرين.

﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ احتال الكُفّار قبلهم على أنبيائهم والمؤمنين بالسوء، كما احتال عليك قومك وعلى المؤمنين، فتسل ولم يؤثر احتيالهم، كذلك لا يؤثر احتيال قومك، فلا عبرة به لأنّ المكر لله جميعا، كما قال: ﴿قُلِ لِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا﴾ لا شيء من تأثيره لغيره، فلا يؤثر ما لم يرد الله أن يؤثر، أو لله المجازاة على المكر، أو المكر: التأثير نفسه لأنّه مسبّبه، والأوّل أولى.

وقد مكر نمرود بإبراهيم عليه السلام، وفرعون بموسى عليه السلام، واليهود بعيسى عليه السلام، وما أثر في بعض الأنبياء والمؤمنين إنّما كان بقضاء الله [إنّما كان] بقضاء الله.

﴿يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ﴾ لا يخفى عنه شيء، والكُفّار غافلون فيحضر لهم العقاب من حيث لا يعلمون، وهذا من أشدّ المكر، وللمؤمنين في ذلك ثواب صبرهم وأعمالهم يجلدونه أحوج ما يكونون إليه، وظهور عقاب الكافرين أيضا كأنّه

مكر من المؤمنين يتشفون به ﴿وَسَيَعْلَمُ الْكَافِرُ﴾ الكفار ﴿لَمَنْ عُقِيَ الدَّارِ﴾ عقباها الجنة النبي ﷺ والمؤمنين أم لهم؟.

﴿وَيَقُولُ﴾ لك يا محمد ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتُ مُرْسَلًا﴾ من الله بل تقول من عندك أو من غيرك ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ بأنِّي رسول، وقد اكفيت بما علمت من شهادته، وانقطع الخصام إلا إن يشاء الله، أو سمى إظهار الله تعالى المعجزات على رسالته ﷺ شهادة منه تعالى بها.

﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ عطف على لفظ الجلالة، والكتاب كتب الله كالنوراة والإنجيل والزبور، والذين عندهم علم الكتاب مؤمنو أهل الكتاب، يشهدون له بالرسالة، كعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وكعب الأحبار، والجارود وتميم الداري كذا قيل، وفيه أنَّ سلمان من الفرس لا كتاب له، اللهم إلا أن يقال تعلم الإنجيل أو التوراة حين هرب من أبيه، وصار يخدم الرهبان ليدلوه على دين الله، وإنَّ كعب الأحبار أسلم في عهد عمر رضي الله عنه، نعم قيل أسلم في زمان النبي ﷺ، ولم يظهر إيمانه إلا في عهد عمر رضي الله عنه.

ويروى أنَّ عبد الله بن سلام أخذ بعضادتي الباب وقال: أنشدكم الله تعالى أتعلمون أنِّي الذي أنزلت فيه ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ قالوا: اللهم نعم.

وقيل: ﴿الْكِتَابِ﴾: اللوح المحفوظ، فالمراد بـ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ الله ﷻ، وكأنه قيل: قل كفى من أنصف بالالوهية واختص بعلم اللوح المحفوظ شهيدا، فاصلا بيني وبينكم، فيخزي الكاذب، كقولك جاء زيد العالم والشجاع، أي المتصف بالعلم والشجاعة.

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ  
وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

تفسير سورة إبراهيم عليه السلام وآياتها ٥٢

﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّخْمَنُ الرَّحِيمُ الْبَرَكَنُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ  
لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ①  
اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَعْدُ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ②  
الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا  
عُوجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ③ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ  
لَهُمْ فَيُضِلَّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِيَ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ④﴾

## الغاية من إنزال القرآن وذم الكافرين

﴿أَلر﴾ مرّ مثله، أو هذه «أَلر» أي هذه سورة تسمى أَلر، أو اقرأ هذه السورة  
المسمّاة «أَلر» وكذا هو اسم لمثل هذه السورة ﴿كِتَابٌ﴾ أي هذا كتاب أو هذه  
السورة المسمّاة «أَلر» كتاب، وقوله: ﴿أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ﴾ نعت «كِتَابٌ». أو «أَلر»  
تعديد للحروف وقرع للعصاة، ولا إعراب له على هذا، كأنه قيل: تنبّه فإننا ننزل  
عليك كلاماً معجزاً، أو مبتدأ نكر للتعظيم خبره قوله ﴿إِلَيْكَ﴾: ﴿أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ  
النَّاسَ﴾ وفي إسناد الإخراج إليه ﷺ مع إسناد الإنزال إلى الله ﷻ تفخيم وتقدير.

﴿لِتُخْرِجَ النَّاسَ﴾: بدعائك به الناس إلى ما فيه الهدى، كما قال: ﴿مِنْ  
الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ من أنواع الكفر إلى التوحيد والإسلام، جمع الظلمة لكثرة  
طرق المعاصي، وأفرد النور لأنّ طريق العلم والإيمان واحد.

﴿يَاذُنِ رَبِّهِمْ﴾ بتوفيقه، والإذن موضوع لتسهيل الحجاب والدخول متعذر، وإذا رفع المنع صحَّ الدخول، وذلك مجاز مرسل لعلاقة اللزوم، أو استعارة، شبه توفيق الله ﷻ بالإذن، والجامع إزالة المانع، وهو متعلق بـ «تُخْرِجَ»، أو حال من ضمير «تُخْرِجَ»، أي ثابتا بإذن ربك، والمعنى: مأذونا لك، ومقتضى الظاهر يأذننا، لكن أضافه إلى الرب إشعارا بالتربية واللطف.

﴿إِلَىٰ صِرَاطٍ﴾ بدل من «إِلَى النُّورِ» ولا حاجة إلى قولهم: «صراط» بدل من «النُّور» بترك اعتبار الجارِّ في الإبدال، وهو خطأ شائع، فلا تهم، أو متعلق بـ «تُخْرِجَ» محذوفاً على الاستئناف البياني، كأنه قيل: إلى أي نور يخرجهم؟ فقيل: يخرجهم إلى صراط ﴿الْعَزِيزِ﴾ الغالب ﴿الْحَمِيدِ﴾ المحمود، حمد نفسه وحمده خلقه، وهو أهل لأن يحمده ما سواه، وأضاف الصَّراط إلى الله لأنه الشارع له والمظهر له، وكان المضاف إليه بلفظ العزة تنبيهاً على أن الخارج إلى هذا الصراط في حمى من لا غالب له، فلا يلحقه ذلٌّ، ولفظ الحمد تنبيهاً على أنه لا يخيب من الخير، فإنه تعالى محمود بإحسانه إلى الخلق كلهم، وقدم العزة لأنها قدرة على الإنزال وعلى غيره عامة تستحق الحمد، ولأنَّ التخلية قبل التحلية.

﴿اللَّهُ الَّذِي﴾ مبتدأ وخبر، أو خبر ونعت، أي هو الله الذي ﴿لَهُ، مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ دخل في ذلك ما بينهما وأجزاؤهما، فإنَّ كلَّ جزء من أحدهما هو فيه، خلق الله الكلَّ وملكه، ودخل ما يتولد منهما بعد كالثمار قبل وجودها.

﴿وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِينَ﴾ الذين لم يخرجوا من الظلمات عنادا للهدى ﴿مِّنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ هذا بيان للويل، كأنه قيل: عذاب شديد للكافرين، فهو حال من ضمير الاستقرار، أو «مِّنْ» للابتداء متعلق بمحذوف خير ثان، أو خبر و«لِّلْكَافِرِينَ» نعت.

وقيل: الويل واد في جهنم لو أرسلت فيه الجبال لكانت مائعة، أو جب فيها تستعيز منه جهنم، وقيل: الويل التأوه فيعلق به «مِنْ عَذَابٍ»، وفي هذا إخبار عن المصدر قبل متعلقه، والوأل: بهمزة ساكنة بمعنى النجاة ضد الويل بياء ساكنة، والموئل الملجأ ووأل إليه: لجأ.

﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾ يختارونها على الحياة الآخرة، أو الدار الآخرة.

وهو مبتدأ خبره ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ أو مرفوع، أو منصوب على الذم، لا نعت للكافرين، والألزم الفصل بين النعت والمنعوت بأجنبي، وهو «مِنْ عَذَابٍ» الذي هو بيان للمبتدأ الأجنبي من الخبر، كذا قيل، وفيه أن الخبر مرفوع بالمبتدأ فلا يكون أجنبياً، وأيضاً يتسامح في الظروف.

﴿وَيَصُدُّونَ﴾ يعرضون، أو يمنعون الناس ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ التوحيد والإسلام ﴿وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ يبغيون لها عوجاً، فحذف اللام، أو يشبتونها أو يصفونها عوجاً، على الاستخدام، فالضمير لـ «سَبِيلِ اللَّهِ»، والمراد به سبيلهم، والعوج: الزيغ، يطلبونه ليقدهوا به في سبيل الله، و«عِوَجًا» حال، أي ذات عوج، أو معوجة، أو نفس العوج مبالغة.

﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ عن الحق، ومن الضلال ما هو قريب كضلال الموحّد الفاسق، وضلال الكفاي الذي قد يراجع التوراة أو الإنجيل فيرجع إلى الإسلام، وعلى استشعار أن الضلال بعيد مطلقاً يكون «بعيد» نعت توكيد كظُلّ ظليل، وليلة ليلاء، وداهية دهياء.

وصفهم بالرسوخ في الكفر، فإن استجاب الشيء طلب محبته عن اختياره باستجابته لما في اختياره من شائبة طلب كونه أحب إليه من غيره، فالاستحباب

أبلغ من الاختيار، لأنَّ الاختيار ترجيح والاستحباب يدلُّ على كون حبِّ الشيء مطلوباً له، وكفروا وطلبوا لما كفروا به عوجاً<sup>(١)</sup> بإلقاء الشبه والشك، والجدُّ في تقبيحه بكلِّ ما يمكن.

والبعد في الحقيقة في المكان، واعتبر في الإنسان الذي خالف الدين الشبيه بمن ضلَّ في الأرض، ووصف به فعله الذي هو المخالفة المعبر عنها بالضلال على طريق التجوُّز في الإسناد، أو نزل الحقَّ منزلة المكان الذي وقع الضلال عنه، وأسند البعد إلى سببه الذي هو الضلال، للملاسة بينهما، وقد يقال: البعد حقيقة في الضلال وفي الأمر الذي به الضلال.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ﴾ وهم أولى به ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (سورة الشعراء: ٢١٤) ولو أرسل إلى أُمم مختلفة فينتشر من قومه الذي هو على لغتهم إلى سائر الأمم المخالفة للغته، كما أنَّه أنزل القرآن على رسول الله ﷺ بلغة قومه وبلغ سائر الأمم المخالفة لقريش من العرب ومن العجم، فذلك جواب عمَّا يقال: كيف يخرج الناس من الظلمات إلى النور مع أنَّ منهم من ليست لغته عربيَّة؟

وأيضاً قال الله ﷻ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ (سورة الأعراف: ١٥٨) والمراد بالرسول النبيء مطلقاً لأنَّ شأن النبوءة التبليغ مطلقاً، وما من نبيء إلا بلغ ما أوحى إليه، واللسان بمعنى اللغة، وهو مجاز، ووجهه أنَّه آلة اللغة، وقيل: إنَّه مشترك.

والذي يظهر أنَّ المراد بـ«قَوْمِهِ» من هو فيهم، ومتكلَّم بلغتهم، فلا ينتقض بلوط إذ تزوَّج مِنَّ بعث إليهم، وسكن معهم وليس منهم، ولا بشعيب إذ بعث

<sup>١</sup> - كذا في النسخ وفي الطبعة العمانية، ولم يظهر لنا وجه المعنى، ولعلَّ الصواب وكفروا بما طلبوا ما كفروا به عوجاً.

إلى أهل الأيكة كما بعث إلى أهل مدين وليس منهم، فلا حاجة إلى دعوى أن قوله: ﴿إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ جري على الغالب، بل لو قيل في قوله ﷻ: ﴿أَخُوهُمْ لُوطٌ﴾ (سورة الشعراء: ١٦١) إِنَّ الْأَخُوَّةَ مطلق الكون فيهم والإرسال إليهم لصح.

ولو أنزل الله على سيدنا محمد ﷺ لكل أمة كتابا بلغتها لكان إعجازا قويا، إذ تكلم عربي خالص بلغات العجم كلها بلا تعلم، لكن يفوت أجر تعلم العربية وما يتشعب منها، والاجتهاد.

وقيل: إِنَّ اللَّهَ لَسَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ ﷺ، وَإِنَّ الْكِتَابَ كُلَّهُ بِالْعَرَبِيَّةِ وترجمها جبريل لكل قوم بلغتهم ويردّه قوله ﷻ: ﴿لَيَبَيِّنَ لَهُمْ﴾ فَإِنَّ هَاءَ «لَهُمْ» للقوم، وغير القرآن لم ينزل ليبين للعرب، ودعوى رجوع هاء «لَهُمْ» إلى قوم كل نبي على الاستخدام خروج عن البلاغة، كأنه قيل: وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قوم محمد ﷺ ليبين الرسول لقومه الذي أرسل إليهم، وهو كلام لا يناسب جزالة القرآن ويخالف الواقع.

ذكر بعض أن القرآن نزل بلغة قريش خاصة، وما فيه من غير لغتهم جرى في لسانهم، وعن عمر نزل بلغة مضر.

(فقه) والآية تدلُّ على أن تعليم الدين واجب، وأنه فرض كفاية، ويتعين على الأب لأولاده، وعلى الزوج لزوجته، وعلى السيد لعبده، وإن علمهم غير هؤلاء أجرى، وتدلُّ على أن التعلم واجب. ولام «لَهُمْ» للنفع. وعلى المتعلم تعظيم معلمه والتقرب إلى الله تعالى بنفعه، ولزم المعلم أن لا يقصد النفع الدنيوي من معلمه، قال بعض:

رأيت أحقَّ الحقِّ حقَّ المعلمِ      وأوجه حفظا على كلِّ مسلم  
لقد حقَّ أن يهدي إليه كرامة      لتعليم حرف واحد ألف درهم

وهذا مجرد تعظيم وتحضيض، ولعظم شأن العلم وجب كسبه ولو من صين - وهو من المشرق الأقصى - على مَنْ في الموضع البعيد كالمغرب الأقصى، وجاء الحديث: «اطلبوا العلم ولو بصين»<sup>(١)</sup> بدون «ال» وحرفته الرواة بإدخال «ال» على صين، ولا سيما أنه لا يصح أن تكون «ال» فيه للمح الأصل<sup>(٢)</sup>.

(نحو) وهذا مما يقوّي القول بعدم الاحتجاج بالحديث في علوم العربيّة، لأنّ الرواة يحرفون اللفظ، ويحتجّ به في المعنى لأنهم لا يحرفون المعنى فكما لا يقول ﷺ: «المكة» لا يقول: «الصين» بـ«ال».

﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ﴾ إضلاله ﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ الأصل: فنضلّ من نشاء ونهدي من نشاء، وذكر لفظ الجلالة تلويحا إلى استحكام الإضلال والهدى، وإضلال الله خذلان، وهدايته توفيق، ولا إجبار، وهما أزيان ولا يتخلفان.

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ غالب غير مغلوب ﴿الْحَكِيمُ﴾ يهدي ويضلّ بحسب حكمته لا عبثا ولا سفها، ولا جورا تعالى الله عن ذلك.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِنَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِذْ كُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ

<sup>١</sup> - تقدّم تخریجه، انظر: ج ٢، ص ٢٣٨.

<sup>٢</sup> - في الطبعة العمانية: «لا يصح أن تكون «ال» فيه للعلم».



وَيَذِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذُلِّكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ⑥ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ⑦ وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ⑧ ﴿

### مهمة الرسول موسى ﷺ ونصائح لقومه

وسلّى رسول الله ﷺ وحّشه على التبليغ بقوله ﷻ : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ إلى فرعون وقومه ﴿مُوسَىٰ بَنِيَّانَا﴾ اليد والعصا ونحوهما من التسع، ومنها الطمس، فبلغ الرسالة وصبر على أذاهم، فافعل كذلك ﴿أَن أَخْرِجَ قَوْمَكَ﴾ مَن أشرك مِن بني إسرائيل أو فسق، أو المراد تذكير الكلّ ووعظه بإثبات المؤمن، أو قومه هم بنو إسرائيل والقبط لأنهم أيضا قومه بالإرسال إليهم.

﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ من الشرك والمعاصي إلى التوحيد والعمل الصالح. و«أَنَّ» مفسّرة، لأنّ الإرسال فيه معنى القول دون حروفه، لا مصدرية مقدّرة بالباء قبلها كما شهر، لأنّه لا خارج للأمر يسلّط عليه معنى الباء، وقولك: أمرناه بإخراج قومه إخبار، وقوله: ﴿أَخْرِجَ قَوْمَكَ﴾ إنشاء، وليس أخرجهم<sup>(١)</sup> خارج ﴿أَخْرِجَ﴾، ففي قولنا: أخرجتهم وأخرجهم الآن أو غدا خارج ولا خروج ماضيا ولا حاضرا ولا مستقبلا في ﴿أَخْرِجَ﴾ بصيغة الأمر، وإنما يكون له خارج إذا أخرجهم.

﴿وَذَكَّرْهُمْ﴾ ذكر يا موسى قومك ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ شدائده الشبيهة بالحروب المسمّاة بالآيām، كيوم ذي قار ويوم الفجار، ويوم فضّة، وأضيفت لله لأنّه موجدّها

<sup>١</sup> - في الطبعة العمانية: «وليس إخراجهم».

كإغراق قوم نوح، وإهلاك عاد وثمود ونمرود، وذلك من جملة ما قال لموسى.  
 وقيل عنه ﷺ: «أَيَّامُ اللَّهِ نِعْمَةٌ»، وقيل: نعمه ونقمه، وعلى كلِّ حال سُمِّيت  
 بأيَّام لوقوعها فيها، والتفسير الأوَّل أنسب بالمقام، لكن قوله: ﴿اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ﴾  
 يناسب الثاني، ولذلك جمعهما القول الثالث ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ ءَايَاتٍ﴾ دلائل  
 ﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ من كلام الله أو ممَّا أرسل به موسى، والإشارة إلى  
 التذكير والصبر على ما يشقُّ، والشكر على ما يلذُّ، وقيل: الصَّابِرُ الشَّكُورُ:  
 المؤمن، عبَّر عنه بهما لأنَّ فيه مضمونهما وهما عنوانه، ولتهييج إلى المبالغة في  
 الصبر والشكر، وإذا تفكَّر فيما جرى لمن مضى تنبَّه للإيمان مع المبالغة فيهما،  
 فذلك معنى الدلائل، وذكر المؤمن لأنَّه المنتفع بالآيات لتفكُّره فيها دون غيره،  
 وقدَّم الصبر لأنَّه مفتاح الفرج، والفرج يقتضي الشكر، ولأنَّه من المتروك، يقال:  
 صبرت الدَّابَّةَ أي حبستها.

﴿وَإِذْ قَالَ﴾ اذكر يا محمَّد لقومك إذ قال: ﴿مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ﴾ بني إسرائيل  
 ﴿اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ، إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِّنَ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ  
 الْعَذَابِ﴾ الجملة حال من آل فرعون، أو من الكاف أو لهما، وكأنَّه قيل: ممَّ  
 نجَّاهم؟ قال: من سوء العذاب، وسوم العذاب: إذاقته بالاستخدام في البناء والحِث  
 والغرس والحفر، والاستعباد بكلِّ ممكن، والضرائب على من لا يقدر على ذلك،  
 وليس شاملاً للذبح لعطفه عليه في قوله:

﴿وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ وإن شمله فالعطف تخصيص بعد تعميم لعظم شأن  
 التذبيح، كأنَّه لشِدَّتِه ليس من ذلك العامِّ، لكن لا عذاب في استحياء النساء فليس  
 قوله: ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ عطف خاصٌّ على عامِّ، بل عطف على  
 «يَسُومُونَكُمْ»، أو يجعل «سُوءَ الْعَذَابِ» غير شاملٍ لِمَا بعد. ومعنى استحياء النساء

إِيقَاؤُهُنَّ بِلا قتل بل يداوونهنَّ، وإذا اعتبر أنهم يبقونهنَّ بلا قتل ليدفنن الذلَّ ذلَّ العُبوديَّة والخدمة والإبعاد عن أزواجهنَّ، وليدفنن شدَّة مفارقة بنيهنَّ صحَّ أن يكون قوله: ﴿يَسْتَحْيُونَ...﴾ خصوصاً بعد عموم.

أخبر الكهنة فرعون أنَّ مولوداً في بني إسرائيل يبطل ملكك وتموت به، فصار يسقط الحبالى منهم، ويحرق بطونهنَّ، ويقتل الأولاد الذكور الخارجة من البطن، ويبقى الإناث منها، وأمهاتهنَّ بالمداواة، ولما كان المراد في سورة البقرة تفسير السوم بالتذبيح كان بلا عطف، وتشديد «يُذَبِّحُ» للمبالغة في أفراد الذبح، ويتعظيم نفس الذبح بحيث لا يطعم في حياة المذبح.

﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ﴾ أي في الإنجاء من آل فرعون بإغراقهم ﴿بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ إنعام ﴿إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ، فَأَكْرَمَهُ، وَنَعَّمَهُ﴾ (سورة الفجر: ١٥) أو فيما ذكر من السوم والتذبيح والاستحياء ابتلاء بالشدائد، ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ (سورة الفجر: ١٧) ﴿وَبَلَوْنَاهُم بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ﴾ (سورة الأعراف: ١٦٨).

﴿وَإِذْ﴾ هذا وما بعده من كلام موسى عليه السلام لقومه للجمع، والخطاب في قوله: ﴿تَأَذَّنْ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ أي نعمه، فإنَّ الشكر يقتضي تقدُّم نعمة تشكر ﴿وَلَئِن كَفَرْتُمْ، إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ والعطف، على «نِعْمَةُ اللَّهِ»، والمعنى: اذكروا نعمة الله عليكم، واذكروا القصَّة الواقعة حين تأذَّن ربُّكم، أو على «إِذْ أَنْجَاكُمْ مِّنَ آلِ فِرْعَوْنَ...» فأعاد «إِذْ» للتنبيه على استقلاله، أي واذكروا نعمته عليكم في الوقتين، فإنَّ التأذَّن أيضاً نعمة من ربِّهم عليهم، لأنَّه سبب لتشيط الشكر الموجب لزيادة النعمة، وسبب لمجانبة الكفر الموجب للنقمة.

ويجوز أن يكون ذلك من كلام الله لسيدنا محمد ﷺ، فيقدر: واذكروا إذ تأذَّن ربُّكم بالجمع.

وقد يجوز الإفراد فيكون كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ (سورة الطلاق: ١) وفي التأذن مبالغة، لأنَّ من المعاني الموضوعية للتفعل التكلف والعلاج، تعالى الله عنهما، والجملة مقول محذوف حال، أي قائلا: لئن شكرتم يا بني إسرائيل ما أنعمت به عليكم من الإنجاء وغيره، أو قائلا: لئن شكرتم يا أهل مكة ما أنعمت عليكم به من رحلة الشتاء والصيف، ومن جعل مكة حرما آمنا، وغير ذلك بالإيمان والعمل الصالح لأزيدنكم نعم الدنيا ونعم الآخرة والدين، وقيل: نعم الدنيا، والعموم أولى، ومنه زيادة العبادة.

وإن كان الخطاب لمؤمني بني إسرائيل فالمراد: بقيتم على الشكر، أو زدتم فيه، ﴿وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ﴾ بقيتم على الشرك أو الفسق، أو لئن كفرتم بعد نزول هذه الآية ﴿إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾، فخافوا أن ينزل عليكم، أو مفعول به لـ «تَأْذُنٌ» لتضمُّنه معنى قال، أو معنى اعلم.

ومقتضى الظاهر: «ولئن كفرتم لأعذبنكم عذابا شديدا»، أو عبّر عن ذلك بقوله: ﴿إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ لأنَّ من عادة الله ﷻ أن يصرِّح بالوعد كما قال: ﴿لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ ويعرِّض بالوعد تعريضا، ولأنَّ من عادته تعالى إسناد الخير إليه دون الشرِّ، ومن ذلك النوع «إِنَّ رَحْمَتَهُ سَبَقَتْ غَضَبَهُ».

ومنافع الشكر ومضارُّ الكفر إنما تعود إلى الشاكر والكافر، وأمَّا الله ﷻ فلا يلحقه نفع ولا ضرر كما قال: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ من المكلفين ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ لا يحتاج إلى شكرهم ولا إلى أن يتركوا الكفر، وهو محمود لنعمه ولا نعمة إلاَّ منه، وممدوح لذاته وصفاته، وهي هو، فما شكرتم إلاَّ لأنفسكم، وما كفرتم إلاَّ عليها، وفي الآية إرشاد لأهل مكة إلى أن يتأثروا بقول موسى هذا.

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا بِالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ① قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَأَطِئِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَتُؤَخَّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَثْبِتُوا بُسْطَانِ مُبِينٍ ② قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ③ وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنْصِيرَنَّ عَلَى مَا أَدْعِيُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ④﴾

### أخبار بعض الرسل وحوارهم مع أممهم

وزاد تهديدا لهم بقوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا بِالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ﴾ قوم هود سُمُوا باسم جدِّهم بخر من قبلهم ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ﴾ قوم هود سُمُوا باسم جدِّهم عاد ﴿وَتَمُودَ﴾ قوم صالح سُمُوا كذلك. ﴿وَالَّذِينَ﴾ عطف على قوم أو على «الَّذِينَ». ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ لكثرتهم، كما قال ابن مسعود: كذب النسَّابون فلا يعلم أحد عمر الدنيا، ولا كم سنة من آدم، ولا الأنساب إليه، قال الله ﷻ: ﴿وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ (سورة الفرقان: ٣٨) ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ (سورة غافر: ٧٨) وجملة «لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ» حال من «الَّذِينَ»

أو من المستتر فيمن بعدهم، أو «الَّذِينَ» مبتدأ خبره «لَا يَعْلَمُهُمْ، إِلَّا اللَّهُ...». عن ابن عَبَّاس: بين عدنان وإسماعيل ثلاثون أبا لا يعرفون.

﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ تفسير للنبا، أو كأنه قيل: ما شأنهم؟ فقال: ﴿جَاءَتْهُمْ...﴾، أو خبر ثان للذين الأخير، وقوله: ﴿الَمْ يَأْتِكُمْ﴾ من كلام الله تعالى لأهل مكة، وقيل: من كلام موسى، والأوّل أولى لأنّه اعتيد تهديد أهل مكة بالأمم قبلهم، لا تهديد موسى لقومه. بمن قبلهم، ولأنّ الكثرة تزيد بأن يكون الخطاب لهم، وتنقص بأن يكون من موسى لقومه. والْبَيِّنَات: البراهين.

﴿فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾ إلى أفواههم، أو كما يقال ردّ الشيء في موضعه، بمعنى أثبتته فيه، والضمائر في قوله: ﴿جَاءَتْهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿أَفْوَاهِهِمْ﴾ عائدة إلى ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ وإلى ﴿وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾.

ومعنى ردّ الأيدي: إِمالتها إلى ما لم تكن فيه، لا ردّها إلى موضع كانت فيه فنزعت عنه، بأن عضوا عليها بعد إِمالتها إلى الفم غيظا من رؤية الرسل، ومِمّا جاءت به الرسل لتسفيه دينهم، من عبادة الأصنام وسائر معاصيهم، كقوله تعالى: ﴿عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ (سورة آل عمران: ١١٩) وَلَمَّا كَانَ لازما للعضّ عبّر به عن العضّ وذلك لفرط حمقهم، والأيدي على ظاهره، أو الأنامل كآية المذكورة.

أو الردّ: وضعها على أفواههم تعجّبا عظيما، كأنهم أرادوا أن يفحشوا بالكلام، فمنعوا أنفسهم، أو استهزاء، أو الردّ غير حقيق بل هو مجاز عن التعجّب أو الاستهزاء.

أو الردّ: في الأفواه منعهم أنفسهم عن الضحك بوضع الأيدي على الأفواه، كما يفعل ذلك من خاف الضحك من نفسه.

أو الردّ: وضعها على أفواههم إشارة إلى الرسل أن اسكتوا، أو إشارة إلى السننهم بأنّ جوابكم بها هو قولنا: «إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا...» أو قالوا هذا وأشاروا إليها بعد القول.

أو الردُّ في أفواه الأنبياء على أنَّ الهاء للأنبياء أمسكوا أفواههم لئلاً يتكلَّموا وذلك حقيقة، أو استعارة تمثيلية بأن يشبه قصد الأنبياء الكلام وعدم قبول الكُفَّار له وزجرهم للأنبياء عن الكلام بقصد أحد الكلام وكراهة غيره للكلام، ومنعه عنه يامسك فمه.

أو الأيدي: النعم وهي نعم الأنبياء، وهي ما جاءوا به من الوحي، فالهاء أيضاً للأنبياء، ومعنى ردّها عدم قبولها، وكأنَّهم ردُّوها حيث جاءت، وهذا أيضاً تمثيلية. ويقال: هاء «أَيْدِيهِمْ» لِلْكَفَّارِ ويقال: هاء «أَفْوَاهِهِمْ» للرسل. والأيدي: النعم، ويقال: الأوَّل للرسل والثاني لِلْكَفَّارِ، ويقال: الهاءان لِلْكَفَّارِ.

﴿وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ على زعمكم أنكم أرسلتم به، أو ذكروا الإرسال استهزاء، أو أرادوا بما أرسلتم به من غير الله، ولا يجوز أن تكون «إِنَّا» أن المخففة من الثقيلة مثل: ﴿أَنْ قَدْ صَدَّقَتْنَا﴾ (سورة المائدة: ١١٣) بل التقت ثلاث نونات فحذفت ثانية إن أو نون «نا»، ويدلُّ لذلك ورود إِنَّا بلا حذف.

﴿وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ﴾ موقع في الريبة، من أرباك فلان بمعنى أوقعك في الريبة، أو مرِيب ذو ريبة من أراب. بمعنى صار ذا ريبة، والشكُّ هنا غير الريبة، والريبة هي قلق النفس بعد الشكِّ، وقد يسمَّى بها الشكُّ لأنَّه سببها وملزومها. والجملة تأكيد لما قبلها بوجه بليغ، إذ جعلوا أنفسهم محاطة بالشكِّ المرِيب إحاطة الظرف بالمظروف.

وصحَّ إطلاق الشكِّ عليهم بعد إطلاق الجزم بالكفر، لأنَّ الشاكَّ كافر لأنَّه إنما يخرج عن الشرك بالجزم بالتوحيد، فلا إيمان للشاكِّ فهو كالمنكر، أو الواو بمعنى أو، أي إمَّا أن تكفر جزماً أو نشكُّ، أو الواو بمعنى أو التنويعية، بعضٌ يجزم بالكفر وبعض يشكُّ، أو كفرنا بالمعجزات والبيِّنات وشكنا في التوحيد.

وقرئ ﴿تَدْعُونَا﴾ و﴿تَصُدُّونَا﴾ بالإدغام، فالتقاء الساكنين إذا كان الأول حرف مدٍّ جائز واردة، ولو كان حرف المد والساكن بعده ليسا من كلمة واحدة، وقد جمعت قراءات من ذلك في شرح جامع حرف ورش<sup>(١)</sup>.

﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ﴾ خير مبتدأ متعلق به، أي أثابت في الله شكٌّ، توبيخ على شكهم، وإنكار للياقتهم، إذ وقع منهم مع كثرة أدلة الوحداينة ووضوحها، ومنها خلق السماوات والأرض كما قال:

﴿فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ نعت للمعرفة، ولو كان وصفاً لأنه للماضي لا يصح تنوينه ونصب السماوات، فضلاً عن أن يكون في نية الانفصال عن الإضافة، ومن كلامهم أَنَّ البذل في المشتق ضعيف، وذلك جواب لقولهم: ﴿إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾. قيل: فبم أجابهم المرسلون به؟ فقال: ﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وما فيهما.

﴿يَدْعُوكُمْ﴾ إلى توحيده وطاعته هو لا نحن، ندعوكم من تلقاء أنفسنا كما يوهمه قولهم: ﴿مِمَّا تَدْعُونَنَا﴾ ومع ذلك يدعوكم لمصلحتكم كما قال: ﴿لِيُغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ بعض ثم بعض، حتى تغفر كلها كلما أذنبت ذنباً وتبتم بعد إسلامكم غفره لكم، بعد أن يغفر ذنوبكم التي قبل الشرك بالتوحيد، ف«مِنْ» للتبعض مع حصول العموم، والمضارع للتجدد الاستمراري، أو «مِنْ» للتبعض.

(فقه) والبعض: حقوق الله، وأمّا حقوق العباد فلا تغفر إلا بقضائها، كانت قبل التوحيد أو بعده، وقيل: تغفر كلها أيضاً إن كانت قبله، أو «مِنْ» للتبعض والبعض ما قبل التوحيد، قيل: أو البعض الكبائر لأن الصغائر مغفورة، قيل: أو البعض الصغائر لأن الكبائر تحتاج إلى الإصلاح فتغفر الصغائر لمن تاب من الكبائر.

<sup>١</sup> - مؤلف للشيخ رحمه الله شرح به شرحاً مستفيضاً قصيدة له في قراءة ورش عن نافع لا يزال مخطوطاً.



(نحو) أو «مِنْ» صلة، والذنوب: ما قبله على جواز كون «مِنْ» صلة في الإثبات والمعرفة، وجعلها بعض للبدل، أي بدل ذنوبكم، أو للابتداء على تضمين «يَغْفِر» معنى يخلص. واللام للتعدية، أو للتعليل، قيل: أو بمعنى إلى.

والغالب في القرآن ﴿مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ مع الكُفَّار و﴿ذُنُوبَكُمْ﴾ مع المؤمنين، ومن غير الغالب: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ (سورة الأنفال: ٣٨) إلا إن اعتبرنا ما ذكر فيه يغفر ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ...﴾ (سورة الصف: ١٠) ووجه ذلك أن المغفرة للكفار مرتبة على الإيمان، وللمؤمنين مرتبة على تجنب المعاصي وعلى الطاعة، ف«مِنْ» مع الكُفَّار لإخراج المظالم، وأمَّا المؤمنون فلا تبعيض، بل تعمُّ للتوبة المتناولة للخروج من المظالم.

﴿وَيُؤَخِّرْكُمْ، إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ متمتعين باللذات إلى أجل الموت، وإن لم تؤمنوا تنقصت حياتكم بالنقم، ولكن قد علم الله أنكم لا تؤمنون فتصابوا بالنقم، أو تؤمنون فلا تصابوا.

(أصول الدين) أو لكلٍّ أحد أعلان علمهما الله، إن عمل كذا كالإيمان آخر إلى الأجل الطويل وإلا عوجل بالقصير، وقد علم الله كلٌّ من يعمل موجب القصير أو الطويل، وهذا كما أوجد للشقي أزواجا وقصورا في الجنة لو عمل عمل السعيد لصار إليها، وقد علم أنه لا يعمل فلا يصير إليها، وكما جعل للسعيد مكانا في النار لو عمل عمل الشقي لصار إليه، قد علم أنه لا يعمل فلا يصير إليه، وكما قضى في الأزل أن عمر فلان كذا وكذا، منه كذا وكذا لصلة رحمه، وأنَّ أجل فلان كذا لو لم يقطعها وإذا قطعها أو طغى فأجله دون ذلك، وهو وقت كذا وكذا، وكذا ما أشبه ذلك فالأجل واحد لا يتقدّم ولا يتأخّر.

والفرق بين ذلك ومذهب المعتزلة أنهم قالوا لا يتعين له أحدهما حتى يعمل موجب، ومن ذلك ﴿ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ (سورة

المائة: ٢١) فقد كتبها لهم ولم يدخلوها، بل حرّمها عليهم أربعين سنة، لأنّ كتبها مقيد بالطاعة وهم عصوا، وأوضح من ذلك أن يقال: المراد ليجمع لكم بين مغفرة الذنوب والتأخير إلى الأجل المسمّى، وإن لم تؤمنوا لم يكن لكم إلاّ التأخير إليه.

وكأنه قيل: فبم أجابوا؟ فقال: ﴿قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ أكلا وشربا ونكاحا ولحما ودما وصورة وغير ذلك، فما وجه اختصاصكم بالنبوة؟ لو شاء الله رسولا لكان ملكا أو غيره كشيء يجعله أفضل من البشر لا بشرا، ولو لم يكن الإنسان مخصوصا بخواصّ شريفة لم يصحّ في العقل أن يكون نبيا.

﴿تُرِيدُونَ﴾ بدعوى الرسالة ﴿أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ من تلقاء أنفسكم، ولم تريدوا تبليغ شيء محقق من الله، لعدم إرساله لكم ﴿فَاتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ برهان ظاهر، من "أبان" اللازم، أو مزيل للخفاء على أنه من "أبان" المتعدي، يدلّ على صدقكم في دعوى إرسال الله لكم، وأمّا ما آتيمونا به فليس بحجة ولا يقنعنا.

وكأنه قيل: فبم أجيبوا؟ فقال: ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ، إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ كما قلتم ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ بالرسالة دون أن يختصّ عن البشر بشرف لا يوجد لهم نفسي أو قدسي، وله أن يرجّح بعض الجائزات على بعض، ولو استوت لحكمته، ولا مؤثر لشيء سواه.

[قلت:] والنبوة ليست اكتسابية بقصد ولا اتّفاق لمزيد عمل واعتقاد، ولا مانع من أن يقال: يخصّها الله ﷻ بمن جعل فيه خواصّ شريفة قدسيّة، وليسوا يتأثرون بها بالقصد إلى النبوة، ولا علموا أنّهم يكونون أنبياء حتّى يوحى إليهم، وإن شاء أخبر بعضا أنّك ستكون نبيا، وعليه فيكون المعنى: فاتونا بسُلطان مبين على أنّ لكم مزية تستحقّون بها الرسالة، فإن شاعوا أخبروهم بها، ولكن لم يخبروا

اتّضاعاً لله **عَلَيْكَ**، ولأنّ الله لم يأمرهم بالإخبار بها كما قال:

﴿وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ﴾ برهان على نبوءتنا أو على مزيتنا ﴿الْأَبَازِنِ﴾ وقد أتيناكم بما أذن الله أن نأتيكم به من الحجج، ولا طاقة لنا أن نأتيكم بما تترحونه ولم يأذن به الله، ولكلّ نبيء نصيبه منها لا يتجاوزه.

﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ لا على غيره ثقة به ﴿فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ في الصبر على معاداتكم لنا وأذاكم. والفاء صلة، و«عَلَى» متعلق بما بعدها، أو عاطفة على مخذوف هكذا: وعلى الله نتمد، ولم يقولوا: وعلى الله فلتتوكل بل عمّوا بالمؤمنين فدخلوا فيهم أولاً وبالذات، كما رجعوا إلى أنفسهم على الالتفات من الغيبة إلى التكلّم بقوله:

﴿وَمَا لَنَا﴾ لا عذر لنا، أو أي شيء لنا؟ على الاستفهام الإنكاريّ معشر الرسل، لكن لا مانع من أن يريدوا معشر المؤمنين عموماً، فإنّ سائر المؤمنين يؤذيه المشركون، كما يؤذون الرسل ﴿أَلَا نَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ﴾ في أن لا نتوكل، لا عذر لنا في انتفاء التوكل مع قيام الحجّة على وجوب إثباته، ولا داعي إلى جعل «أَنْ» صلة ناصبة لا مصدرية وأنّ الجملة حال.

﴿وَقَدْ هَدَيْنَا سَبِيلَنَا﴾ حال، والهداية من الحجّة في وجوب إثبات التوكل، فعرفنا الطرق التي نعرفه بها، ونعرف أنّ الأمر كلّ بهيده ﴿وَلَنَنْصُرَنَّ﴾ معشر الرسل ﴿عَلَى مَا عَازَيْتُمُونَا﴾ معشر الكفار على إيذائكم إيّانا بالعناد، واقتراح الآيات والشتم وسائر المضارّ. وليس كلّ نبيء يقول ذلك بالجمع بل كلّ واحد يقول على نفسه بالإفراد: إن أنا إلّا بشر لا أتجاوز البشريّة إلى الملكيّة، وما كان لي أن آتيكم ومالي أن لا أتوكل على الله وقد هداني سبيلي، ولأصبرنّ على ما أذيتموني، فجمعهم الله في كلّ، أي قالوا ذلك وكلّهم بصيغة نفسه، وقد يقول الواحد عن نفسه وعن أتباعه من أمته فيما يمكن.

(نحو) ومن العجيب أن تجعل «ما» اسما ويقدر الرابط منصوبا على نزع الجار، فيكون حذفه كحذف الضمير المفعول به هكذا: آذيتموناه، أي به، مع أن نزع الجار خلاف الظاهر ومع أن الحذف خلاف الأصل مع عدم الاحتياج إلى ذلك، وأقرب من ذلك مع المخالفة للأصل تقدير على الإيذاء الذي آذيتموناه.

﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ مثل ما مر، والقصر قصر إفادة وقصر قلب بالنظر إلى من يتوكل على غير الله خاصة، وقصر أفراد على من يتوكل عليه وعلى غيره، والمراد: فليدم المتوكلون على توكلهم، أو يزيلوا منه، والتوكل مستحدث من إيمانهم، أو يتوكل مريدو التوكل.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴿١٤﴾ وَاسْتَفْتَوْا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴿١٥﴾ مِّنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسَبَقُ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ ﴿١٦﴾ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِغُهُ، وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴿١٧﴾ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ ذَٰلِكَ هُوَ الصَّلَٰلُ الْبَعِيدُ ﴿١٨﴾﴾

العاقبة للأنبياء رغم تهديد الكفار لهم

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ﴾ هم الكفرة المتمردون المؤذون للرسول، القائلون: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا...﴾ (سورة إبراهيم: ١٠) أو الكفار مطلقا، فإن ضعفاءهم راضون بالقول فكانهم قالوا لرسولهم: ﴿لَنُخْرِجَنَّكُمْ﴾ لمخالفتكم ملتنا

﴿مَنْ أَرْضِنَا﴾ لكثرة الكفرة ومعاضدتهم وقبحهم، ينسبون الأرض لأنفسهم مع أنها مشتركة بينهم وبين المسلمين، والمسلمون أحقُّ بها كما قال كفار قريش يوم الحديبية: «ارجع العام لا يتحدث الناس أنك دخلت مدينتنا وأرضنا بغير إذننا».

﴿أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ لتصيرنَّ في ملتنا أو لتدخلنَّ في ملتنا، وإلا فليسوا فيها قبل، فعبر بالطلق على المقيد الذي هو الكون في الشيء بعد الانصراف عنه، أو هو على ظاهره توهموا أنَّ الرسل أشركوا قبل لأنهم نشأوا معهم في أرض الشرك، إذ ربما لم ينهوا المتمردين قبل الإرسال لعدم قدرتهم، ولو نهوا غيرهم.

أو الخطاب لمجموع الرسل ومن آمن بعد إشراكه من أتباع، فغلبوا على الرسل لأنهم أكثر، وقد كانوا في الشرك وغلبوا الرسل عليهم في الخطاب، على أنَّ أتباعهم غير حاضرين في حال الخطاب، حصروا أمرهم في أحد أمرين: مقدور لهم وهو الإخراج، وغير مقدور، فروعى المقدور عليه، فكفى عن غيره، وهو الكون في ملتهم، أو ادَّعوا القدرة على إجبارهم إلى الملة، والمراد على الأول إن لم تدخلوها أخرجناكم، ويدلُّ على أنَّ الخطاب للرسل خطابهم شعيبا بقولهم: ﴿أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾.

﴿فَأَوْحَى﴾ بعد هذه المحاورة بسببها ﴿إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ﴾ هؤلاء الكفرة المتمردين، وأهلك بعضا بالفرق، وبعضا بالريح وبعضا بالصيحة وبعضا بالعوض وهكذا، ولم يقل: لنهلكهم، ليحضر في اللفظ موجب الإهلاك، وهو الظلم بالإشراك وظلم غيرهم.

﴿وَلَنَسْكَتَنَّكُمُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ بعد إهلاكهم، وهي شاملة للديار والأصول، والأرض هي المذكورة التي قالوا فيها: «لَنُخْرِجَنَّكُمْ». وجملة القسم وجوابه مفعول لـ ﴿أَوْحَى﴾ لتضمنه معنى قلنا، أو يقدر القول والذي لا محلَّ له أبدا هو الجواب لا مع القسم، وهذا الخطاب للرسل وأتباعهم، كقوله تعالى: ﴿وَأَوْرَثْنَا

الْقَوْمَ... ﴿الآية (سورة الأعراف: ١٣٧).﴾

قال ﷺ: «من آذى جاره أورثه الله داره»<sup>(١)</sup>. قال في الكشف: كان لي حال يظلمه عظيم القرية التي أنا منها، ويؤذيني فيه، فمات فملكني الله ضيعته، فنظرت يوما إلى أبناء خالي يترددون فيها ويدخلون في دورها، ويأمرون وينهون، فذكرت لهم حديث رسول الله ﷺ، وسجدنا شكرا لله تعالى.

﴿ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر من الإهلاك والإسكان، أو ذلك الإسكان ﴿لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ﴾ نهلك له الظالمين ونسكنه كما فعلنا بمن ذكر قبل هذه الأمة، أو المراد من ذكر على معنى التقابل، أي لأنهم خافوا مقامنا ووعيدنا.

و﴿مَقَامِي﴾: موقفي، وهو الموقف الذي يقف فيه المكلف، وأضافه لنفسه لا لكونه يقف فيه حاشاه بل لأنه ملكه، خلقه ليحكم فيه للعبد أو عليه، أو زمان قيامي على كل نفس بما كسبت للجزاء لا أنسى، ولا يفوتني شيء، أو خاف قيامي بذلك، ويبعد أن يكون من إقحام الاسم أي لمن خافني فزاد لفظ مقام كقوله:

..... ثُمَّ اسْمِ السَّلامَ عَلَيْكُمَا

ودمشق الشام، وبغداد العراق، بزيادة الشام والعراق، وإلى حضرتكم، وسلام على مجلسكم، لأن ذلك ضعيف مع احتمال بعض هذه الأمثلة.

والوعيد: الإخبار بالشر على أهله، أو بمعنى موعودي السيء على الكفر، وكرر الخوف لمبالغتهم في الخوف، أو لأن الأول خوف إجلال والثاني خوف عقاب.

﴿وَاسْتَفْتَحُوا﴾ طلب الكفار من الله الحكم بينهم وبين المسلمين، طامعين

في أن ينصروا على المسلمين كقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا...﴾ (سورة الأعراف: ٨٩) وقوله: ﴿رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذِبُونَ...﴾ (الآية (سورة الشعراء: ١١٨) ، أو طلب المسلمون الحكم بينهم وبين الكفار طامعين في النصر، أو طلبوا النصر لِمَا أيسوا من إيمانهم، كقول نوح: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي...﴾ (سورة نوح: ٢٨) ، وموسى: ﴿رَبَّنَا اطْمِسْ...﴾ (سورة يونس: ٨٨) ، ولوط: ﴿انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ﴾ (سورة العنكبوت: ٣٠).

أو طلب الكفار العذاب لأنفسهم إن كان المسلمون على الحق، كما قالت قريش: ﴿فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً...﴾ (سورة الأنفال: ٣٢) ، وكما قال غير قريش: ﴿إِنَّا بَعْدَآبِ اللَّهِ...﴾ (سورة العنكبوت: ٢٧) أو طلب المؤمنون النصر على الكفار والكفار النصر عليهم، أو طلب كلُّ منهم الحكم، فالواو للفريقين، والعطف على «أَوْحَى» أو «قَالَ»، أو الواو لقريش طلبوا الإمطار في سني القحط وخابوا.

﴿وَوَخَّابَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ مقتضى الظاهر على أَنَّ الواو للكفار [أن يقول: «وخابوا»]، فوضع الظاهر ليصفهم بالتكبر وعناد الحق، والمعنى: ففتح لهم فأفلح المؤمنون وخاب الكفار، أي خسروا ولم ينالوا مطلوبهم.

﴿مَنْ وَرَأَاهُ جَهَنَّمَ﴾ نعت ثان لـ «جَبَّارٍ»، أو حال من «كُلِّ»، ووراء: خلف، وذلك أَنَّهُم أَعْرَضُوا عَنْ جَهَنَّمَ ولم يؤمنوا بها وأقبلوا على أمرهم وهي طالبتهم، أو بمعنى قَدَّام، وقال ابن الأنباري: بمعنى بعد، أي بعد حياتهم، قال ثعلب: أصله لِمَا تَوَارَى عَنْكَ خَلْقَكَ أَوْ قَدَّامَكَ.

﴿وَيُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ﴾ عطف فِعْلِيَّةٌ عَلَى اسْمِيَّةٍ، أَوْ يَقْدَرُ: يُلْقَى فِيهَا وَيُسْقَى، أَوْ يَدْخُلُهَا وَيُسْقَى، و«صَدِيدٍ» عطف بيان في النكرة، ومن منعه فيها جعله بدلا، وهو ما يسيل من جلود أهل النار من القيح والدم، وقيل: من جلود الزناة. و«ماء» استعارة مجرَّدة بصديد.

﴿يَتَجَرَّعُهُ﴾ يعالج أن يبلعه لحرصه على الشراب ولا ينفعه، أو يجبر على بلعه مرة بعد أخرى، أو يطاوع التجريع، أو يتمهل في الجرع شيئا فشيئا. و«يَتَجَرَّعُ» حال من ضمير «يُسْقَى» أو نعت لـ «ماء» أو حاله، أو نعت لـ «صديدي»، أو مستأنف للبيان، كأنه قيل: ما حاله مع مرارته وحرارته وندته وخبثه؟ فقال: ﴿يَتَجَرَّعُهُ﴾.

﴿وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ﴾ يجيزه في حلقه بالبلع، فهو يشربه بالقهر مع بعد ذلك في الطبع يغصه في حلقه، ثم يصل بطنه، ويذيب أمعائه، كما قيل: يعرض عليه ولا يشربه، وقد قيل: المعنى يكاد لا يسيغه، قال رسول الله ﷺ في الآية: «يَقْرَبُ إِلَى فِيهِ فَيَكْرَهُهُ، فَإِذَا أُوتِيَ مِنْهُ شَوَى وَجْهِهِ، وَوَقَعَتْ جِلْدَةُ رَأْسِهِ، فَإِذَا شَرِبَهُ قَطَعَ أَمْعَاءَهُ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ دَبْرِهِ»<sup>(١)</sup>. ﴿وَسَقُوا مَاءَ حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ (سورة القتال: ١٦) ﴿وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ...﴾ (سورة الكهف: ٢٩) ﴿يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ﴾ (سورة الحج: ١٩) فذلك دليل على وصوله أو وصول بعضه جوفه بالإساعة قهرا.

أو يوول ﴿لَا يُسِيغُهُ﴾ بـ «لا يَسْتَطِيعُهُ» كما قيل، لأنَّ انتفاء الاستطاعة متعين، وانتفاء قربها متعين، أو الإساعة: البلع مع استطابة.

﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ﴾ أسباب الموت من الغص في حلقه وإذابة أمعائه، فيطول عذابه بلا انقطاع ﴿مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ من كل نوع من أنواع العذاب التي لو كانت في الدنيا لمات، أو تحيط به من جميع الجهات الست، أو من كل مكان من جسده من كل شعرة ومن إبهام رجله إلى شعر رأسه، والتعميم أولى، ومنه أن يعلق نفسه

١- أورده الألوسي في الدر، ج ٤، ص ٨٣. وقال: أخرجه أحمد والترمذي وابن أبي الدنيا في صفة النار، وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو نعيم في الحلية وصححه، وابن مردويه والبيهقي في البعث والنشور عن أبي أمامة.



في خلقومه فلا تخرج من فيه فيستريح ولا ترجع لموضعها فيتنها بها ﴿وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾ مع وجود أسباب الموت كلها فلا استراحة لهم.

﴿وَمَنْ وَّرَأَيْهِ﴾ خلفه أو قدامه، أو بعد حاله. ويجوز ردُّ الضمير للماء ﴿عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ من ضرب بمقامع من نار، والإحراق بالنار، والزمهرير، والجوع، ووجع الأسنان، وعذاب بعد عذاب بلا نهاية، وازدياد العذاب أبداً، والخلود، وقيل: حبس النفس في الخلق.

وقيل: قوله: ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا﴾ إلى هنا في قريش، طلبوا السقي في سني الجماعة كما مرَّ فخابوا وعوَّضهم صديد النار وأنواع عذابها.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ أي صفتهم، استعير لها لفظ مثل الموضوع للذي شبهه مضربه بمورده لجامع الغرابة، وخبره محذوف، أي فيما يتلى عليكم: بيان مثل الذين كفروا، كقول سيبويه: فيما يتلى عليكم حكم ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ (سورة النور: ٢) وحكم ﴿السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ (سورة المائدة: ٤٠). وكأنه قيل: كيف مثلهم؟ فقال: ﴿أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾.

(نحو) أو «أَعْمَالُهُمْ» بدل اشتمال من «مَثَلٌ»، و«مَثَلٌ» مبتدأ خبره «كَرَمَادٍ»، أو خبره «فيما يتلى عليكم»، و«أَعْمَالٌ» بدله، أو مبتدأ خبره «أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ»، والرباط كونه نفس المبتدأ في المعنى، وقال الكسائي: «مَثَلٌ» زائد، فكأنه جعل «أَعْمَالُهُمْ» مبتدأ خبره «كَرَمَادٍ» والأصل عدم الزيادة، ولا سيما زيادة الاسم.

ومعنى ﴿اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ﴾: أسرع به، واليوم العاصف: شديد الريح، وإسناد العصف إلى اليوم مجاز عقلي، لأنَّ العصف بمعنى الهبوب الشديد، وأسند إلى زمانه، أو يقدَّر مضاف أي عاصف ريحه، والمراد أعمالهم الحسنة كالصلقة وإغاثة

الملهوف والعنق وصلة الرحم، فإنهم لا يثابون عليها لشركهم، فهي ذاهبة كذهاب الرماد بالريح الشديدة، أو أعمالهم: عبادة الأصنام وما أنفقوا لها، أو ذلك كله.

﴿لَا يَقْدِرُونَ﴾ يوم القيامة ﴿مِمَّا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ سوى الحسرة والعذاب لا يستفيدون بها شيئا، ولا يدفعون بها عقابا، أو تخفيفا فيه، وهذا زيادة إيضاح وفذلكة للتشبيه بالرماد اشتدت به الرياح، ويذهب كله وإن بقي بعضه، فكما أثيبوا في الدنيا بعملهم، سواء عملوا لله أو للأصنام، إلا أن ما عملوا للأصنام لا يثابون عليه في الدنيا ولا في الآخرة، بل يعاقبون عليه. و«مِمَّا كَسَبُوا» حال من «شَيْءٍ» ولتوسّعهم في الظروف قدّم على صاحبه المجرور، وقدّم «مِمَّا كَسَبُوا» هنا لأنّ المقام مقام لأن يذكر أنّ أعمالهم كلّها كرماد، وآخر في آية أخرى مراعاة لبيان أنّ شيئا ما منها لا ينفعهم، والله الموفق.

﴿ذَلِكَ﴾ ما ذكر من أعمالهم، أو اعتقاد نفعها ﴿هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾ ومعلوم أنها ضلال، فيحوز أن يقدر ذلك الضلال هو الضلال البعيد، إذ أخطأوا وظنّوا أنهم على الطريق الموصلة، فيبعد أن يتركوه بل يدعون إليه ويخطئون من خالفهم.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ يَاسْأِذُ هَبْكُمْ وَيَا بَخْلِقٍ جَدِيدٍ﴾

وَمَا ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿٢٠﴾

دليل وحدانيّة الله وجوده وقدرته

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ يا محمّد، وخطاب المتبوع خطاب التابع، أو يا من يصلح للخطاب ولو مؤمنا، أو يا كافر، فيصلح للكفار المذكورين كلّهم، على طريق البدليّة، وفي هذا التفات من الغيبة إلى الخطاب.

﴿إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ يَئُشَا يَذْهَبِكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ يطيعه بدلكم بعد إعدامكم، كما خلق أصولكم وما يترتب عليه خلقكم، وهو السماوات والأرض، وكما قدر على خلقهم أطوارا قدر على إذهابهم، وإيجاد غيرهم. والحق: هو كونهم بوجه حسن مع الحكمة، و«بالحق» متعلق بـ«خلق» أي مع الحق أو بسببه، أو حال من «السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» أو من ضمير «خلق» والخطاب لأهل مكة أو للكفار مطلقا.

﴿وَمَا ذَلِكَ﴾ المذكور من إذهابكم والإتيان بخلق جديد من جنس البشر أو غيره ﴿عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ صعب أو محال، لأن قدرته ذاتية لا تعجز عن شيء، فهو <sup>(١)</sup> الذي يؤمن به ويعبد رجاء ثوابه وخوف عقابه، يوم يبرزهم الله من قبورهم كما قال:

﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لُكُوفًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُعْتَنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَيْنَا اللَّهُ لَهْدَيْنَكَ سَوَاءً عَلَيْنَا أَجْرُ غَنَّا أَمْ صَبْرٌ نَامَا لَنَا مِنْ تَحِيصٍ ۝ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا أَنْفُسُكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُ بِمُصْرِخِي إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ

١-الضمير يعود إلى الخلق الجديد، تأمل!

فِيهَا يَذْنِبُونَ رَبِّهِمْ تَحْتَهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴿٢٣﴾

الحوار بين الأشقياء والشیطان يوم العذاب وظفر السعداء بالجنة

﴿وَبَرَزُوا﴾ من قبورهم ﴿لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ يبرزون ولا بد، ولذلك كان اللفظ ماضيا وكأنهم برزوا الآن للحساب، أو لله إذ كانوا يخفون المعصية ويتوهمون أنه لا يراهم عليها، ولا يعلمها، والمراد برزوا لخلق الله، أو لأجل الله، أو ﴿بَرَزُوا﴾: صاروا في الأرض البراز، وهي المتسعة التي لا حاجب فيها.

(أصول الدين) والله ﷻ يبعث الأجسام والأعراض المتصلة كالبياض والحمرة والصفرة والسواد، والطول والقصر والغلظة والرقّة، والمنفصلة كالحركة والسكون والصوت والضرب، وما في قدرة العبد وما ليس في قدرته، كحركة الأنباض والأنفاس، والعلم والجهل، كما قدر على إعادة الذات قدر على إعادة العرض، وقيل: لا تعاد الأعراض للزوم قيامها لو ردت بالأعراض التي بعد البعث، أو معها وذلك محال.

وعبارة بعض: إنَّ المعاد يعاد بمعنى هو الإعادة فيلزم قيام المعنى الذي هو الإعادة بالمعنى الذي هو العرض، وهو محال، وهو الصحيح عندنا، وقال جمهور قومنا بالإعادة للعرض، واختلف هل يعاد الزمان؟ قيل: يعاد تبعاً للأجسام، لقوله تعالى: ﴿يَبْدَلُناهُمْ جُلُودًا غَيرَها﴾ (سورة النساء: ٥٦) لأنَّ المراد الغيرة بحسب الزمان، وإلا فالجلود هي الأولى بأعيانها، لأنها هي التي عصت، قلنا: لا يعاد الزمان، وإلا دخل زمان في زمان، وتبعث الجلود الأولى وتفنّى في جهنم، ويبدل جلود أخرى غير الدنيويّة، وليست الجلود معذبة بل الروح.

وحقيقة إدراك الروح وكيف يجتمع الزمان الماضي والحاضر والمستقبل الدنيويّة

في وقت واحد؟ وكيف تجتمع مع أزمّة يوم القيامة؟ وإن أجيب بأنّ ذلك تدريج لا دفعة كما كانت في الدنيا تدريجاً، بقي أنّها كيف تجتمع مع زمان الآخرة؟.

﴿فَقَالَ الضُّعَفَاءُ﴾ هم المرعوسون سُمُّوا لضعف رأيهم وضعف عزّهم، وقد يكون رأيهم غير ضعيف، فيبقى ضعف عزّهم ومالهم وبدنهم ﴿لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ هم الرئيسون الذين استغفروا الضعفاء، وقد يكون الضعيف أشدّ كفراً أو مساوياً للرئيس لكنّه ضعيف من حيث لو ردّه الرئيس إلى ما دون كفره أو كفرٍ آخر لتيّبعه.

﴿إِنَّا كُنَّا لَكُمْ﴾ لا لرأينا ﴿تَبَعًا﴾ في عبادة غير الله وفي تكذيب الرسل والكتب، أو إنكار الله ﷻ. [تَبَعًا] جمع تابع، كخادم وخدم بفتح الخاء والذال، وغائب وغيب، أو مصدر بمعنى اسم الفاعل أي تابعين، أو ذوي تبع، أو نفس التبع مبالغة في الاتّباع ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُّغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾؟ دافعون عنّا شيئاً من عذاب الله، أو دافعون عنّا دفعاً فـ«شَيْئاً» مفعول به، أو مفعول مطلق، والدفع: الإزالة البتّة، أو المراد أن تعذبوا مكاننا.

(نحو) و«مِنْ» الثانية صلة في المفعول به، أو في المفعول المطلق، و«مِنْ» عَذَابِ اللَّهِ» تبعيض للعذاب حال من «شيء» ولو جرّ، لأنّ جاره صلة؛ ويجوز أن تكون للبيان أي دافعون شيئاً عنّا هو عذاب الله ﷻ، فيجوز أن يكون المعنى: مغنون عنّا بعض شيء هو عذاب الله؛ أو كلاهما للتبعيض، أي بعض شيء هو بعض عذاب الله، فطلبوا دفع بعض البعض، والوجه ما ذكرته أولاً.

﴿قَالُوا﴾ أي الذين استكبروا للضعفاء جواباً واعتذاراً ﴿لَوْ هَدَيْنَا اللَّهَ﴾ للإيمان هداية توفيق، أو تأثير ولو مع شقوة ﴿لَهَدَيْنَاكُمْ﴾ هداية بيان إليه، فيمكن أن تؤمنوا وأن لا تؤمنوا، لكن خذلنا فاخترنا لكم ما اخترنا لأنفسنا من الضلال المترتب على خذلاننا.

أو ذلك جواب لقولهم: «فَهَلْ أَنْتُمْ...» فيكون المعنى: لو هداانا الله إلى طريق نتخلص به من العذاب إلى الجنة اليوم مع البقاء على الشرك أو دونه لخلاصناكم كما أغويناكم قبل، أو لو رددنا إلى الدنيا هديناكم فيها. ثم إِنَّ أهل النار يصدر منهم الكذب فيها وفي الموقف. والاستفهام توبيخ وتحسر، كيف يطمعون أن يدفعوا عنهم العذاب أو بعضه وهم في النار مقهورون، وذلك الاستفهام جزع فأيسوهم من الدفع وأعلموهم أَنَّ الجزع لا ينفع.

وإِنَّا وَإِيَّاكُمْ مَخْلُودُونَ كما قال: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ﴾ موضع حيص، أي ميل إليه للنجاة، أو ما لنا حيص إلى ملجأ، لا ملجأ أو لا زمان حيص لأننا خالدون، وقيل: ليس هذا من كلام المتكبرين بل من كلامهم وكلام الضعفاء، فهو محكي بقول محذوف، أي قالوا جميعاً: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزَعْنَا أَمْ صَبَرْنَا﴾ يقولون: تعالوا نصبر فقد كان الصبر في الدنيا نافعا، فيصبرون خمسمائة عام فلا ينفعهم، فيقولون: ﴿سَوَاءٌ...﴾، وعدُّوا عدم ويلهم صبرا، ويقال: يقولون: تعالوا نجزع، فيجزعون أي يصيحون بالويل خمسمائة عام فلا ينفعهم، ويقولون: تعالوا نصبر، فيصبرون عن الويل والبكاء خمسمائة عام فلا ينفعهم، فيقولون: ﴿سَوَاءٌ...﴾، أو يبدؤون بالصبر وبعده بالجزع وبهذا جاء الحديث<sup>(١)</sup>.

والضمائر لهم جميعاً، قدرنا القول أو لم نقدّر، وإذا لم نقدّر فقد غلب التكلم على الخطاب، أو يقدر: سواء علينا وعليكم أجزعنا وجزعتم أم صبرنا وصبرتم ما لنا وما لكم من محيص. ويعلم جزع الضعفاء من أحوالهم وقولهم: ﴿فَهَلْ...﴾.

١- الحديث رواه ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن كعب بن مالك مرفوعا. راجع السيوطي في الدر، ج ٤، ص ٨٤. وأورده ابن كثير أثرا عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في تفسير الآية.

﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ﴾ إبليس لأهل النار فيها ﴿لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ حوسب المكلفون من الثقلين، وأدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، واجتمعوا عليه فيها، وقد وضع له منبر من النار فيها ليخطبهم فعاتبوه على إغوائه إيَّاهم، وسألوه أن يشفع لهم بإزالة عذابهم البتة، أو يعذب مكانهم لأنه هو الذي أضلهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ﴾ بالبعث للجزاء وبالثواب على العمل الصالح والتقوى، ولم يخلفكم، وحذف لعلمهم به معاناة، وبقوله: ﴿فَأَخْلَفْتُكُمْ﴾. والحقُّ: ضدُّ الباطل، لأنه وعد أنجز، ومن شأنه الإنجاز ضدَّ وعد الشيطان، أو الوعد: الحقُّ فأضيف الموصوف للصفة، أو وعد الله، فوضع الظاهر موضع المضمَر، أو الوعد: البعث والجزاء.

﴿وَوَعَدْتُكُمْ﴾ وعد الباطل بتحليل المحرّمات وتحريم المحلّلات، وبأنه لا بعث ولا ثواب ولا عقاب، وإن كان ذلك شفعت لكم الأصنام ﴿فَأَخْلَفْتُكُمْ﴾ وعدي تبين لكم إخلافي بمشاهدة البعث وما بعده، شبه ظهور الإخلاف بالإخلاف، ووجه الشبه انتفاء ترتب الموعود به. ولا استعارة في «وَعَدْتُكُمْ» لأنه لا يشترط في لفظ الوعد الصدق، والداعي إلى الاستعارة أنَّ الإخلاف إنما هو فيما يسعه مقدرة الواعد. أو ذكر الإخلاف بدل مسببه وهو ظهوره.

﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ ما كان لي عليكم قوّة أقهركم بها على المعاصي والشرك ﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ﴾ إليها بالكذب والتزيين. والمصدر بدل من «سُلْطَانٍ» والاستثناء متصل على أنه عدّ الوسوسة قاهرة، وإن لم يعدّها إذ لم تكن شتقا أو ختقا أو نحوه فهو منقطع، وأولى من ذلك أن تعدّ الوسوسة سلطانا على طريق تأكيد الشيء بضده، فإنه لا يشترط المدح والذم، وقد مرّ هذا في قوله ﴿لَنْ يَكُونَ﴾ ﴿كَبَاسِطٍ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ﴾ (سورة الرعد: ١٥) وقد يكون مع ذلك تهكُّم من إبليس عليهم، ولو كان الحال لا يرتضيه، ولكن لفرط غفلتهم تهكُّم عليهم بأنّ الوسوسة

قهر، وذلك كله جائز أيضا إذا فسّرنا السُّلْطَانَ بالحجّة والبيّنة.

﴿فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ بِالْعَتَمِ فِي إِجَابَتِي بِالسَّرعَةِ، فَإِنَّ الاسْتِجَابَةَ أَبْلَغُ مِنَ الإِجَابَةِ، لَأَنَّهُ عَلَى صِيغَةِ الطَّلَبِ وَالْإِسْرَاعِ فِي الشَّيْءِ إِنَّمَا يَكُونُ لِكُونِهِ مَطْلُوبًا، وَالْإِسْرَاعُ مِنْ لَوَازِمِ الطَّلَبِ، وَلَوْ كَانَ طَلَبُ الْإِنْسَانِ مِنْ نَفْسِهِ. وَالْفَاءُ لِلاتِّصَالِ، وَهُوَ مَبَالِغَةٌ أَيْضًا.

﴿فَلَا تُلْؤُمُونِي﴾ عَلَى إِضْلَالِي إِيَّاكُمْ، لِأَنَّهَا مَا كَانَتْ إِلَّا بِالْكَذِبِ وَالتَّرْيِينِ ﴿وَلَوْلُؤُمُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ عَلَى إِهْمَالِ عَقُولِكُمُ الصَّحِيحَةِ عَنِ التَّدَبُّرِ، وَعَنِ النَّظَرِ فِيمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنَ الدَّلَائِلِ، قِيلَ: وَعَلَى وَثُوقِكُمْ بِي مَعَ تَصْرِيحِي لَكُمْ بِالْعِدَاوَةِ، وَفِيهِ أَنَّهُ لَمْ يَصْرَحْ لَهُمْ.

وإن أريد قوله ﴿لَا تُفْعِدَنَّ لَهُمْ﴾ (سورة الأعراف: ١٥) و﴿لَا زَيْنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا غَوِيْنَهُمْ...﴾ (آيات سورة الحجر: ٣٩) لم يَتِمَّ، لَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوهُ حِينَ قَالَ، وَلَمْ يُؤْمِنُوا بِالْقُرْآنِ الذَّاكِرِ ذَلِكَ عَنْهُ، وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ مِنْهُ، نَعَمْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِالْقُرْآنِ فَيَتَدَبَّرُوهُ.

﴿مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ﴾ بِمَحْجَبِ صَرِيحِكُمْ أَيِّ صِيَاحِكُمْ إِلَى مُسْتَفِئِينَ، وَهُوَ اسْمُ فَاعِلٍ "أَصْرَخَ" بِهَمْزَةِ السَّلْبِ، أَيِ لَا أُزِيلُ صَرَاحَكُمْ بِالْإِجَابَةِ وَالِاسْتِغَاثَةِ، ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي﴾ مِثْلُ مَا ذَكَرَ، وَالْحَاصِلُ: لَا أَغِيثُكُمْ وَلَا تَعِينُونِي، وَذَلِكَ إِقْنَاتُ كُلِّيٍّ مِنْ مُعَاوَنَةِ أَهْلِ النَّارِ بَعْضُ بَعْضًا، وَهُوَ جَمْعٌ، حَذَفَتْ نُونُهُ لِلْإِضَافَةِ، فَادْغَمَتْ يَأُوهُ فِي يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ.

﴿إِنِّي كَفَرْتُ﴾ الْآنَ ﴿بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾ بِإِشْرَاكِكُمْ إِيَّايَ مَعَ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا بِالْعِبَادَةِ لِي، بِتَرْكِ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ، وَفَعَلَ مَا نَهَى عَنْهُ، وَبِعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ فَإِنَّهَا لِلشَّيْطَانِ، إِذْ أَمَرَ بِهَا، وَاللَّهُ نَهَى عَنْهَا؛ أَوْ شَبَّهَ انْقِيَادَهُمْ إِلَى عِبَادَتِهَا إِذْ أَمَرَهُمْ بِهَا بِالْإِشْرَاكِ فِي الْعِبَادَةِ، فَاسْتَعَارَ لَهُ لَفْظَ الْإِشْرَاكِ. تَرَكْتُ ذَلِكَ كُلَّهُ الْآنَ وَقُلْتُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَمَا جَاءَتْ بِهِ الرِّسَالُ حَقٌّ مِنَ اللَّهِ. وَهَذَا انْتَهَتْ خُطْبَتُهُ فِي جَهَنَّمَ عَلَى مَنْبَرٍ فِيهَا مِنْ نَارٍ.



وفي هذا المنبر وخطبته لهم بما ذكر زيادةً تغيظ وإقنات، والمشهور ما ذكر القرطبي أنهم يقولون: اشفع لنا فإنك أضللتنا، فيقوم خطيباً ويقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ...﴾. وقيل: انتهت خطبته في قوله: ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ الكافرين ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ اليوم في النار، وهو داخل في الظالمين، وعلى أنه من كلام الله يكون المعنى: لهم عذاب أليم إذا جاء يوم القيامة.

وأجاز بعض أن تكون «مَا» بمعنى الله، نحو: «سبحان ما سخر كن لنا»، أي كفرت بقلكم بالله الذي أشر كتمونيهِ إذ لم أسجد لآدم، ويجوز جعلها مصدرية في المثال على حذف مضاف، أي سبحان تسخير كن لنا، أي ذي تسخير كن لنا، وكأنه قال: كيف تطمئنون إليّ وأنا أوّل عاصي. ومعنى «أشر كتمونيهِ» جعلتُموني شريكه، ونكتة التعبير بذكر الإشرak التلويح إلى وصف، أي بالمعبود الذي لا معبود بحق سواه.

﴿وَأَدْخِلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي وأدخل الله الذين آمنوا، كما قال: ﴿يَدْخُلُهُمْ رَبُّهُمْ﴾ أو أدخل الملائكة الذين آمنوا وعملوا الصالحات، وهم كالبواب يقول: أدخل بإذن مالك البيت، فسمي الإذن إدخالاً لأنه سبب للدخول. عقب شأن أهل النار بشأن أهل الجنة. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي ناوين الخلود لأن الإِدخال سابق على الخلود ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ متعلق بـ «أَدْخِلَ»، ولو قيل: التقدير «أدخل الله الذين» لأن لفظ الجلالة غير مذكور، بل لو ذكر لكان من وضع الظاهر موضع التلويح بالتعرض لوصف الرُبُوبِيَّة إلى مزيد اللطف والرحمة لهم، وفي ذلك أنَّ الجنة بفضل الله لا بالإيمان والعمل الصالح ولو كانا سبباً عادياً.

﴿تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ الجملة حال ثانية، أو من ضمير «خَالِدِينَ»، أو مستأنفة، ووجه اتّصافها بما قبل هذا أنَّ من شأن المتخالطين السلام بينهم، وهاء

الجمع لداخل الجنة، أي تحييتهم التي تأتيهم، أو يوقعها الملائكة عليهم، أو بعض على بعض، قال الله ﷻ عن الملائكة: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ (سورة الرعد: ٢٥).

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ٢٤ تُوِيَّ أَكْثَرُ كُلِّ حِينٍ يَأْذِنُ رَبُّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ٢٥ وَمِثْلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ٢٦ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ٢٧﴾

### مثال الكلمة الطيبة ومثال الكلمة الخبيثة

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً﴾ الخطاب لرسول الله ﷺ، أولى أن يكون لكل من يصلح، لأنَّ الأصل فيه التعيين، ولأنَّ ما للنبي في الجملة، والرؤية علمية، بدليل تعليقها بالاستفهام، لكن تعلق البصرية أيضاً، تقول: انظر إلى موضع كذا هل فيه كذا، فيجوز أن تكون هنا بصرية مجازاً، تنزيلاً للعلم منزل المحسوس مبالغة. و«مثلاً» مفعول ثان، و«كَلِمَةً» [مفعول] أول، أي كيف صيّر كلمة طيبة مثلاً، أو متعدداً لواحد بمعنى وضع، و«كَلِمَةً» بدل أو بيان على جوازه في النكرة من «مثلاً»، والمراد: كالمثل في الغرابية.

والكلمة الطيبة: «لا إله إلا الله»، أو كل كلمة حسنة كالسبح والتحميد، والاستغفار والتوبة، والقرآن، ودعوة الإسلام، وكل ما أعرب عن حق أو دعا إلى صلاح، وقيل: المؤمن، كما أطلق على عيسى أنه كلمة، والأولى ما تقدّم، ووجه

الشبه أن كلمة الشهادة رسخت في القلب كرسوخ الشجرة، ويتفرّع عليها الأعمال الصالحة كتفرّع ثمار الشجرة.

﴿كَشَجَرَةٍ﴾ نعت لـ «كَلِمَةٍ»، أو حال، أو هي كشجرة، أو جعلها كشجرة، وعليهما تكون تفسيراً لضرب المثل، ويُدلُّ على أن «كَلِمَةً» بدل أو بيان لـ «مَثَلًا» و«كَشَجَرَةٍ» مفعول ثانٍ قوله: ﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ لأن «مَثَلُ» مبتدأ و«كَشَجَرَةٍ» خبر. ﴿طَيِّبَةٍ﴾ هي النخلة كما فسرها بها بعد ما سألهم عنها، وفهمها عبد الله بن عمر، فلم ينطق بها حياء، ولعلَّهم لم يسارعوا إليها لتبادر اسم الشجرة إلى غيرها، أو لأنها لو أريدت لم يختبر أفهامهم بها لمشاهدتها في البلد وكثرتها، ولولا ذلك لفسر بمطلق الشجر الطيب الثمر، كالنخلة وشجر الرمان والعنب والتين، وقيل: شجرة جوز الهند أو شجرة طوبى، كما قيل بهما.

﴿أَصْلُهَا ثَابِتٌ﴾ راسخ في الأرض بالعروق ﴿وَفُرْعُهَا﴾ أعلاها، كما يقال لأعلى الجبل: إنه فرعه، وإن أريد فروعها وهو الغصون التي هي هنا الجرائد فالإضافة للحقيقة، أو للاستغراق فصلح لما فوق الواحد. ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ في جهة السماء، أو جهة العلو. أنزل الله الآية على ما علم منّا - وهو خلق له - أننا ننزع الجرائد اليابسة وننزع الخضرة أيضاً للحاجة، فيكون أعلاها جرثومة في الجو، ولو تركت بلا نزع لم يختص أعلاها بذلك فتكون كشجر السرو.

﴿تُوتِي أَكْلَهَا﴾ ما كوها أي المأكول المتولد منها بإذن الله، وفاعل الإيتاء الله ﷻ، وأسند للمحل أو للسبب أو الآلة، والله منزّه في الحقيقة عن العمل بشيء ولو كان ذلك صورة وخلقا ﴿كُلَّ حِينٍ﴾ كل وقت وقته الله ﷻ لإثمارها، وهو مرة في العام تلوم مدّة، وقد تكرّر، وقد لا تلد، بحسب ما قدره الله ﷻ، وكأنه قيل: كل سنة.

أو المراد: ستة أشهر من حين طلوعها إلى صرامها، وعن علي: ثمانية أشهر من حملها باطنًا وظاهرًا، وقيل: من ظهور حملها إلى إدراكها، وهو أربعة أشهر، وقال سعيد بن المسيّب: شهران، من وقت الأكل منها إلى صرامها، وذلك كله غير متناف لأنّها في ذلك كله في سنة، والكمون والظهور في ستة، وكننت قبل الستة الأشهر بشهرين، وقبل الأربعة بأربعة، وتوكل في شهرين تقريبًا، ويختلف باختلاف البلاد بشدّة الحرّ.

وقيل: غير ذلك بأنّها تُؤكّل في كلّ حين من السنة وأكثر، صباحًا ومساءً لأنّها تدخّر، يؤكل منها الجمار والطلع والبلح والبسر والمنصف والرطب والتمر ويدخّر، والعسل، وماؤها القاطر بقطع جرائدها، والخلّ المعمول منها ويدخّر ذلك، إلّا أنّ ماءها سريع الإسكار<sup>(١)</sup>.

﴿يَا ذُنَّ رَبَّهَا﴾ بأمره أو بخلقه لها، كذلك كلمة الإيمان راسخة في قلب المؤمن تتولّد منها الأعمال الصالحة والتقوى، ويصعدان إلى السماء، وله بركتها وثوابها كلّ وقت، ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ (سورة فاطر: ١٠) والشجرة بأصل راسخ وأصل قائم وفرع عال، كذلك الإيمان بثلاثة: تصديق بالجنان، وقول باللسان، وعمل بالأركان.

﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ بزيادة الإفهام، لأنّه صوّر المعقول بالمحسوس، وفي علوّ فرع الشجرة مباعدة عن عفونة الأرض، ودلالة على قوّة الأصل، فتكون ثمارها في غاية الشرف.

﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ هي كلمة كائنة ما كانت من الكفر، وكلّ ما كان

١- أي إن ترك حتى دخلته الحموضة، وللشيخ مصنف خاص في النخلة وغرسها عنوانه: "النخلة في غرس النخلة".

على خلاف الطَّيِّبَةِ، إِلَّا أَنَّ الواضح عدم التعرُّض للمباح في الطَّيِّبَةِ، والمكروه في الخبيثة، ومقتضى الظاهر: «وضرب الله مثلاً كلمة خبيثة...»، ولم يقل ذلك لأنَّ ضربها مثلاً غير مقصود بالضرب بل المراد به مجرد الإخبار.

﴿كَشَجَرَةٍ﴾ يقدَّر مضاف، أي كمثل شجرة، أو الكاف بمعنى مثل، أي مثل كلمة خبيثة مثل شجرة خبيثة ﴿خَبِيثَةٍ﴾ مخصوصة هي شجرة الحنظل، ولو كان من الشجر ما هو مرُّ مثلها وضعيف العروق، قريب من وجه الأرض، أو قويها. ويقال: الكوث، نبت يتعلّق بأغصان الشجر بغير أن يضرب بعروقه فيها أو في الأرض، قال شاعر:

هو الكوث فلا أصل ولا ورق      ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر

وقد شاهده.

ولعلَّ المراد بالشجرة مطلق ما خبت منها. وهو بمثلثتين، وقيل: الأولى شين، وهو بفتح الكاف وضمّها. وإطلاق الشجر على الحنظل مجاز لأنّه لا ساق له، فهو نجم لا شجر، فالأولى تفسيرها بالدفل، لكن روي تفسيرها بالحنظل مرفوعاً، وعن الضحاك: إنّها الكوث، وعن الزجاج وغيره: إنّها شجرة الثوم، وقيل: شجرة الشوك، وقيل: الطحلب، وقيل: الكمأة، ويردّه أنّه لا خبت في الكمأة وكذا الطحلب، وقيل: كلُّ شجر لا يطيب له ثمر، وعن ابن عبّاس: شجرة لم توجد مثل الله تعالى بها.

﴿اجْتُثَّتْ﴾ أصيبت جثتها بالقطع ﴿مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ﴾ ولو كانت لها عروق لضعفها وقربها من فوق الأرض، فكأنَّ أخذ عروقها معها أخذ من فوق الأرض، ووجه دخول ذلك في التشبيه التنقيص بضعفها، أو المراد بـ«فَوْقِ الْأَرْضِ» اتّصال أغصانها بالأرض، وليس لها شرف علو الشجرة الطَّيِّبَةِ،

لانبساطها على الأرض، ولا ثمر طيب بل ثمرها رديء، أو لا ثمر لها، ويضعف تفسير الشجرة بشجرة الزقوم في النار أعاذنا الله منها ﴿مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ رسوخ، ويجوز أن يراد به ﴿اجْتَثَّتْ﴾ أنَّهَا لانبساطها وضعف عروقها كأنها مقطوعة، وتسمية ما لا ساق له شجرة مجاز.

﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ الذي ثبت من الله عندهم في قلوبهم راسخا، فكانوا يعملون ويتزكون بمقتضاه، وهو الاعتقادات الدنيئة، من كلمة الشهادة وما بعدها ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وماتوا عليها ولا يتركونها ولو يقتلون لأجلها، كزكرياء ويحيى وشمسون ومن قتلوا في الأخدود.

(قصص) كان جرجيس من الخواريين يدعو باسم الله الأعظم ويحيي به الموتى، فدعا جبَّارا بالموصل يعبد صنما إلى تركه وعبادة الله، فشدَّ رجله ويديه فشرح صدره ويديه بأمشاط من حديد، وصبَّ عليه المالح وسمر بمسامير حديد عينيه وأذنيه، وأوقد على حوض من نحاس حتى ابيضَّ وألقاه فيه، وطبق عليه، فخرج أحسن ممَّا كان وأجمل، وقطَّعه أعضاء فأحياه الله ﷻ ودعاهم إلى الله، وأحى الموتى، ولم يؤمن فأهلكه الله وقومه، وقلب المدينة عليهم. وكان شمسون يقاتل عبدة الأصنام من الروم ويهزم جنودهم وحده، ووعد ملكهم امرأته أن تسأله بم يغلب؟ فقال: بشدَّ شعري في غير حال الطهارة، ففعلت به ذلك فقبضوه وألقوه في قصر الملك فمات.

﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ في المحشر إذا سئلوا عن دينهم فيه وفي القبر: من ربك ومن نبيك وما دينك؟ فيقول: ربِّي الله وديني الإسلام ونبيي محمد ﷺ، ومن قبله ﷺ يُسألون عن أنبيائهم في المحشر، فينادي ملك عن الله من السماء: صدق عبدي، قال ﷺ: «فذلك القول الثابت» ويروي: ما تقول في هذا الرجل؟ فيقول: هو محمد رسول الله ﷺ.

﴿وَيُضِلُّ اللَّهُ﴾ عن الجواب الحق ﴿الظَّالِمِينَ﴾ الكفار والفساق فلا يهتدون إلى أن يجيبوا بذلك، ولو عرفوه في الدنيا وعاندوا، وأحاديث المقام مشهورة<sup>(١)</sup>. هذا عائد إلى المثل الخبيث وما قبله للطيب ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ من تثبيت وإضلال عدلا منه.

﴿الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ۖ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ ۚ وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا لِيُضِلُّوهُ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ۚ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ۚ﴾

تصرف الكفار إزاء نعم الله وحث المؤمنين على العمل الصالح

﴿الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ تعجب لرسول الله ﷺ، أو لكل من يصلح للتعجب من أباطيل الكفار البعيدة عمن له أدنى فهم، وهم كفار قريش، وفي ذلك حذف مضاف أي بخلوا شكر نعمة الله كفر إشراك وما دونه، والنعمة باقية ولم يشكروها حتى انتقم الله ﷻ منهم، أو لا يقدر مضاف فتكون النعمة زائلة عنهم بسبب كفرهم، فذلك معنى التبديل، فإن الكفر سبب زوالها وقد اختاروه عنها.

ونعمة الله هي رسول الله ودين الإسلام، وسكنى الحرم الآمن، والقيام بأمر الكعبة وخدمتها، وتوسيع الرزق بدعاء الخليل عليه السلام. فخطوا سبع سنين وقتل منهم سبعون يوم بدر، وأسر سبعون فذلوا. ولا مانع من عموم الآية لغير قريش ولو قال: ﴿الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ (سورة البقرة: ٢٤١) وهو لم يشاهد الخارجين. وعن عمر وعلي: هم الأفجران من قريش بنو المغيرة

١ - راجع ابن كثير إن شئت ففيه الكثير في الموضوع، وكذلك الدر المنثور للسيوطي.

كفيتمهم يوم بدر، وبنو أمية متعوا إلى حين، أي وقت أجلهم.  
**﴿وَأَحْلَوْا﴾** أنزلوا بسبب الإضلال **﴿قَوْمَهُمْ﴾** أتباعهم ولو من غير نسبهم، قلت: قُطِعُوا عن قريب وما كانت لهم دولة بعد، إلا في طرف الأرض في أندلس **﴿دَارَ الْبَوَارِ﴾** الهلاك، وأصله الكساد استعير له لجامع عدم الانتفاع، وضمائر **﴿أَحْلَوْا قَوْمَهُمْ﴾** و**﴿بَدَّلُوا﴾** للرؤساء، وإن رددنا ضمير **﴿بَدَّلُوا﴾** للعموم وضمير **﴿أَحْلَوْا قَوْمَهُمْ﴾** للرؤساء جاز، ولكن فيه تفكيك الضمائر.

**﴿جَهَنَّمَ﴾** بدل أو بيان لـ **﴿دَارَ﴾**، فإدخال جهنم هو الإحلال، ويجوز أن يكون إحلالهم هو تعريضهم للأسر والقتل والذل والمضار الدنيوية، وأما عذاب الآخرة ففي جهنم **﴿يَصْلَوْنَهَا﴾** على الاشتغال، أي يصلون جهنم يصلونها، والجملة حال من **﴿قَوْمَهُمْ﴾**، أو من واو **﴿أَحْلَوْا﴾**، وإذا جعلنا **﴿جَهَنَّمَ﴾** بدلا أو بيانا ف**﴿يَصْلَوْنَ﴾** كذلك، أو حال من **﴿جَهَنَّمَ﴾**.

**﴿وَبَيْسَ الْقَرَارِ﴾** هي، أو بيس القرار قرارهم، ومعناه: موضع الاستقرار إذ لا تحول عنها فهي دائمة، كما أن الجنة دار عدن أي إقامة لا تحول عنها، وجملة **﴿يَصْلَوْنَهَا﴾** وجملة **﴿بَيْسَ الْقَرَارِ﴾** زيادة بيان لـ **﴿وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾** لأن دار البوار لا يختص بجهنم، ذلك إذا قلنا بالاشتغال، وأما إذا قلنا بالإبدال والبيان فقد حصل المراد ظاهرا، لكن يحصل بهما دخول مخصوص بمقاساة الحر والبرد، وإنها مدخل بئس<sup>(١)</sup>.

**﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾** شركاء في دعوهم وزعمهم الباطل **﴿لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾** لم يتخذوها ليضلوا عن سبيل الله وهو التوحيد وشريعته، بل ضلالهم سابق على اتخاذها، لكن لما كان اتخاذها نتيجة لضلالهم جعل كأنه غرض لضلالهم، وأيضا يزداد ضلالهم بها فاللام لعاقبة الازدياد، وجملتا **﴿أَحْلَوْا﴾**



و«جَعَلُوا» معطوفتان على «يَذْكُرُوا» فالتعجيب منسحب عليها.

﴿قُلْ تَمَتَّعُوا﴾ في الدنيا قليلاً، والدنيا كلها قليل، وهذا يقوِّي أنَّ الذين يَذْكُرُوا هم قريش مثلاً لا عموم كفَّار الأمم. قل يا محمَّد لقومك الذين يَذْكُرُوا، مع أنَّه لا مانع من العموم كأنَّه قال: قل يا محمَّد لقومك الذين من جملة من يَذْكُرُوا.

هدَّدهم بالأمر بالتمتُّع بالشهوات ومنها عبادة الأوثان إشعاراً بأنَّ تمتُّعهم لا بدَّ منه، كما أنَّ الأمر للوجوب وقد صدر من قاهر فلا بدَّ من المأمور به، شبَّه انهماكهم في التمتع بذلك بالتمتُّع الذي أمر به من لا يخالفه المأمور، بجامع تحتم الوقوع، وكلُّ من التمتع المهَّدَّ عليه والمصير إلى النار المهَّدَّ به واقع، بحيث يترتب الثاني على الأوَّل.

كما علَّه بقوله: ﴿فَإِنَّ﴾ لَأَنَّ ﴿مَصِيرَكُمْ﴾ إِلَى النَّارِ﴾ فذلك استعارة تمثيلية، أو نزل التقابل منزلة التناسب على الاستعارة التهكمية، فإنَّ اللفظ الأمر بالتمتُّع والمراد النهي عنه، والمصير مصدر.

﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ الجزم في جواب «قُلْ»، والمحذوف مفعول للقول، أي قل للذين آمنوا: أقيموا الصلاة وأنفقوا ممَّا رزقناكم سرًّا وعلانية، يقيموا الصلاة وينفقوا ممَّا رزقناهم سرًّا وعلانية، فالجزم في جواب الأمر، وذلك مدح للمؤمنين بالمطاوعة في الحقِّ، كما مدحهم بإضافتهم إليه.

ويجوز أن يكون ذلك من أمر الغائب بلام محذوف أي قل لهم ليقيموا الصلاة ولينفقوا...، وكأنَّه قيل: قل لهم أقيموا وأنفقوا.

والمراد: الصلاة الواجبة بإقامة أركانها بعد شروطها، والإنفاق الواجب وهو الزكاة، وصدقة التطوُّع لقوله: ﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ لأنَّ الزكاة من شأنها العلانية، وكذا سائر الفرائض.

(فقه) وإن خاف الرياء بالفرض لأنَّ الصحيح إمكان الرياء به أعلن به  
وجاهد نفسه في نفي الرياء، وقيل: يسرُّ، وقيل: إسرار الفرض أولى كالنفل،  
والصحيح الأوَّل فيزيد [الثواب] على الإسرار به سبعين، وقد قيل: المراد السرُّ في  
التطوُّع والعلانية في الفرض، فيكون في الآية إغراء بإسرار النفل وإغراء بجهر  
الفرض، ويجوز أنَّ المعنى الأمر بإكثار الصدقة هكذا على أيِّ حال كانوا.

(نحو) والنصب على الظرفية كجئت طلوع الشمس، أي وقت سرُّ  
وعلانية، أو يقدَّر في، أو على المفعوليَّة المطلقة أي إنفاق سرُّ وجهر، أو الحالية أي  
سارين ومعلنين، أو ذوي سرُّ وعلانية، أو نفس السرُّ والعلانية مبالغة.

﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا بَيْعَ فِيهِ﴾ لا يباع الشيء فيشتري به المذنب نفسه،  
أو لا يبيع شيئاً فيفتدي بشفعته، أو لا يشتري ما يفدي به، فالبيع على هذا شراء، أو  
لا فداء فإنَّ البيع يطلق أيضاً على الفداء ﴿وَلَا خِلَالَ﴾ مصدر خالَّ يخالُّ بشدهما:  
اتَّخَذَهُ خَلِيلاً، أو جمع خُلَّة أي صحبة بضمَّ الخاء كقِلَّة وقِلال، لا اصطحاب  
ينتفع به في ذلك اليوم بالشفعة، فإنه يوم لا نفع فيه إلا بما قدَّم في الدنيا من نحو  
صلاة وإنفاق لوجه الله ﷻ، وكما نفيت الخُلَّة هنا وفي سورة البقرة [آية ٢٥٢]  
نفيت في قوله تعالى: ﴿الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ...﴾ (سورة الزخرف: ٦٧) لأنَّ المراد الأخلاء  
في الدنيا تنتفي خلتهم في الآخرة وتستحيل عداوة.

﴿إِنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا  
لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِيهِ الْبَحْرُ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ  
وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۝ وَإِنْ تَعَدُّوا

يُعْمَتَ اللَّهُ لَا تُحْصُوهُآ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴿٣٢﴾

### أدلة وجود الله وتوحيده في الكون والأنفس

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الله هو الخالق لذلك وما بعده، فكيف يعبد غيره؟ ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ من السحاب ما علاك فهو سماء، أو من السماء المقابلة للأرض وهو بعيد، أو تارة من هذه وتارة من السحاب، تكون على جبل وفي أسفل منك سحاب ماطر، ويقال: ينزل من السماء إلى السحاب كما ينزل جبريل في لحظة أو ينزل الماء بتدرج فيظهر لنا حين أراد الله.

﴿فَأَخْرَجَ﴾ الفاء للترتيب دون اتّصال هنا، وهي سَبَبِيَّةٌ أو مضت مدّة فأخرج، أو الاتّصال في كلّ شيء بحسبه، فمقدار المعتاد في الإخراج بعد الإنزال اتّصال ﴿بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ حال من قوله: ﴿رِزْقًا﴾ رزقا هو الثمرات أو بعض الثمرات ﴿لَكُمْ﴾ متعلّق بـ«أَخْرَجَ» أو نعت «رِزْقًا»، والرزق: ما ينتفع به مطعوماً أو مشروباً أو ملبوساً أو غير ذلك، والثمرات يشمل ثمرات الشجر، وثمرات ما يحرث، وثمرات القطن والكتان.

﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ﴾ سهّل لكم صنعتها والعمل بها فلا تفرق، وهو هنا مفرد لأنّ المفرد الأصل، ولقوله: ﴿لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ﴾ ولم يقل ليجرين كما قال في الجمع: ﴿وَجَرَّتَيْنِ بِهِمْ﴾ (سورة يونس: ٢٢) ولو احتمل الجمع وإفراد الضمير لتأويل الجماعة، لأنّ هذا خلاف الأصل، و«ال» للحقيقة، فصديق بالجماعة كما فسّره بالسفن لا بالسفينة، والفلك المفرد يذكر ويؤنث، وأنث هنا، ووجهه أنّه في معنى السفينة، وقد يترجّع الجمع هنا ويتقوّى بالتاء، لأنّ المفرد في القرآن ورد

مذكراً وهو قوله تعالى: ﴿فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾ (سورة يس: ٤٠) كما أنت ضميره في قوله: ﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ﴾ (سورة هود: ٤٠).

وأمره مشيئته تجري بإذن الله، وتسخيره في البحر لمصالحكم من حمل الثمار ومتاع التجر، وحمل الحيوان من بلد لآخر، وماء البحر لذلك، وما شاء الله من المنافع كاللؤلؤ.

وذكر الشراب بقوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْإِنْهَارَ﴾ للشرب والحرث، وقد تكون فيه السفن للحمل أيضاً، وتسخير إنباعها، ولولاه لم تنبع، ولو شاء لجعلها أسفل، وقد تشمل عيون الأبيار، ومن تسخيرها: تعليمه الناس استخراجها، وإجراؤها سواقي وقنوات.

﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ﴾ في السماء الرابعة ﴿وَالْقَمَرَ﴾ في السماء الدنيا ﴿ذَاتَ بَيْنٍ﴾ يجريان في فلكيهما على استمرار، وقيل: في أيدي ملائكة بسلاسل من نور.

والفلاسفة يشبتون لهما حركتين: الحركة الأولى اليومية من المشرق إلى المغرب الحاصلة لهما بقسر محدد لفلكيهما، والأخرى: الحركة الثانية وهي الحركة من توالي البروج من المغرب إلى المشرق، الحاصلة بحركة فلكيهما حركة ذاتية، ولا يشبتون لهما حركة في الفلك كحركة الحوت في الماء. وقال ابن العربي: لهما حركة في فلكيهما، والفلك عنده مثل الماء والهواء<sup>(١)</sup>.

والدأب: العادة والدوام، لا ينقطع جريهما لإزالة الظلمة، وإصلاح النبات والحيوان وإنضاج الثمار بهما، قيل: الشمس تنضحها والقمر يلونها، ومعرفة الفصول

١- مراد الشيخ بالفلاسفة علماء الهيئة، وما ذكره الشيخ هو من تخمينات الأقدمين يخالف ما وصل إليه العلم حديثاً، راجع كتاب الإعجاز العلمي في القرآن الكريم (مع آيات الله في السماء) الفصل الخامس ص ٢٠١ وما بعدها، للدكتور حسن أبو العنين.

بالشمس نهاراً، والشهور بالقمر للتوقيت للديون والأشياء الموجلة والحج والصوم وغير ذلك. ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ﴾ للسكون والراحة ﴿وَالنَّهَارَ﴾ للكسب، هذه سبع جمل صلات لـ «الذي» متعاطفة، والجامع بينهما بيان كمال قدرته وسعة نعمه على خلقه. واستدل على وحدانيته تعالى علماً وقدره، بعشرة أدلة وزاد خلق السماوات وإنزال الماء بأن بينهما جامعا خيالياً وأما المسند إليه فمتحد سبحانه وتعالى.

﴿وَأَتَاكُم مِّن كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ قدر بعض: وما لم تسألوه، وذلك زيادة على السبع المتقدمة مما لا يحصره إلا الله ﷻ مما سألتموهن بالفعل أو بالإمكان، فالسؤال بلسان الحال أو بلسان القول، ومنه ما بالقلب فإنه أعطانا ما سألناه بالسنتنا وقلوبنا أو بقلوبنا، وما لم نسأله مما احتجنا إليه، أو زيادة على حاجتنا.

و«مِن» للابتداء والمفعول محذوف، أي ما يليق بكم، أو للتبعيض أي شيئاً هو بعض الجنس الذي سألتموه، لا من كل فرد بل من كل صنف، ولا إشكال، ولما كان هذا البعض هو الأصلح بحسب الحكمة كان كأنه أعطانا كل ما سألناه، أو أعطى هذا بعض ما سألته غيره، مثل أن تسأل شيئاً قد سألته غيرك في جملة أشياء، فلم يعطه بل أعطيته أنت بحسب الحكمة وبالعكس، فقد أعطي المجموع كما سأل المجموع.

(نحو) وقد أجزى زيادة «مِن» فـ «كل» مفعول لـ «أَتَاكُم»، والجار والمجرور محذوفان، أي أتاكم من كل ما سألتموه من الله، أو سألتموه الله، أو الهاء لله فيكون الرابط محذوفاً هو ضمير الشيء المطلوب، أي سألتموه إياه.

﴿وَإِن تَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ إن تعاطيتم أو أردتم عدّها لم تقدروا عليه، وإن ابتدأتم عدّها لم تتّموه، وسواء عدّها أنواعها أو عدّها أفرادها كل من ذلك لا يطاق، ومن النعم منع موانعها. وإضافة النعمة إلى الله للاستغراق، ومنها الشكر يحتاج إلى شكر لأنه نعمة وفق الشاكر إليها.

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ الحقيقة في ضمن الأفراد لا الكل الاستغراقي، لأنَّ من الناس من لم يكفر ولم يظلم كالأنبياء ومن لم يكلف كالأطفال، ومن عادة الناس الكفر والظلم إلا أنَّ منهم من يتوب ﴿ظُلُومٌ﴾ للنعمة بإهمال استعمالها في العبادة، وما يوصل إليها، ولنفسه بحرمانها من منافعها الدنيئة والأخروية، وبالتعرُّض لزوالها بإهمالها، ولعذاب الآخرة، والمراد: كثير الظلم وعظيمه ﴿كَفَّارٌ﴾ عظيم الكفر وكثيره، بعبادة غير الله ووصفه بصفات خلقه.

أو ﴿ظُلُومٌ﴾: في الشدة يشكو ويجزع، ﴿كَفَّارٌ﴾: في النعمة يجمع ويمنع، أو ﴿ظُلُومٌ﴾: لنفسه ﴿كَفَّارٌ﴾: بنعمة ربِّه، وقيل: الظلوم: الشاكر لغير من أنعم عليه، والكفار: الجاحد لنعم ربِّه.

وختم هنا بـ ﴿ظُلُومٌ كَفَّارٌ﴾ لتقدُّم ذكر تبديل نعمة الله تعالى، وفي النحل بقوله: ﴿لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (سورة النحل: ١٨) لتقدُّم ذكر تفضُّلات، فذلك تحريض للرجوع إليه تعالى لكثرة نعمه، وعن ابن عباس: الإنسان أبو جهل. وقدم ظلم للفاصلة.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ٣٥﴾ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ٣٦ رَبَّنَا إِنِّي أَصْبَحْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا انصِرِفُوا الْفَلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الشَّجَرِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ٣٧ رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نَخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْبَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ٣٨ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ الدُّعَاءِ ٣٩ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِي ٤٠ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ

## وَالْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴿٥١﴾

## دعاء إبراهيم عليه السلام بعد بناء الكعبة

وذكر بعض هذه النعم بقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ واذكر يا محمد وقت قول إبراهيم لله: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾... الخ فإن ذلك دعاء إبراهيم أبيهم لأهل هذا البلد - وهو مكة - بالرزق والأمن، ونهاهم عن عبادة الأصنام، وهذا في ضمن قوله: ﴿وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ وقرش بنوه، ودعا لهم بإقامة الصلاة، وذكر البلد هنا بالتعريف لعهد، ونكرة في سورة البقرة عن إبراهيم [في آية ١٢٥]، وهو فيها باعتبار أنه قبل جعله قرية، وهنا باعتبار أنه قرية يأمن أهلها، وفيها سأل أن يكون بلدا لا يخاف أهله، وهنا أن يزال خوفهم.

فأجاب الله دعاءه فجعله حرما لا يسفك فيه دم، ولا يظلم أحد، ولا يصاد صيد، ولا يختلى خلأ فيه، أي لا يقطع حشيشه الرطب.

ما في سورة البقرة كقولك: اجعل هذا خاتما حسنا تشير إلى المادّة، وسألت أن يسبك منها خاتما حسنا، وما هنا كقولك: اجعل هذا الخاتم حسنا فقد تعمّدت نحو الحسن دون الخاتمة بإحداث حسن فيه، كصقل وجعل فص فيه، وإنما ذكرت الخاتم توطئة.

﴿وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ اجعلنا في جنب غير جنب عبادة الأصنام لا نتناول عبادتها، وهذا دعاء بالجموع لا بالجميع، لأن الأنبياء لا يخافون عبادة الأصنام، لعلمهم بالعصمة منها بخلاف بنيه، قبل أن يعلم بنوهم من تنبأ منهم، أو اجمعنا في أن لا نعبد، أي اجعل بني مثلي في ذلك، أو دعاء بالجميع قبل أن يعلم أن الأنبياء معصومون، أو بعد علمه، لكن صدر ذلك منه دهشا لشدة خوف

الأنبياء، وهضما وتلقا له، وذكرنا للفضل.

وأما أن يجاب بأن المراد آدمنا فلا يفك عن ذلك، لأن الأنبياء لا يعبدونها ولا يدومون في عبادتها، وبنبهم قد يعبدونها فلم تتحد الجهتان، ويجاب بأنه لا مانع من قوله آدمي في مجانبتها، وأدم أولادي فيها سواء تقدم منهم إشراك أو لم يتقدم.

وقيل: المراد بنوه من صلبه وغيره الموجودون من ذريته في حياته، والمؤمنون، وتقدر «عن» أي أجنبنا عن أن نعبد، وإن جعلناه بدل اشتغال قدر «عنا» هكذا: اجنب عبادتنا الأصنام عنا، ومعنى عبادتنا الأصنام العبادة الممكنة، والمراد: بنوه من صلبه ومن غيره.

وليس كل دعاء النبي مستجابا وقد أخرجت الكعبة بعده، وعبد بعض ذريته الأصنام كقريش، وقد قال الله ﷻ له: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ (سورة البقرة: ١٢٣) وأما إخراج الكعبة آخر الزمان فلا يرد علينا، لأن المراد ما قبل ذلك، وقد قيل: إن إخراجها قبل هذا الدعاء، وإنما دعاؤه بعد البناء، وأيضا المراد عن أهلها لا أن لا تحرب.

﴿رَبِّ إِنَّهُنَّ﴾ سألتك العصمة منهن لأنهن، فهذا تعليل جملي لقوله: أجنبني ﴿أَضَلَّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ أسند الإضلال إلى السبب وحقيقته أضل الشيطان بهن كثيرا، أو أضل الله بهن كثيرا، كما ورد: ﴿يُضِلُّ مَن يَشَاءُ﴾ (سورة النحل: ٩٣) ﴿وَمَن يُّضِلِّلْ فَلَن تَجِدَ...﴾ (سورة الكهف: ١٧) أو شبههن بالعاقل المغوي، وأشار إلى التشبيه بإثبات الإضلال، وكان بضمير الإناث لأنهن إناث كالكالات والعزى ومناة، وجمع الضمير لأن الأصنام جمع قلة غير العقلاء، وإذا جمعت بلفظ الذكور العقلاء فاعتبار اعتقادهم عظمتها.

﴿فَمَن تَبِعَنِي﴾ على التوحيد والعمل بمقتضاه ﴿فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ من أهل ديني أي



يثاب بالخير كما أثاب، ويمنع من السوء أو من أهل ولايتي أو من أهل حبي كأنه بعضي لا ينفك عني، في أمر الدين وأمر الآخرة.

﴿وَمَنْ عَصَانِي﴾ خالفني في دينك بالشرك، التقدير: «فتاب» بدليل قوله: ﴿فَإِنَّكَ غَفُورٌ﴾ له ﴿رَحِيمٌ﴾ أو غفور له رحيم بهديته إلى دينك، وإمهاله إلى أن يتوب، وليس من حكمة الله أن يغفر الشرك أو الكبيرة مع الإصرار، أو هذا الدعاء قبل أن يعلم أن الدعاء بالغفران للمشرك لا يجوز كما استغفر لأبيه.

﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ قال هنا: «رَبَّنَا» ولم يقل: «رب» لأن المدعو له هنا أكثر، كذا المدعو به هنا التوحيد وإقامة الصلاة والرزق، لأنه إنما يقيم الصلاة الموحد لا المشرك، والمدعو له هنالك خصوص بنيه وبني بنيهم الحاضرين أو المؤمنين، والمدعو به هناك مجانبة الأصنام.

ويقدر مفعول، أي أسكنت ذرية من ذريتي، أو بعضا من ذريتي مع سرّتي هاجر، وذلك البعض إسماعيل وذريته، لا أولاد إسحاق وأولاد مدين، ولا إسحاق ومدين فإنّ محلّهما الشام ومدين، وإسكان إسماعيل إسكان لذريته بعد لأنهم في ضمن إسماعيل وفي صلبه، ولو حدثوا بعد، ويمكن أن يكون هذا الدعاء بعد وجود بعض أولاد إسماعيل، وهو قidar، ولم يلد إلاّ إيّاه فصحّ التعبير بالماضي.

لم يدع إبراهيم بالتنجية من نار غمروذ حين رآهم مشغولين بها، ولا حين ألقى إليها، وسأله جبريل: هل لك حاجة؟ أو قال له: ادع الله، فقال: قد علم حالي مع شدة، ودعا للإسلام لقوة رغبته في الدين، فما زال مترقيا في أطوار الكمال.

﴿بَوَادٍ﴾ في وادٍ ﴿غَيْرِ ذِي زَرْعٍ﴾ هو وادي مكة، لأنه لا ينبت لكثرة حجارة أرضه ﴿عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ المعظم الممنوع من الخراب، الذي لا تحلّ إهانته، ولم يستول عليه الطوفان بل أعتقه الله منه ومن كلّ جبار، وكان من آدم

أو من الملائكة فكان يسمى عتيقا لقدمه، أو لنجاته من التلف ولو اندرس، وبعد اندراسه سمّاه بيتا باعتبار ما كان عليه، أو باعتبار ما سيكون لأنّه بناه بعد هذا الدعاء لأنّه أسكن ابنه إسماعيل مع أمّه هاجر قبل بناء الكعبة.

ويجوز أن يكون هذا الدعاء بعد ما شبَّ إسماعيل وبعد بنائهما الكعبة بل ذلك قولان مرويان، ولا بدَّ أن الله أبان أرسام البيت، وكذا الكلام في كونه محرّما مع أنّه اندرس.

﴿رَبَّنَا لِيَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ عند بيتك المحرّم، هذا دعاء كما مرّ، وهو من أمر الغائب، أمرهم ودعا الله أن يوفّقهم لإقامة الصلاة، ويجوز أن تكون اللام تعليلية متعلّقة بـ «أُسْكَنْتُ» أي أسكنتهم في واد لا ماء فيه ولا ثمار ولا نبات لإقامة الصلاة عند البيت، وكرّر النداء ووسطه في دعائه، لأنّ مقصوده بالذات إقامة الصلاة عند البيت، والحرم كلّهُ عند البيت.

ذكر أنّ الوادي غير ذي زرع فعلم أنّه لم يسكنه للزرع بل للعبادة المدلول عليها بذكر البيت المحرّم، التي هي أفضل العبادات، وهي إقامة الصلاة، فكأنّه قال: ما أسكنته إلّا لها، ولا يلزم التفسير بهذا الحصر، اللهم إلّا إضافيا إلى الزرع، فإنّه قصد أيضا مناسك الحجّ وغيرها فلا حاجة أيضا إلى تعليق اللام بـ «أُسْكَنْتُ»، مؤخرا للحصر.

﴿فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ﴾ قلوبا، جمع قلة أريد به الكثرة إلّا أنّها قليلة بالنسبة، وسواء جعلنا «مِنَ» للتبويض أو للابتداء، كأنّه قال: أفئدة ناس، أو أفئدة من أفئدة الناس، بخلاف ما لو قال: أفئدة الناس فإنّه يعمّ، فيزدحم عليه فارس والروم واليهود والنصارى والمجوس كما قال سعيد بن جبیر عن ابن عبّاس: لأنّ دعاءه مستجاب.

﴿تَهْوِي﴾ تميل بسرعة ﴿إِلَيْهِمْ﴾ لا لذاتهم بل لزيارة البيت، وذلك دعاء من إبراهيم للمؤمنين بأن يرزقهم الله الحجّ، ولسكان مكة من ذريّته بالرزق ممّن

يأتيهم من الناس ﴿وَأَرْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ﴾ أجاب الله دعاءه فنقل إليها الطائفة من الشام، وجعله حرماً آمناً تجبى إليه ثمرات كل شيء، حتى قيل: إنه يجتمع فيه فواكه الفصول في يوم واحد.

(قصص) ويروى أن جبريل قلع أرضاً من فلسطين ذات ثمار فطاف بها سبعا على البيت، ووضعها قريبا من مكة، فسميت طائفا، وذلك لدعوة إبراهيم بقوله: ﴿وَأَرْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ﴾ عموما في دعائه ولا قصد له في الطائفة ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ نعمك.

(قصص) جاء بابنه إسماعيل وهو يرضع وسريته هاجر من الشام، وأنزلهما أرض مكة مع جراب تمر وسقاء ماء، ولا بناء بها ولا أنيس ولا ماء ولا شجر، وأدبر عنهما ومضى، وقالت رضي الله عنها مرارا: كيف تتركني هنا؟ ولم يلتفت إليها فقالت: آله أمرك؟ فقال: نعم، فقالت: إذا لا يضيعني، وذلك بعد نار غمرود، وقبل ولادة سارة إسحاق، وكلما علا الثنية بحيث لا تراه رفع يديه إلى السماء مستقبلا فقال: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ... يَشْكُرُونَ﴾ وعطشا بعد نفاد السقاء، فسارت إلى الصفا وعلته لعلها ترى أحدا، وذهبت إلى المروة كذلك، وترددت بينهما سبعا، فكان الطواف بينهما سبعا، وسمعت صوتا فبعته فإذا ملك عند ابنها في محل زمزم، وهو جبريل فضرب جبريل بعقه أو جناحه موضع زمزم فنبع، وشربا، وكانت تحوط عليه، فقال الملك لا تخافي عليه فإن هذا المقام يعمره ابنك ويبنى هو وأبوه هنا بيتا لله ﷻ.

ومر بهم قبيلة من جرهم ذاهبين إلى الشام، وعطشوا أو نزلوا ورأوا طيورا ترفرف، فقالوا: لا تفعل ذلك إلا على الماء، ولا ماء هنا! فأرسلوا رجلا فوجد الماء فأخبرهم وطلبوا النزول معها على الماء على أن يشركوها في ألبانهم، فقالت: نعم، وقد احتاجت إلى أنيس وشرطت أن لا حق لهم في الماء إلا الانتفاع، فأنعموا وأرسلوا إلى أهلهم فنزلوا، وكلما شب إسماعيل تعلم منهم العربية ففاقهم وأعجبهم

وتزوّج منهم ثمّ ماتت أمّه.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نَعْلُنُ﴾ من حزن القلب وبكاء العين، وأحوالنا

ومصالحنا، وأرحم بنا منّا لأنفسنا:

وأرحم بي منّي لنفسي وأرف فما جزعي ممّا أصاب وما عذري؟

لكن ندعوك توحيدا لك إذ لا قاضي حاجة سواك ولا أرحم منك،

واستعجالا لنيل ما عندك، فمن شأن الإنسان العجلة ولو كان الأولى تركها، وجبرا

لِمَا نالني من مفارقتي لولدي الرضيع وأمّه السريّة الموافقة لي دينا ودنيا المطيعة لك،

وإظهارا للتضرّع والتوكّل فإنّك المرجو ظاهرا وباطنا ورجاء لأن تحيييهما في واد

غير ذي زرع، وتخفيفا للحزن المتمكّن في قلبي على ذلك، واستنجازا لقولها: «إِذَا

لَا نَخْشَى، تَرَكْنَا إِلَى كَافٍ» حين قلت لها الله أمرني بذلك<sup>(١)</sup>، وكرّر النداء

للمبالغة في التضرّع.

﴿وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ لأنّ علمه

لنفسه لا يتعلّم وحدث، وما بذلك لا يتغيّر. و«مِنْ» للاستغراق تصرّيجا، ولو

كان بدون «مِنْ» لكان ظاهرا لا تصرّيجا إلّا بعلمنا من خارج أنّه لا يخفى عليه

شيء مّا، وقيل: النكرة في سياق السلب تُعْمُ تصرّيجا لا ظهورا فقط، ولو لم تدخل

عليها «مِنْ» الزائدة.

وذلك من كلام إبراهيم على الصحيح لأنّ ما قبله وما بعده من كلامه، وقيل:

من كلام الله ﷻ معترض، ولا سيما أنّ بين الكلامين مدّة، وعلى الأوّل الأصل:

«وما يخفى عليك»، ووضع الظاهر موضع المضمّر قصدا إلى ذكره تعالى باسمه

الأعظم، الذي يستجاب به، التفاتا من الخطاب إلى الغيبة، وعلى الثاني الأصل:

١- لا يخفى عليك أنّ هذا الكلام أورده الشيخ رحمه الله على لسان إبراهيم عليه السلام مناجاة

ودعاء لله تعالى.

«وما يخفى عليّ من شيء في الأرض ولا في السماء»، على الالتفات السكّافي، من التكلّم إلى الغيبة، اعترض به تصديقا لكلامه قبل تمامه.

وقدّم «الأرض» للفاصلة، ولأنّ الداعي والمدعوه في الأرض، وليكون علمه بما في الأرض كالبرهان لعلمه بما في السماء، والأمكنة عنده سواء، فإذا علم ما في الأرض فعلمه بما في السماء أولى بحسب بادئ الرأي، لأنّها في جهة محلّ اللوح والوحي، وهو متنزّه عن الحلول.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ﴾ «عَلَى» للاستعلاء مجازاً، أو بمعنى «مع». ﴿إِسْمَاعِيلَ﴾ لتسع وتسعين سنة من عمري ﴿وَإِسْحَاقَ﴾ لمائة واثني عشرة، وقيل: إسماعيل لأربعة وستين، وإسحاق لتسعين، وعن سعيد بن جبير: ما ولد إبراهيم إلّا بعد سبع عشرة سنة [من دعائه].

وهذا حمد لله ﷻ على نعمة التوليد في غير أوانه، وليس هذا من الدعاء فضلا عن أن يعترض بأنّه لا يصحّ، لأنّ إسحاق حين الدعاء غير موجود، لأنّه عند وضع هاجر وإسماعيل عند البيت، وإسحاق ولد بعد ذلك، فكيف يقول: الحمد لله الذي وهب لي إسحاق؟. وقد يكون الدعاء والحمد بعد ولادة إسحاق، وروي أنّه لمّا وضعها وابنها استقبل الكعبة ودعا، أي استقبل موضعها.

﴿إِنْ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ عالم به أو قابل له، أو دعاؤه قابل أو عالم، كحسن الوجه بالإضافة، لكن على الإسناد المجازي، بأن نقل إلى فعل بالضمّ فهو لازم، أو نزل بمنزلة اللازم فساغت منه الصفة المشبهة.

(نحو) بل أجاز الفارسيّ صوغها من المتعدّي لكن شرط في إضافتها إلى الفاعل عدم اللبس بإضافتها إلى المفعول، وهنا لبس، وأجيب بأنّ عدم اللبس يشترط في إضافته إلى الفاعل على القطع، وهنا ليس كذلك لاحتمال المفعول والفاعل، فإذا أريد المبالغة يختار الحمل على إضافته إلى الفاعل بالتأويل

المذكور، وإلا فإلى المفعول.

دعا الله في الولد فوهبه، وذلك من أجل النعم، لأنه في غير أوانه كما أشار إليه بذكر: «سَمِيعُ الدُّعَاءِ» كأنه قال: سألته فأعطاني لأنه سميع الدعاء، وقد قال: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (سورة الصافات: ١٠٠).

﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ﴾ بشروطها وشطورها والدوام عليها، [قلت:] وترك الدوام عليها غير إقامة لها، فالدوام عليها إقامة لها حقيقة كشطورها وشروطها لا بحجاز، فليس في ذلك جمع بين الحقيقة والحجاز، أعني أنها حقيقة عرفية شرعية، كما أن إطلاق الإقامة في شطورها وشروطها حقيقة كذلك، والإقامة في اللغة: تقويم الجسم كالعود ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ «مِنْ» للابتداء ولا استغراق فيه، فيصدق بما إذا جعل بعض ذريته، كما إذا جعلت للتبعض.

والتقدير: واجعل قوما من ذريتي مقيمي الصلاة، ولو عطف على الياء لقليل: مقيمي الصلاة، بالجمع إلا على طريق العطف على معمولي عامل، أي اجعلني مقيم الصلاة وقوما من ذريتي مقيميها، والتبعض لعلمه بالوحي أن من ذريته كفارا، أو باستقرائه أن الأمم لم تخل من كفار.

﴿رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ﴾ ما زال يكرر ذكر الله مبالغة في التضرع، والمراد: الدعاء المذكور، أو المقصود بالدعاء هنا العبادة فلا تكرير، أو قوله: «رَبَّنَا» متعلق بقوله: «وَمِنْ ذُرِّيَّتِي» فلا تكرير أيضا، وكذلك إن أريد الدعاء الماضي والآتي فلا تكرير.

ومن الآتي قوله: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي﴾ هذا قبل أن يعلم بالعصمة فخاف صدور الذنوب منه بعد، أو خاف أن يكون قد أذنب ولم يعلم، أو اغفر لي ما فعلته أو أفعله من مكروه، أو ما لا ينبغي، أو ما لا يعدُّ في حق الأنبياء، ويعدُّ في حق غيرهم، أو تضرعا وتعظيما لله ﷻ وهضمنا لنفسه ﴿وَلَوْلَا الَّذِي﴾ قاله

قبل أن يعلم أنَّ أباه شقيٌّ، أجاز الله الدعاء بالمغفرة لاحتمال أنه يتوب، وقد علم الله أنه لا يتوب، ثمَّ بيَّن الله له أنه لا يتوب، ونهاه عن الاستغفار له، وأمَّا أمُّه فقيل: آمنت وقيل: لم تؤمن، وقالت الشيعة: أبواه مؤمنان وأبوه الكافر جدُّه لأمِّه أو عمُّه، وقيل: إنَّ أمِّه مؤمنة وإنَّ أباه نوح، ويبعد ما قيل: إنه أراد بوالديه آدم وحواء، وقيل: أراد أباه وأمِّه على شرط التوبة، أو أراد بالمغفرة سببها وهو الإسلام، كأنَّه قال: اللهمَّ أهدهما للإسلام، كما تقول الأنبياء: اللهمَّ اهد قومي، ويبحث بأنَّه لو كان كذلك لزم نسخ جواز «اللهمَّ اهد قومي» لقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ...﴾ (سورة التوبة: ١٤٤) يجاب بأنَّ الاستغفار على هذا لا يجوز، ولو أريد به طلب الهداية فيجوز: «اللهمَّ اهده»، ولا يجوز «اللهمَّ اغفر له»، ولو أريد به الهداية، وفي ذلك جمع بين الحقيقة والمجاز، أو يقدر: واغفر لوالديَّ، أو من عموم المجاز.

﴿وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ عمِّم بعد تخصيص نفسه وذريَّته، وقدَّم نفسه لأنَّ ذلك هو الأحقُّ، وأمَّا ذريَّته ففي دعاء آخر، وخصَّها لأنَّها أحقُّ كنفس الإنسان، ولأنَّ إيمان ذريَّته سبب لإيمان الأتباع، قال الشعبيُّ: ما يسرُّني من دعوة نوح وإبراهيم عليهما السلام للمؤمنين والمؤمنات حمر النعم.

(بلاغة) ﴿يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ يثبت، شبه ثبوته بالقيام على القدمين، وجعله من جنسه تأكيداً للمعقول بالمحسوس، فاشتقَّ منه على الاستعارة التبعية «يَقُومُ». بمعنى يثبت، أو شبه الحساب بالإنسان ورمز إليه بلازم الإنسان وهو القيام على القدمين، الذي إثباته تخيليةٌ لهذه المكنية المرموز إليها، ووجه الشبه الظهور والتشدُّد إلى شيء، أو يقدر مضاف أي يوم يقوم أهل الحساب إلى الحساب، أو أهل الحساب إليه، فحذف وأسند القيام إلى الحساب مجازاً عقلياً.

﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾<sup>(٥٢)</sup>  
 مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ<sup>(٥٣)</sup> وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ  
 يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجْتِجِ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعَ  
 الرُّسُلَ أَوَلَمْ نَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ مَا لَكُم مِّن زَوَالٍ<sup>(٥٤)</sup> وَسَكَنتُمْ فِي مَسْكِينَ الَّذِينَ  
 ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمُ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْآمِثَالَ<sup>(٥٥)</sup> وَقَدْ مَكَرُوا  
 مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ<sup>(٥٦)</sup> فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ  
 مُحْلِفًا وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ<sup>(٥٧)</sup> يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ  
 وَبَزُوَالِهِ الْوَحِيدِ الْقَهَّارُ<sup>(٥٨)</sup> وَرَى الْجَحِيمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ<sup>(٥٩)</sup> سَرَابِلُهُمْ مِّنْ  
 قِطْرٍ وَتَعَبَتِ أَرْجُلُهُمُ النَّارَ<sup>(٦٠)</sup> لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ  
 ﴿هَذَا ابْلَغُ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِمْ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَلِيَذْكُرُوا وَلُوا  
 الْآلِيبِ﴾<sup>(٦١)</sup>

### عاقبة الكفار وأحوال يوم القيامة

﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ﴾ كُفَّار مَكَّةَ فَيَدْخُلُ غَيْرَهُمْ  
 بِالْقِيَاسِ وَبِالنَّصُوصِ الْآخَرِ، أَوِ الْكُفَّارُ مُطْلَقًا، فَيَدْخُلُ كُفَّارُ مَكَّةَ بِالْأَوَّلَى وَبِالذَّاتِ،  
 شَبَّهَ تَرْكَ الْعِقَابِ عَاجِلًا بِغَفْلَةِ الْإِنْسَانِ لِمَجَاعِ عَدَمِ الْعَمَلِ فِي شَيْءٍ، وَذَلِكَ أَنَّ الْغَفْلَةَ  
 مَعْنَى يَمْنَعُ الْإِنْسَانُ مِنَ الْوُقُوفِ عَلَى حَقَائِقِ الْأُمُورِ، أَوْ سَهْوٍ يَعْزِيهِ مِنْ قَلَّةِ التَّحْقُّظِ  
 وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مُتَنَزَّ عَنْهُمَا.



فالمعنى: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لا يترك الانتقام من الظالم للمظلوم، فالآية تسلية للمظلوم وتهديد للظالم، ولا يجوز أن يكون المعنى: لا تحسبنَّ الله يعاملهم معاملة الغافل، لأنَّ الله قد عاملهم بها فلا ينهى عن حسابها، إلاَّ أن يراد الغافل الذي لا ينتبه بعد، وعلى كلِّ حال لا يصدر ذلك منه ﷻ فكيف يُنهى عنه؟ مع أنه أعلم الناس بما يحال في حقِّ الله ﷻ وبما يجب، الجواب: أنَّ المراد التهيب على قوَّة الثبات على ترك الحساب.

أو الإخبار بأنَّه لا يغفل وأنَّه رقيب يعاسرهم في الحساب، أو الخطاب لغيره ﷻ مِمَّنْ يمكن توهم الغفلة منه، أو لمن جرى الظلم بينهما، فهو نهى للمظلوم ليتسلَّى، وللظالم ليرتدع ﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ﴾ يؤخِّر عقابهم، وأسند التأخير إليهم مع أنَّه للعقاب تهويلا عليهم، هم مؤخَّرون لأمر مهول ﴿يَوْمٍ﴾ لأجل يوم يستحقُّ أن يكون العقاب فيه أو إلى يوم.

﴿تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ ترتفع عن قدامها إلى فوق وجوانب، فهي تتحرك أيضا في داخلها، أو تفتح وتلزم النظر في موضع واحد، والجملة نعت «يَوْمٍ»، و﴿الْأَبْصَارُ﴾: أبصار الظالمين، ف«ال» للعهد أو للحقيقة يراد بها، لا للاستغراق، لأنَّ المقام ليس له، إلاَّ أن يقال: المراد يشخص فيه كلُّ بصر للهول فكيف ينجو هؤلاء من الشخوص مع ظلمهم؟، ولا نسلم أنَّ أبصار المؤمنين لا تشخص فإنَّه يوم شديد على كلِّ أحد.

﴿مُهْطِعِينَ﴾ مسرعين إلى جهة الداعي في صخرة بيت المقدس إلى المحشر، وهو إسرافيل [يقول:] «أَيَّتْهَا الْعِظَامُ الْبَالِيَةُ وَالْأَوْصَالُ الْمُتَقَطَّعَةُ، وَاللَّحُومُ الْمُتَمَزَّقَةُ، وَالشُّعُورُ الْمُتَفَرِّقَةُ، إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَجْتَمِعْنَ لِفَصْلِ الْقَضَاءِ». أو المراد: مقبلين بأبصارهم لا يطرفون بها خوفا وإجلالا، وهذا مجاز، والأصل الإقبال بالذات.

وقيل: أصل الإهطاع الإقبال على الشيء، فإطلاقه على الإسراع أيضا مجاز أو حقيقة عرفية. والنصب على الحال من هاء محذوفة عوض عنها «ال»، أو بحرورة بحرف، أي بأبصارهم، أو الأبصار لهم أو منهم، أو يقدّر: «يبعثون مهطعين».

﴿مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ﴾ حال ثانٍ ممّا مرّ، أو من ضمير «مُهْطِعِينَ»، أو من «الْأَبْصَارُ» مبالغة بأنّها كعاقل حتّى جمعت جمعه، ووصفت بارتفاع الرأس نفسه، كما مرّت المبالغة بأنّ الدعاء قابل أو عالم، وإضافته لفظيّة، لأنّه وصف للحال أو للاستقبال فصَحَّ حاليتّه، ولو أضيف لمعرفة. والإقناع: رفع الرأس بجملته فلا يتكرّر مع رفع العين إذا فسّرنا به ﴿تَشْخَصُ﴾، وقيل: الإقناع خفض الرأس، فهو من الأضداد.

﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾ حال ثلث ممّا مرّ، أو من ضمير «مُقْنِعِي» أو من الهاء لا بدل من «مُقْنِعِي» لأنّه لا تبدّل جملة من مفرد، أو هو مستأنف. و«يرتدّ» مطاوع ردّ، أي لا يردّون أبصارهم فلا ترتدّ، أي لا ترجع. والطرف: العين، والمراد الجمع، وسوّغ ذلك الإضافة إلى ضمير الجمع، أو أفرد لأنّه مصدر في الأصل، أو المراد المصدر، أي لا يرجع إليهم نظرهم من الموضع الذي تنظر فيه العين إلى أجسادهم.

﴿وَأَفْنَدْتُهُمْ هَوَاءً﴾ اسميّة موجبة عطفت على فعليّة سالبة، أو حال ثلث ممّا مرّ، أو من إحدى الهاءين، ومعنى هواء خلاء، وكلّ حال هواء، أي خالية عن الفهم والتفكر، وعن جريان التكليف للأمور لشدة الدهش، أو خالية عن الخير، أو عن العقل، أو تهوي في أجوافهم ليس لها مكان تستقرّ فيه، أو [كأنّ] القلوب يومئذ زائلة عن أماكنها، والأبصار شاخصة والرؤوس مرفوعة إلى السماء لشدة الهول.

﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ﴾ أنذر يا محمّد الناس: قومك وغيرهم، أي أخبرهم بما يخافون، وهو متعدّ لاثنتين: الثاني هو قوله: ﴿يَوْمَ﴾ على حذف مضاف، أي أنذر الناس

هول يوم ﴿يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ﴾ أي عرفهم هوله الآن ليعملوا له، وهو يوم القيامة، أو يوم الموت فإنه أول وقت عذابهم ﴿فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ من أهل مكة وغيرهم.

﴿رَبَّنَا أَخْرِنَا﴾ عن العذاب، أو أخر عذابنا لننجو منه أبدا، بأن ترد الدنيا وأموالها وبنائها وتكليفنا فيها، وتمهلنا فيها ولو مدة قليلة، أو تحضر لنا ذلك في مقامنا هذا فنستدرك ما فات ﴿إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ مدة من الزمان قصيرة، مقدار ما نقضي ما ضيعنا، أو مقدار آجالنا السابقة في الدنيا، فإنها قليلة ولو طالت، أو هذا يوم الموت لا يوم القيامة إذ أيقنوا بالعذاب حين الموت ﴿نُحِبُّ دَعْوَتَكَ﴾ دعاءك السابق لنا في الدنيا إلى التوحيد، والعمل الصالح والتقوى ﴿وَتَتَّبِعِ الرُّسُلَ﴾ هذا كالنعت الكاشف، لأن من أجاب الدعوة فقد اتبع الرسول، وإجابة الدعاء اتباع للرسول، أو ﴿تَتَّبِعِ الرُّسُلَ﴾ فيما توحى إليهم أيضا زيادة على ما مضى.

﴿أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلُ﴾ أي في الدنيا ﴿مَا لَكُمْ مِّنْ زَوَالٍ﴾ يقول لهم الملاحكة أو الملك الواحد كجبريل، أو يخلق الله الكلام في آذانهم أو قلوبهم، أو قول حال.

ويتبادر هنا أن لا يقدر كلام بين الواو والهمزة لأننا إذا قدرنا: أتمنيتم التأخير؟ أو أطلبتم التأخير؟ يبقى «لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ» نفيا وإخبارا مع أن المراد به الإثبات بالاستفهام التوبيخي، أو التقريري، فإنهم مقسمون ما لهم من زوال، وساكنون في مساكن الذين ظلموا لا غير ساكنين، وهكذا...

وإن قيل: انسحب على ذلك تمنيتهم التأخير على معنى: تمنيتم التأخير، أو طلبتموه وتمنيتم أنكم «لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ...» فبأي لفظ يفاد هذا لمذكور أو محذوف؟ نعم ينسحب التوبيخ بتقدير: «ألم تؤخروا في الدنيا ولم تكونوا أقسمتم».

والمراد: الزوال عن الموت، أو عن قبورهم بالبعث، كما قال الله ﷻ عنهم ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾ (سورة النحل: ٣٨) وهذا أنسب بأن اليوم يوم القيامة، أو الزوال عن الدنيا بالموت، علموا أنهم يموتون لكن يقولون بطرا: لا نموت، أو حالهم حال من يعتقد أنه لا يموت، إذ أملوا بعيدا وبنوا مشيدا ﴿يَحْسِبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾ (سورة الهمزة: ٣).

يقول أهل النار: ﴿رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ...﴾ (سورة غافر: ١١) فيجيبهم الله ﷻ: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ...﴾ (سورة غافر: ١٢)، ثم يقولون: ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا...﴾ (سورة السجدة: ١٢)، فيجيبهم ﷻ: ﴿فَلَوْ قُوا بِمَا نَسِيتُمْ...﴾ (سورة السجدة: ١٤) ثم يقولون: ﴿رَبَّنَا أَخْرَجْنَا إِلَى آجَلٍ...﴾، فيجيبهم: ﴿أَوْ لَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّن قَبْلُ...﴾، ثم يقولون: ﴿رَبَّنَا أَخْرَجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا...﴾، فيجيبهم: ﴿أَوْ لَمْ نَعْمَرْكُمْ...﴾ (سورة فاطر: ٣٧)، ثم يقولون: ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا...﴾ (سورة المؤمنون: ١٠٧)، فيجيبهم تبارك وتعالى: ﴿اٰخِسْتُوا فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ...﴾ (سورة المؤمنون: ١٠٨)، فهذه خمسة أدعية وخمسة أجوبة لا جواب لهم بعدها، ولا يَتَكَلَّمُونَ بعدها إلا نباحا وزفيرا، [قلت:] وذلك الترتيب عندي والعدد لا يتعَيَّنَان، ولو تمَّ الأخير. أعاذنا الله الرحمن الرحيم ببركة ما هو الاسم الأعظم الذي لا يردُّ الداعي به من ذلك.

﴿وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالكفر والمعاصي، كعاد وثمود، وهذا يقوِّي أن الناس عام لا قريش خاصة، لأن قريشا لم يسكنوا منازل عاد وثمود، فهذه السكنى لغيرهم، والكلام على المجموع فيها لا على الجميع، اللهم إلا أن يقال: سكنها أوائل قريش، أو أريد بالسكنى ما يشمل مبيتهم فيها، أو نزولهم مطلقا فيها حين السفر.

والجملة معطوفة على «أَقْسَمْتُمْ»، فلا استفهام منسحب عليها، وكذا ما بعدها كأنه قيل: «ألم تكونوا سكتتم؟ ألم تكونوا تبين لكم؟... ألم تكونوا ضربنا لكم الأمثال؟».

﴿وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾ فاعل «تَبَيَّنَ» ضمير مستتر عائد إلى الحال، أو الفعل المدلول عليه بـ«فَعَلْنَا»، فعل الله الهلاك والعذاب، وإحراق المنازل كما تشاهدونها في أسفاركم، وتسمعون في الأخبار، وقال الكوفيون: كيف فعلنا بهم فاعل «تَبَيَّنَ».

﴿وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ﴾ بيّنّا لكم في القرآن أخبارا عن الأمم السابقة شبيهة بالأمثال في الحسن والغرابة، من الجزاء على أفعال، وفي الغرابة من أفعالهم والجزاء عليها بأنواع الهلاك.

فـ«الأمثال» استعارة تصريحية، شبه الأفعال والجزاء عليها بالأمثال المضروبة، أو بيّنّا لكم أمثالكم في الكفر والعقاب، وهم الأمم السابقة والأوّل أولى.

﴿وَقَدْ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ﴾ استخرجوا مكرهم من أنفسهم، ولم يبقوا منه شيئا في مضرة رسول الله ﷺ، بالقتل أو التقييد أو الإخراج ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ (سورة الأنفال: ٣٠) لإبطال الحق، وإظهار الباطل، ودلّ على استفراغ مكرهم التأكيد بالمصدر المضاف إليهم إضافة استغراق.

﴿وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ﴾ بالنبي والدين معلوم، أي عند الله جزاء مكرهم، أو مكرهم عنده ومكسوب، فيجازيهم عليه، فإضافة «مكر» للهاء إضافة للفاعل كالسابق واللاحق، أو عند الله جزاء مكرهم، فالإضافة للمفعول، أو بمكر بهم بإبطال مكرهم.

والمكر في هذا متعدّد لتضمّنه معنى الضرر أو الجزاء، أو تقدّر الباء، أي مكر بهم،

وتسمية الجزاء مكرًا استعارة ومشاكلة، وقيل: المكر في ذلك كله بمعنى الكفر كقوله ﷻ: ﴿يَكَاذُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَذًا﴾ (سورة مريم: ٩٠-٩١).

﴿وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ﴾ «إن» مخفية، واللام للتعليل في قوله: ﴿لَنَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ لعظمه وشدته، ولكن لم تنزل، أي معدًا لإزالة الجبال المستعار لفظها للمعجزات والآيات لجامع الثبات، أي أعدوا مكرًا عظيمًا لدفع الحق الذي هو كالجبال، ويجوز أن يكون شرطًا وصليًا أغنى عن جوابه قوله: ﴿وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ﴾ أي عند الله مكرهم يجازيهم، ولو كان مكرهم عظيمًا معدًا لإزالة ما هو عظيم، واللام للتعليل.

أو المراد: المقاربة لنزول الجبال الحقيقية مبالغة بالتشبيه البليغ، بحذف أداة التشبيه، فيكون كقوله: ﴿يَكَاذُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ﴾ (سورة مريم: ٩٠)؛ وقيل: نافية، واللام لام الجحود، أي وما مكرهم تنزل منه الجبال، بل هو هين كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ﴾ (سورة الأنفال: ٣٣) والجبال في هذا على حقيقتها، أو مراد بها الحق العظيم، وهو المعجزات والآيات.

﴿فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخْلِيفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ﴾ إذا تقرر أن مكرهم مكتوب عند الله، وأنه يجازيهم عليه، وأن مكرهم لا يزول به ما هو كالجبال، وهو دين الله ﴿فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخْلِيفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ﴾ وأنت من رسله فلا يخلف وعده بالنصر ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا﴾ (سورة غافر: ٥١)، ﴿كَتَبَ اللَّهُ لأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ (سورة المجادلة: ٢١). و«وَعْدِهِ» مفعول ثانٍ قدّم الوعد وأضيف إليه «مُخْلِيفَ» تخفيفًا، وإنما قدّم على طريق الاعتناء به، وأنه المقصود بالإفادة، كما قدّم «شركاء» على «الجن» في قوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجَنِّ﴾ (سورة الأنعام: ١٠٠) لأنّ الاعتناء بدمّ الإشرار أقوى من دمّ من يجعلونه شريكًا، وأدخل في القصد بالإفادة، كذلك نفى

خلف الوعد أدخل في القصد من كون المخلف رسله، لأنَّ عدم خلفه نفي لصفة الذمِّ عنه فهو أحقُّ مطلقاً، فيتفرَّع أنَّه في حقِّ الرسل أولى من غيرهم، والمفعول الأوَّل في غير باب ظنَّ هو الذي هو فاعل في المعنى، والرسل يأخذون الوعد فهم المفعول الأوَّل، وأولى من هذا أنَّ الأوَّل هو الوعد لأنَّه الفاعل لأنَّه المتخلف.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ غالب لا يغلبه مكر مباكر، ولا يدفع عمَّا أراد ﴿ذُو انتِقَامٍ﴾ من أعدائه الظالمين لأوليائه المظلومين.

﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ﴾ اذكر يوم، أو هو ظرف متعلِّق بـ«انتِقَامٍ» أو بدل من «يَوْمَ» المتقدِّم، أو متعلِّق بـ«مُخْلِفٌ»، و«تُبَدَّلُ» متعدِّ لاثنين، أي تصير هذه الأرض غيرها، تزال وتجعل مكانها أرضاً من فضة فيكون التبديل من تحت الأرجل، فلا يقال: أين يكون الناس؟

والسماوات غير السماوات فحذف تذهب، ويجعل في موضعهنَّ سماوات من ذهب كما روي ذلك عن عليٍّ، وروي عن ابن مسعود وأنس: يحشر الناس على أرض بيضاء لم يعص الله عليها، كما تقول: بدلت الدينار بالدرهم، فذلك تبديل ذات، ومنه: ﴿بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ (سورة النساء: ٥٦)، ويجوز أن يراد تبديل الصفة كما قال ﴿وَلَا تُبَدِّلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ، تَمُدُّ مَدَّ الْأَدِيمِ الْعَاظِي، لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾<sup>(١)</sup>، وذلك أن تندك الجبال، وتزال الأشجار وتسوى، وأما السماوات فتكور شمسها وقمرها، وتتناثر نجومها، وكونها تارة ﴿كَالْمُهْلِ﴾ (سورة المعارج: ٨)، وتارة ﴿كَالذَّهَانِ﴾ (سورة الرحمن: ٣٦).

﴿وَبَرَزُوا﴾ ظهرُوا من قبورهم، أي ويبرزون للجزاء على أعمالهم، والعطف على «تُبَدَّلُ» ولتحقيقه قال: ﴿بَرَزُوا﴾ بالفعل الماضي. ﴿لِلَّهِ﴾ لأجل جزاء الله، لا

١- لورده القرطبي في تفسيره، ج ٩، ص ٣٨٣. وابن كثير في تفسيره، ج ٢، ص ٢٩٦. من حديث ابن عباس.

لله، لأنه لم يخفوا عنه في قبورهم ﴿الْوَحِيدِ الْقَهَّارِ﴾ فالأمر أشد ما يكون لأنه إذا كان الأمر لواحد غالب قهَّار ولا سيما من لا تبدو له البدوات لا يطمع أحد في خلاف ذلك الأمر، ولا يستغيث بغيره، وهو لا يخلف الوعيد.

ولو كان له شريك فيه لاختلفا فيضعف فيطمع، وكذا لو كان غير غالب، ولو كان تبدو له لرجع عنه لخوف أو لعاقبة أمر أو لرقّة، تعالى الله عن ذلك، ولا مغيث سواه ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (سورة غافر: ١٦). ﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ يا محمد أو يا من يصلح لأن يرى، وهو للاستقبال، وهو أولى من أن يقال للحال استحضارا لحال المجرمين، كأنه يشاهدها الآن، لعدم تبادر ذلك، مع أن الأصل في القصة الاستقبال لأنها مستقبلية. والعطف على «تبدّل».

ومقتضى الظاهر: «وتراهم»، على أن واو «بَرَزُوا» للكفار فوضع الظاهر موضع الواو تصريحاً بموجب التقرين في الأصفاد وما بعده، وهو الإجماع.

وإن رددنا واو «بَرَزُوا» للناس كلهم فالظاهر في محله، و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بمعنى إذ برزوا كأنه واقع لتحقيقه، أو إذ يبرزون استعمالاً لـ«إذ» في الاستقبال مجازاً.

والصَّفْدُ بفتحيتين: ما يربط به اليدان، أو مع الرجلين، أو مع العنق، يقرن كل كافر مع شيطانه أو مع من شاركه في الاعتقاد الزائغ، أو العمل، ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ (سورة التكاوير: ٧) أو مع ما اكتسب من العقائد الزائغة والعمل، أو قرنت أيديهم وأرجلهم وأيديهم وأعناقهم، أو ذلك كله.

والإسناد على هذا وعلى الأوّل مجاز، لأن الأصل أن يقرن مع غيره لا في نفسه، وشدّد للمبالغة كما لكثرة المقرونين، وكيفاً للتضييق في القرن، و«في الأصفاد» متعلّق بـ«مُقرَّنين»، لأنهم أدخلوا في القيود والأغلال بربطهم بها، أو حال من ضمير «مُقرَّنين»، أو حال ثان لـ«المُجرِّمين» ويدلّ للأوّل قوله تعالى:



﴿ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ﴾ (سورة الحاقة: ٣٢).

﴿سَرَابِيلُهُمْ﴾ جمع سربال وهو اللباس ﴿مِّن قَطْرَانٍ﴾ الجملة مستأنفة، أو حال مما ذكر، أو من المستكن في «فِي الْأَصْفَادِ» إذا جعل حالا. يطلون بالقطران حتى كأنه لباس لهم لسواده، ونتاجه ولدغه، وإسراع النار فيه، وهو أشد ربحاً من قطران الدنيا ولدغا ولونا واشتعالا.

﴿وَتَغْشَىٰ وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ وقلوبهم، ولا سيما غيرها، وخصَّ الوجه بالذكر لأنه أعزُّ عضو يظهر، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ (سورة القمر: ٤٨)، وقوله: ﴿أَفَمَن يَتَّبِعِي بَوَاجِهٍ سُوءَ الْعَذَابِ﴾ (سورة الزمر: ٢٤)، ولأنه لم يسجد به الله ﷻ، ولم يستعمل ما فيه من العينين والأنف والأذن واللسان في الحق، ولا تدبروا بها في دين الله ودلائله وفيهم خلقت، كما تطلع على الأفتدة لتضمنها العقائد الزائغة، ونية الشر، ولجهلها.

﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ﴾ مجرمة ﴿مَا كَسَبَتْ﴾ متعلق بـ«بَرَزُوا»، أو محذوف، أي فعل الله بهم ذلك ليجزي الله كل نفس ما كسبت من السوء، على حذف مضاف، أي عقاب ما كسبت، أو ما كسبت هو العقاب، سَمَاهُ باسم سبيه وملزومه، وإن فسرنا ﴿كُلَّ نَفْسٍ﴾ بالمجرمة والمطيعا اعتبرنا أن تعذيب المجرمين لاعتقادهم وعملهم يستلزم إثابة المطيعين لاعتقادهم وعملهم، وكذا إذا رددنا واو «بَرَزُوا» للمجرمين، وأما إذا رددناها للناس كلهم وعلقنا «لِيَجْزِيَ» به فلا إشكال في عموم كل نفس للمؤمنة والكافرة، والجزاء للثواب والعقاب.

﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ قريب الحساب، كأنه حاضر، أو لا يصعب عليه لأنه لا يشغله حساب عن حساب، يحاسب الخلق في أقل من لحظة، وورد حديث: في قدر حلب شاة، وورد حديث: في نصف يوم من أيام الدنيا، تمثيل أو حقيقة

أراد الله ذلك ولو شاء لكان في أقلّ.

﴿هَذَا﴾ مضمون ما ذكره من قوله: ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ...﴾ إلى هنا، أو القرآن هكذا، أو القرآن الذي هو هذه السورة، فإنّ بعض القرآن قرآن، أو ما فيه أو فيها من العظة والتذكير ﴿بِلَاغٍ لِلنَّاسِ﴾ هو ما فيه كفاية في الترهيب والترغيب، أو كأنه هذا مبلغ لهم إلى الخير إن عملوا به، فيكون بمعنى الوصف ﴿وَلْيُنذِرُوا بِهِ﴾ عطف على محذوف، أي أنزلناه ليبشّروا به ولينذروا به، أو لينصّحوا ولينذروا ﴿وَلْيَعْلَمُوا﴾ بالتدبر فيه، وفي سائر الدلائل ﴿أَنَّمَا هُوَ﴾ أي الله ﴿إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ فلا يعبد سواه ﴿وَلْيَذْكُرْ﴾ يتذكر ﴿أَوَّلُوا الْأَلْبَابِ﴾ فيجعلوا لأنفسهم عن النار درعا بالإيمان والتقوى، والعمل الصالح.

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

## تفسير سورة الحجر وآياتها ٩٩

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْبَرُّ لَكَ إِلَهٌ الْكَلْبُ  
وَقَرَأَ أَنْ مُبِينٌ ① ذُنُوبُهُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ② ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَمْتَسِعُوا  
وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ③ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْرَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ④  
مَا تَسْبِقُ مِنْ أَمْرِ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَجِزُونَ ⑤﴾

### وصف القرآن وتهديد الكافرين والعصاة

﴿الر﴾ لا يعلم معناها إلا الله، أو حرف من أوائل أسماء الله: الله لطيف رحيم، أو تنبيه للوحي بذكر أسماء الحروف الهمزة واللام والراء، بمعنى تنبيهه إلى كلام موحى به مركب من نوع هذه الحروف، ومع ذلك هو معجز ليس كسائر الحروف، [قلت:] وفي ذلك معجزة إذ علم ﷺ أسماء الحروف، مع أنه لم يتعلم، فإن من لم يتعلم أب ت ث لا يعرف أسماء الحروف، لو قلت له ألف أو باء أو تاء أو ثاء فقد ثبت أنه قال: بين السين ولا تغور الميم ومد الرحمان<sup>(١)</sup>، أو اسم للسورة، أي اقرأ هذه الأحرف، أي استعد لنوعها، أو هذه سورة، أو اقرأها، أو استعد لقراءة ذلك.

﴿تلك﴾ الإشارة إلى السورة أو إلى آياتها، فإنه تجوز الإشارة إلى ما يوجد بعد، كما تجوز إلى ما وجد لاستحضاره بكونه معلوما، وبعض القرآن قرآن، فلا يعارض بقوله: ﴿وَقُرْآنٌ﴾، أو إلى ما في اللوح المحفوظ، وإلى جميع آيات القرآن.

١- كنا في النسخ المخطوطة والمطبوعة ولم يتضح لنا وجه المعنى. تأمل.

﴿آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ المعهود، أو الكامل، أو الكتب كلها كأنه هي، فخم بتعريف الكتاب ثم بتنكير «قُرْآن» في قوله: ﴿وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ عكس ما في النمل إذ فخم فيه بتعريف «قرآن» ثم بتنكير «كتاب» [﴿تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ﴾]، تفننا في العبارة البليغة. والعطف تنزيل لتغاير الصفات منزلة تغاير الذات، أي آيات السورة، أو المؤلف الجامع للكمال حتى كأنَّ غيره ناقص، ولا نقص، أو لكونه كالكتب كلها، ولكونه مقرونا بعبء بعض، كآية إيمان بآية كفر، أو متلوًّا ظاهر المعنى والإعجاز والبلاغة من «أبان» اللازم، أو مظهرًا للصواب من الخطأ والفرائض، وما يحتاج إليه، من «أبان» المتعدي.

﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ الأصل في «رُبَّ» التقليل، و﴿يَوَدُّ﴾: يحبُّ أو يتمنى، والكفر إشراك، أو شامل للفسق، و«لَوْ» مَصْدَرِيَّةٌ، والمصدر مفعول «يَوَدُّ»، وما كَافَّةٌ مهْيئةٌ للفعل بعد «رُبَّ»، والأصل أن يكون ماضيا ولا يكون مضارعا إلاَّ إن نزل منزلة الماضي لتحقق وقوعه، وهو باق على الاستقبال، أو بمعنى الماضي مجازا.

ولا حاجة إلى جعل «مَا» نكرة موصوفة حذف عائدها، أي رُبَّ شيء يودُّه الذين، وهو الإسلام، أو رُبَّ إسلام يودُّه الذين، ولا إلى جعل «لَوْ» إقناعيةً محذوفة الجواب، أي لسرهم ذلك، أو تخلَّصوا ممَّا فيه، لأنَّ الأصل عدم الحذف.

والتقليل نسبيٌّ، فإنَّ أكثر أوقات الأشقياء الذهول عن ودِّ الإسلام بما هم فيه من السوء، ولو كان الودُّ كثيرا بكثرة الواردين، وتكرَّر تلك المرَّة وذلك أنَّهم يودُّون الإسلام في الدنيا حين رأوا المسلمين غالبين، أو حين عاينوا الموت على غضب الله، أو حين دخلوا النار، بل في كلِّ ذلك وحين عذاب القبر، وحين البعث.

واعتبر أنَّ الودَّ لو كان قليلا لوجب المسارعة إليه فكيف وهو كثير متكرِّر؟ لظهور الفوز بالإسلام.

(قصص) قال أبو علي القالي في الأمالي: حَدَّثَنَا عبد الرحمن بن خلف، قال حَدَّثَنَا أحمد بن زهير: قال حَدَّثَنَا أبو عبد الله القرشي قال: حَدَّثَنَا عبد الله بن عبد العزيز قال: أخبرنا ابن العلاء أحسبه أبا عمرو أو أخاه، عن جويرية بن أسماء عن إسماعيل بن أبي حكيم بعثني عمر بن عبد العزيز في الفداء حين وُلِّي، فبينما أنا أجول في القسطنطينية إذ سمعت صوتا يتغنى: أرقّت وبان عني من يلوم، أبيات شعر ساقها القالي، قال أبو عبد الله القشيري: والشعر لنقيلة الأشجعي، قال: سمعت العتي يقول: صحَّف في اسمه فقال: نفيلة، قال إسماعيل بن حكيم: فسألته حين دخلت عليه فقلت له: من أنت؟ قال: أنا الواصي الذي أخذت فعذبت فجزعت، فدخلت في دينهم، فقلت: إنَّ أمير المؤمنين بعثني في الفداء، وأنت والله أحبُّ أن أفديه إليَّ إن لم تكن بطَّنت في الكفر، قال: والله لقد بطَّنت في الكفر، فقلت: أنشدك الله، قال: أسلم وهذان ابناي، وإذا دخلت المدينة قال أحدهم: يا نصراني، وقيل لولدي وأمهما كذلك، لا والله لا أفعل، فقلت له: لقد كنت قارئاً للقرآن؟ قال: والله لقد كنت من أقرأ الناس، فقلت: ما بقي معك من القرآن؟ قال: لا شيء إلا هذه الآية: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾.

واعلم أنَّ قولهم: «حَدَّثَنَا» وقولهم: «أخبرنا» وقولهم: «أبأننا» بمعنى واحد.

ويجوز جعلها للكثرة لكثرة ودَّهم.

وتعيَّن «ما» للوصفية في قوله:

ربَّما تكره النفوس من الأمر	له فرجة كحلِّ العقال <sup>(١)</sup>
قد يُصاب الجبان في آخر الصفِّ	وينجو مقارع الأبطال

١- الفرجة مصدر فرج يفرج أي تفرِّج وانكشاف. اللسان مادة فرج.

لرجوع هاء "له" إليه، أي رَبُّ شَيْءٍ تَكْرَهُهُ النَّفُوسُ.

كان لأبي عمرو بن العلاء غلام جيد أرادته الحجاج فهرب به إلى اليمن وقرأ ﴿غَرْفَةً بِيَدِهِ﴾ (سورة البقرة: ٢٤٧) بفتح الغين وقال له: إن لم تأت بحجة عليه أقتلك، فهرب إلى اليمن فبينما هو مهموم إذ جاء أعرابي ينشد الأبيات، فقال له: ما وراءك يا أعرابي؟ قال: مات الحجاج، فقال: لا أدري بأيهما أنا أشدُّ فرحاً بموته؟ أو بفتح فاء فرجة؟ وقيل: بضمَّ أوَّل فرجة وغرفة.

ولا داعي إلى دعوى أنَّ الأصل: «لو كنَّا مسلمين»، وإنَّما ذلك لو قيل: ربَّما يؤدُّ الذين كفروا قائلين. ﴿ذَرَهُمْ﴾ اتركهم لا تأمرهم ولا تنههم، ولا تخبرهم بشيء من الدين، فإنَّه لا يؤثر فيهم كلام، وذلك إقناط منهم، وما عليك فقد أبلغت. ولا نسخ في مثل هذا بآية القتال، فإنَّه ممَّا يقال فيهم ولو أذن بالقتال لا يستعمل له ماض إلا قليلاً، كما قيل عنه ﷺ: «ذروا الحبشة ما وذرَّتكم، فإنَّه لا يستخرج كنز الكعبة إلا ذو السويقتين»<sup>(١)</sup> وهذا تهديد لهم على لسانه ﷺ، كما هدَّهم الله سبحانه برُدِّ الضمير إليه معهم في قوله: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ (سورة المذثر: ١١) والمراد: ذرهم وقل لهم: كلوا وتمتعوا وليلهكم الأمل فسوف تعلمون.

﴿يَا كُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا﴾ قدَّم الأكل لأنَّه في البهائم أشدُّ، وهم أحسنُّ منها، وأمرهم بما هو غاية مطلوبهم وأشدُّ لندمهم أمر تهديد ﴿وَيُلْهِيهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ فيكون تهديداً خوطبوا به، إذ قال لهم: كلوا وتمتعوا وليلهكم الأمل فسوف تعلمون، فذكر الله أنَّهم وافقوا هذا الخطاب بقوله: ﴿يَا كُلُوا...﴾ يأكلوا من اللذائذ الحلال والحرام، ويتمتعون بالمحرمات من

اللباس والزنى، وغيره من شؤون الدنيا الحلال والحرام، ومنها المراكب الجيدة، والمساكن الحسنة، ويلهمهم أملهم الطويل عن التذكر والاستعداد للبعث الذي أنكره منكرهم، وشكَّ فيه شاكرهم.

وساعدتهم على ذلك استقامة الدنيا لهم، وقد طمعوا في طول العمر مع ظنهم أنَّ أموالهم هي التي أدخلتهم، أي أبقتهم أحياء، وسوف يعلمون عاقبة ذلك وهو النار الدائمة، وما قبلها من عذاب الموت والقبر. والبعث والمحشر والخزي والإهانة، وذلك بمشاهدتهم المدلول عليها بالعلم.

قال ﷺ: «صَلاحُ أَوَّلِ هَذِهِ الْأُمَّةِ بِالزَّهْدِ وَالْيَقِينِ، وَيَهْلِكُ آخِرُهَا بِالْبَخْلِ وَالْأَمَلِ»<sup>(١)</sup> وعن عليٍّ: «إِنَّمَا أَخْشَى عَلَيْكُمْ اثْنَيْنِ: طُولُ الْأَمَلِ وَاتِّبَاعُ الْهَوَى، فَإِنَّ طُولَ الْأَمَلِ يَنْسِي الْآخِرَةَ، وَاتِّبَاعُ الْهَوَى يَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ».

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ﴾ ما أهلكنا قرية من القرى أردنا إهلاكها، والمراد القوم، عبَّر عنهم بقرية مجازاً لخلوهم فيها، أو حقيقة أو بتقدير مضاف: أي قوم قرية أو أهل قرية، وهذا بيان لوجه تأخير العذاب في قوله: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ بأنَّ تأخيره ليس إهمالاً بل ليبلغوا أجله كما قال: ﴿إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ﴾ أجل مؤقَّت مكتوب في اللوح المحفوظ يهلكون فيه ﴿مَعْلُومٌ﴾ بالحدِّ، الجملة قيل نعت لـ «قَرْيَةٍ» مقرون بالواو لتأكيد اللصوق بالمنعوت، لشبهه بالحال الذي يقرن بالواو المؤكِّد للصوقه بصاحبه، ولم يتغيَّر المعنى بالواو، وهو ضعيف، لأنَّ أصل الحال المقيس عليه أن لا يقرن بها لأنَّه كخبر المبتدأ، والخبر لا يقرن بهما إلَّا في العطف عليه، وأيضا لا يعهد معنى اللصوق للواو ولم تكن في قوله: ﴿إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾ (سورة الشعراء: ٢٠٨) لأنَّ الوصف فيه لازم عادي.

١- أورده الألوسي في تفسيره، ج ١٤، ص ١٠، وقال: أخرجه أحمد في كتاب الزهد. والطبراني في الأوسط، ج ٨، ص ٣١٦. والبيهقي في الشعب عن أبيه عن جده مرفوعاً.

[كتاب معلوم] جرت عليه سنة الله أن لا إهلاك إلا بعد الإنذار، وفي آية السورة لازم عقلي أن أمور الحكيم لأوقاتها.

والأصل أيضا أن لا يفصل النعت بـ«إلا»، وجعل الجملة نعت البدل محذوف هكذا: إلا قرية لها كتاب معلوم، لا يرفع الإشكال لوجود الواو، فالأولى أن الواو للحال، والجملة حال من النكرة لوجود النفي المفيد للعموم.

﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا﴾ في الإهلاك، قرن الفعل بالتاء مراعاة للفظ «أمة» الذي هو فاعل، وذكر جمع مراعاة لمعناه في قوله: ﴿وَمَا يَسْتَاخِرُونَ﴾ أي عنه، وحذف للفاصلة ودلالة ما قبله.

﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا إِلَهِهِ نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ ٦ ﴿لَوْ مَا تَأْتِيَا بِالْمَلِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ٧ ﴿مَا نَزَّلُ الْمَلِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذْ مُنْظَرِينَ﴾ ٨ ﴿إِنَّا نَحْنُ نُزِّلُ الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ﴾ ٩ ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ﴾ ١٠ ﴿وَمَا يَلْبَهُمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ١١ ﴿كَذَلِكَ نَسْلُكُهُمْ فِي قُلُوبِ الْخَافِينَ﴾ ١٢ ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ، وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ ١٣ ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾ ١٤ ﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ ١٥

بعض مقالات المشركين في النبي ﷺ والرد عليها

﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ تهكم به لأنهم لا يعتقدون تنزيل الذكر عليه وهو القرآن، ألا ترى إلى قولهم: ﴿إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ كقول فرعون: ﴿إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُم مَجْنُونٌ﴾ (سورة الشعراء: ٢٦) والمراد شبه الجنون



من الغشي الذي يصيبه حين نزول الوحي، تقول به مثل ما يقول المجنون، ولم يريدوا أنه مجنون حقيقة، وهكذا في غير هذه الآية، أو رموه بالجنون لقوله ما لم يألّفوه، أو أريد نزل عليه الذكر في زعمه، أو يا أيّها الذي يقول نزل عليه الذكر، فحذف القول.

أو يا أيّها الذي نزل عليه الذكر من كلام الله أي قالوا فيك: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ كما يقال: قيل: يا زيد إنك مجنون، كأنه قيل: يا أيّها الذي نزل عليه الذكر قالوا فيك إنك لمجنون.

﴿لَوْ مَا﴾ لو وما ركبنا للتحضيض، وقيل: الميم عن اللام فهي لو، ولا كذلك أي هلاً ﴿تَاتِينَا بِالْمَلَأَيْكَةِ﴾ يشهدون بأنك رسول من الله، وبأنه نزل عليك القرآن، وبالعذاب على من كفر بك، أو بإحضار عذابنا لكفرنا بك كالأمم قبلُ كقولهم: ﴿لَوْ لَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا﴾ (سورة الفرقان: ٧). ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ فيما تدّعي من ذلك.

وردّ الله عليهم بقوله: ﴿مَا نَنْزِلُ الْمَلَأَيْكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ ما تنزل إلا بالحكمة، وهي ضدّ السفه والباطل، فإنّ إهلاكهم قبل أجلهم غير حق، لأنّ فيه خلف الوعد، وهو نقص، ولأنّ فيهم من سيؤمن، وفيهم من يلد من يؤمن، وفيهم من يلد من يكفر، ولا يقطع ولادة قضاها، فإنّ قضاءه لا ينتقض.

وإرسال الملائكة ليشهدوا له ﷺ لا يجدي، لأنّه لو أرسلهم بضرورة البشر قالوا: غير ملائكة، أو على صورهم هلكوا بمشاهدتهم، إذ لا يقوون عليها، أو على صورهم والإقذار على المشاهدة وكان إيمانهم اضطراباً لا يقبل، كما لا يقبل عند المشاهدة بالموت ويوم القيامة، وأيضاً لو أنزلهم ولم يؤمنوا أهلكهم الله على عادته في إهلاك من اقترح آية وأجيب إليها ولم يؤمن، وقد

قضى الله أن لا يموتوا إلا لأجلهم.

وأيضاً لا تنزل الملائكة بإذن رسول الله ﷺ وإتيانه بهم، بل إنما تنزل بوحى من الله إليها بالتزول، ونزولها بدونه باطل لا يكون، ونزولها لغير ما ذكر كله غير حق، أو إنما تنزل الملائكة بوحى الشرائع وما شاء الله، لا بتصديق الرسل، أو إنما تنزل بالعذاب لمن كفر مثلكم لا لتقوية الأنبياء بالخطاب وتأخير العذاب.

﴿وَمَا كَانُوا إِذَا﴾ إذ حرف، تدلُّ على أنَّ التزول يترتب عليه الإهلاك، أو ظرف أي إذا نزلوا أو إذا نزلوا ﴿مُنْظَرِينَ﴾ مؤخرين في الإهلاك والعذاب على عادتهم فيمن اقترح، وقدَّر بعض: «ما تنزل الملائكة عليهم إلا بصور الرجال، فيحصل اللبس فلا ينتفعون وَمَا كَانُوا إِذَا...»، وقدَّر بعض: «فلا يؤمنون وَمَا كَانُوا إِذَا...».

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ القرآن من عندنا، وليس كلاماً لمحمد مخترعاً ولا لغيره ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ عن أن يزيد فيه أحد حرفاً أو ينقصه، كما فعل اليهود والنصارى بالتوراة والإنجيل، وعن زوال شرعه قبل قرب الساعة جداً وعن القدح فيه والمعارضة عليه، إذ جعله في فصاحة وبلاغة لا يقدر أحد أن يأتي بمثله، ولو ادَّعى مدَّع مثله أو أدخل فيه لافضح بالنقص، كالنحاس الأحمر بحضرة الذهب الإبريز، مع أنه على لسان أمي حفظه الله فلم يتغير، ووكل حفظ غيره إلى أهل الكتاب فتغير، كما قال: ﴿بِمَا اسْتُخْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾ (سورة المائدة: ٤٤).

ويضعف رجوع الهاء إلى رسول الله ﷺ ولو دلَّ عليه ذكر الإنزال والمنزل كرجوعها إلى القرآن لذلك في: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ (سورة يوسف: ٢) لأنَّ عودها إلى مذكور قريب بلا تكلف وهو «الذِّكْر» أولى، ولأنَّ ردَّ إنكارهم إنما يظهر بإقامة البرهان على كونه منزلاً من عند الله، وإذا رجعت إليه ﷺ اختلَّ إقامة البرهان

لأنهم ينكرون أيضا قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾.

وسأله الله ﷻ عن إنكارهم بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعِيعِ الْأَوَّلِينَ﴾ أرسلنا رسلا من قبلك في فرق الأولين ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ﴾ يأتي الأولين أو شيع الأولين ﴿إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ كما استهزأ به قومك، فاصبر كما صبر هؤلاء الرسل على الاستهزاء. والشَّيْعُ: جمع شيعه وهي الفرقة المتفقة المتتابعة على أمر، شاعه بمعنى تبعه وأعانه، وكان بعض يشايح بعضا. والمضارعان بمعنى الماضي، صور بصورة المضارع المستعمل للحال ليكونا كأنه شوهد وقوع معنييهما، والمشاهد أقوى من المخبر عنه.

﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الاستهزاء أو ذلك السلك الذي سلكنا كلام الرسل أو كتبهم، أو ذلك التكذيب المذكور على الأولين ﴿نَسْلُكُهُ﴾ ندخل الذكر أو الاستهزاء، والأول أولى، لأن أصل الكلام للذكر، ولأن الضمير في «به» للذكر لا للاستهزاء، ولأن لفظ الاستهزاء غير مذكور بل ذكر فعله، ولفظ الذكر مذكور، و«يستهزئ» ولو كان أقرب لكنه ليس اسما بل يؤخذ منه الاسم، ورجوع هاء «به» للرسول كرجوعها للذكر.

﴿فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ كفار مكة ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ تفسير للسلك، كأنه قيل: غرّب به في قلوبهم بلا بقاء أثر منه فيها، سواء جعلنا الجملة حالا من هاء «نَسْلُكُهُ»، أو من «الْمُجْرِمِينَ»، أو مستأنفة ﴿وَقَدْ خَلَّتْ﴾ مضت ﴿سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ سنة الله فيهم، وإهلاكهم لاستهزائهم وعدم إيمانهم، أو بسلك الوحي في قلوبهم بلا بقاء أثر فيها، وإهلاكهم على ذلك، وهذا تهديد لأهل مكة أن يقع بهم ذلك الإهلاك بكفرهم.

﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ﴾ على كفار مكة، و«عَلَى» لعلو السماء، أو بمعنى اللام ﴿بَابَا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا﴾ أي صار كفار مكة، أو كانوا في النهار كله ﴿فِيهِ﴾ في

الباب ﴿يَعْرُجُونَ﴾ يصعدون حتى رأوا ملكوت السماء وما فيها من الملائكة، أو فضل الملائكة يعرجون فيه وكفار مكة - كما اقترحوا - يشاهدون عروج الملائكة ودخولهم من ذلك الباب، والأول أولى، لأنَّ محطَّ الملائكة الأعظم - ولا سيما في التصرف بالوحي - الهبوط من السماء لا الصعود، ولا سيما أنَّهم لا يؤمنون أنَّ الملائكة في الأرض أو في الجو.

﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا﴾ المحصور فيه بأنما هو آخر الكلام، و«نا» كالجاء من «أَبْصَارٍ» فالمحصور فيه الأبصار، أي ما سكرت إلَّا أبصارنا أي سدَّت بسحر محمد، حتى رأت بابا مفتوحا وملائكة تدخله ولا باب ولا ملائكة، أو بابا وإيانا ندخله ولا باب ولا دخول منَّا، وأمَّا عقولنا فهي على حالها غير مسدودة، وهي عارفة بأنَّ لا باب ولا دخول ملك.

(لغة) وسُكِّرَ بالتخفيف يتعدَّى فتشديده للمبالغة، وقيل: لازم فشدَّ للتعدي، والأمران واردان، وقيل: الغالب الزوم. والمراد بالسدَّ الصرف عن طبعها لا الإطباق، وإن جعلنا ﴿سُكِّرَتْ﴾ بمعنى حُيِّرَتْ فالشدُّ للتعدي، وإنَّما فسَّرت السدَّ بالصرف لأنها إذا أغلقت لا إبصار لها.

والسحر أخصُّ من الصرف فلا يتكرَّر مع قوله: ﴿بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ﴾ في أبصارنا تخيَّل ما لم يكن، أو أضربوا عن سحر الأبصار إلى إثباته لعقولهم أيضا، والمراد أنَّهم يقصدون الكذب فيه والتمويه ما أمكن.

﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ١٦﴾ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ١٧  
 ١٧ إِلَّا مِنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ١٨ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا

فِيهَا رُؤُوسِي وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴿١٦﴾ وَجَعَلْنَا لِكُلِّ فِئَةٍ مَعْيَشٍ وَمَنْ أَسْمَ لَهُمْ يَرْزُقُونَ ﴿١٧﴾ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿١٨﴾ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاحٍ فَأَنْزَلْنَا مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَائِرِينَ ﴿١٩﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ خَيْرُ مَنْزِلٍ وَمَنْزِلُ الْوَارِثُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴿٢١﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ ذَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢﴾

بعض مظاهر قدرة الله تعالى: من خلق السماوات والأرض

وإرسال الرياح لواح والإماتة والعلم الشامل والحشر

(فلك) ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ محال تسير فيه الدراري: الحمل والعقرب للمريخ بكسر الميم، والثور والميزان للزهرة بضم ففتح، والجوزاء والسنبلة لعطارد بفتح أوله، ومنع الصرف لشبهه بمفاعل، ويصرف أيضا، والسرطان للقمر، والأسد للشمس، والقوس والحوت للمشتري، والجدي والدلو لزرحل. والدراري يشملها على التدلي قول بعض:

زُحَلٌ شَرَى مَرِيخُهُ مِنْ شَمْسِنَا فَتَزَاهَرَتْ لِعُطَارِدِ الْأَقْمَارِ

وعن ابن عباس: البروج منازل الشمس والقمر كل ليلة، وقيل: النجوم الكبار، قيل وتحتل مطالع الشمس والقمر، وقيل: البروج قصور بناها الله للملائكة يحرسون.

قال ابن العربي: قسم الله ﷻ الفلك الأطلس اثني عشر قسما سماها بروجها، وأسكن كل برج منها ملكا، وهؤلاء الملائكة أئمة العالم، وجعل لكل منهم ثلاثين خزانة، تحتوي كل منها على علوم شتى، يهبون للنازل منها بهم قدر ما تعطيه

رتبته، وهي الخزائن في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾.  
 (أصول الدين) [قلت:] ولا بأس بذلك، لمن اعتقد أنهم يفعلون بأمر الله تعالى وخلقهم، وكل شيء من أفعالهم مستأنف من الله، ومن أثبت ذلك لهم على استقلال أشرك<sup>(١)</sup>.

﴿وَرَبِّنَا لِلنَّاظِرِينَ﴾ بالكواكب الثوابت ليتفكروا فيها، ويعلموا أنها صنعة الحكيم، موصلا منافع السماء بمنافع الأرض ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ بالشهب، أجرام محرقة تشبه الكواكب، أو حفظناها بالكواكب، فترجع إلى محالها على أنها صغار، أو يشعل منها ولو كانت في الفلك الثامن، والله قادر مقدر كما قال:

﴿إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ، شِهَابٌ مُبِينٌ﴾ واستراق السمع اختطافه بالعلم من أوضاع الكواكب وحركاتها، أو بالسمع تحقيقا من الملائكة، والأوّل على أنّ الكواكب تحت السماء، والاستثناء منقطع إذ لا معنى لأن تحفظ من كلّ شيطان دخولا إلاّ [من] استراق السمع، فإنّ الحفظ يكون من دخولها.

لَمَّا بعث عيسى عليه السلام منعوا من الثلاثة العلا، وَلَمَّا بعث سيدنا محمد ﷺ منعوا من الأربعة السفلى، ومن استرق السمع لا يشمل كلّ شيطان رجيم، واستراق السمع لا يخرج السماء من كونها محفوظة من دخولهم.

ويجوز أن يكون متصلا على معنى حفظناها من قرب كلّ شيطان رجيم إلاّ قرب من استرق، ويجوز أن يكون «مَنْ» بدلا من كلّ لأنّ الحفظ نفى، كأنه قيل: لا يقربنهما شيطان إلاّ من استرق.

ومعنى «أَتَّبَعَهُ» تبعه أو لحقه، والشهاب جسم شبيه بالكوكب، فيسمّى

١- ويثبت ذلك للكواكب على استقلال وقوّه منها نشأ كثير من أعمال السحر وأفعال الشعوذة والمشعوذين والشياطين. فاحذر الزلل.

كوكبا، وقيل: غير ذلك كما مرَّ قريبا، ومعنى ﴿مُتَّيْنِ﴾ ظاهر للمبصرين. وكانت الشياطين تُرمى بالنجوم قبل مبعث رسول الله ﷺ، ولمَّا بعث كثرت وعظم أمرها، وأجاز بعض أن تكون قبله غير رجم، قيل: تتراكب فيرجم أعلاها ويلقي ما سمع للذي تحته، فيبلغه ويزيد فيه، وأمَّا هو فإمَّا أن يموت وإمَّا أن يحترق ويبقى كالجنحون، ويضلُّ الناس في الصحاري والأودية، وهو محترق كله أو بعضه أو مثقوب.

وإنما تسمع الشياطين من ملائكة تحت السماء يذكرون ما قضى الله، وقيل: من فوقهم وينفذ صوتهم من تحتها بقدرة الله ﷻ، وهم ليسوا نارا محضة فأمكن إحراقهم بالنار ويجترئون على السمع مع مشاهدة الإحراق طمعا في النجاة<sup>(١)</sup>.

﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾ بسطناها على الماء، [قلت:] وترى بسطة ولو كانت كروية لوسعها، والنصب على الاشتغال، وعطف مددنا المقدر على «جَعَلْنَا» عطف فعليَّة على فعليَّة ﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ﴾ أنزلنا فيها جبالا رواسي، أي ثوابت إنزالا فيه بعض شدة، وتلك الجبال كالأوتاد للأرض، فلا تتحرك بالماء تحتها.

﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا﴾ أي في الأرض لأنَّ الكلام سيق لها بالذات، وأنواع النبات المنتفع به المختارة إنما هي من الأرض، أو في الأرض والجبال، لأنَّ في الجبال أيضا أنواعا نافعة، ولو كانت دون ما في الأرض، وقد يعود الضمير بمعنى يشمل الجبال بمعنى ما يقابل السماء، وقد يقال: الضمير للجبال لقربها

١- للشيخ الفاضل الطاهر بن عاشور في تفسيره «التحرير والتوير» بحث جيد في قضية احتراق الشياطين للأجواء واستراق السمع المذكور هنا وفي سورة الشعراء وفي سورة الجن، راجعه ان شئت في ج ١٤ ص ٣٢. وانظر القصة في صحيح البخاري كتاب تفسير القرآن رقم ١٩٢ باب قوله ﴿إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ﴾ رقم ٤٤٢٤.

ولأنَّ المعادن إنما تتولد في الجبال غالباً.

والأشياء الموزونة في العرف والعادة هي المعادن لا النبات، كما قال الكلبي: إنَّ الضمير للجبال وإنَّ كلَّ شيء موزون بمعنى الذهب والفضة والنحاس والرصاص والحديد والكحل والزرنيخ والملح والزاج ونحوها من الأجساد ﴿مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ﴾ بالميزان ذي الكفتين ونحوه من أنواع الموازين وذلك في المعادن، وعلى أنَّ المراد النبات أو مع المعادن فالوزن: التقدير المعين الذي اقتضته حكمته، أو الوزن: الاستحسان، يقال في الشيء المجوّد: إنه موزون كما يقال في الكلام المنشور المجوّد: إنه موزون، أو الوزن: تقدير المرتبة، أي ما له مقدار من الشأن في أبواب النعمة. و﴿مِنْ﴾ صلة في الإثبات في قول الأخفش والكوفيّين، فكلُّ مفعول لـ«أُنبت»، أو غير صلة فيقدّر: «وأُنبتنا فيها أنواعاً أو أفراداً ثابتة من كلِّ ما من شأنه أن يوزن»، بمعنى الوزن السابقة.

﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا﴾ في الأرض أو فيها وفي الجبال، فيضعف جعل «ها» في «أُنبتنا فيها» للجبال لأنَّ جلَّ المعاش المذكورة بعد ليست في الجبال، ولو كانت الأثمان ذهباً وفضةً إلّا أنَّها لا تتبادر هنا. ﴿مَعَايِشٍ﴾ جمع معيشة بمعنى حياة، أو ما يعاش به، والمتبادر الثمار والحبوب ﴿وَمَنْ لَّسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾ وتوهّمتم أنكم رازقوه أو لم تتوهّموا، وهي العيال والعبيد والدوابُّ والأنعام والطيور والوحش. و﴿مَنْ﴾ للعاقل وغيره، أو لغير العاقل فقط كاللدوابِّ، وهو ضعيف، لأنَّه ليس أصلاً في «مَنْ»، ولأنَّ العبد والدابة في توهّم أن مولاها هو رازقهما سواء.

(نحو) والعطف على محلِّ الكاف بلا إعادة للجارِّ لورود ذلك، أو للفصل كما ذكره البرادي<sup>(١)</sup>، شبه العطف على ضمير الرفع المتصل للفصل، أو

١- البرادي هو أبو الفضل أبو القاسم بن إبراهيم البرادي عاش في النصف الثاني من المائة الثامنة، نشأ



على «مَعَايشَ»، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ لَنَا دَوَابَّ نَسْتَفْعُ بِهَا كَمَا جَعَلَ لَنَا مَعَايشَ، أَوْ يَقْدَرُ: «وَأَغْنِينَا مِنْ لِسْتَمَ لَهُ بَرَازِقِينَ»، أَوْ مَبْتَدَأُ مَحْذُوفُ الْخَبَرِ، أَيِ وَمَنْ لَسْتَمَ لَهُ بَرَازِقِينَ جَعَلْنَا لَهُ فِيهَا مَعَايشَ، حَذَفَ لِدَلَالَةِ مَا قَبْلَهُ، نَقُولُ: زَيْدٌ أَكْرَمْتَهُ وَأَخْوَكُ، أَيِ وَأَخْوَكُ أَكْرَمْتَهُ.

قيل: أَوْ عَطَفَ مَحَلٌّ بِمَجْمُوعٍ «لَكُمْ»، وَهُوَ مُشْكَلٌ، لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي مَحَلٍّ جَرٌّ بِلِ الَّذِي فِي مَحَلٍّ جَرٌّ الْكَافُ وَحْدَهَا، لَا مَعَ اللَّامِ، وَلَا فِي مَحَلٍّ نَصَبٌ لِأَنَّ الَّذِي فِي مَحَلٍّ نَصَبٌ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ مَفْعُولٌ بِهِ تَوَصَّلَ إِلَيْهِ بِحَرْفِ الْجَرِّ الْكَافِ وَحْدَهَا، كَمَا أَنَّ الْمَفْعُولَ فِي مَرَرْتُ بِزَيْدٍ، زَيْدٌ وَحْدَهُ لَا مَعَ الْبَاءِ.

﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ﴾ نَوْعٌ مَا ﴿إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ أَفْرَادُهُ الْمَخْزُونَةُ، أَوْ مَقْدَرَاتُهُ، شَبَّهَ بِالْمَوَاضِعِ الَّتِي تَخْزَنُ فِيهَا الْأَشْيَاءُ، وَالْجَمْعُ بِاعْتِبَارِ الْمُتَعَلِّقَاتِ، وَهِيَ مَا تَتَأَثَّرُ فِيهِ الْقُدْرَةُ، وَإِلَّا فَقُدْرَتُهُ وَاحِدَةٌ، بِمَعْنَى أَنَّ وَجُودَهُ نَافٍ لِلْعَجْزِ عَنِ الشَّيْءِ. وَالْخَزَائِنُ اسْتِعَارَةٌ لِلْقُدْرَةِ، وَوَجْهُ الشَّبْهِ مُطْلَقُ الْاِسْتِمَالِ، اِسْتِمَالُ الْخَزَانَةِ مُحْسُوسٌ وَاسْتِمَالُ الْقُدْرَةِ مَعْقُولٌ.

يُوجِدُ اللَّهُ كُلَّ مَا شَاءَ لَوْ قَتَهُ بِلَا كَلْفَةٍ كَمَا لَا كَلْفَةٌ لَنَا فِيمَا خَزَنَّا، أَوْ شَبَّهَ مَقْدَرَاتِهِ بِالْأَشْيَاءِ الْمَخْزُونَةِ، أَوْ الْخَزَائِنِ: الْمَفَاتِيحِ، سَمَّيْتُ بِاسْمِ آلَاءِ الَّتِي يَتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى مَا فِيهَا ثُمَّ أَطْلَقَهَا عَلَى مَا تَتَسَبَّبُ عَنْهُ الْمَقْدَرَاتُ كَالْمَاءِ وَالرِّيحِ وَالشَّمْسِ لِلشَّمَارِ، وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِالشَّيْءِ الْإِفْرَادُ، لَا مَوْجُودٌ عِنْدَكُمْ إِلَّا قَدَرْنَا عَلَى أَوْضَاعِهِ الَّتِي لَا تَتَنَاهَى، وَدَخَلَ فِي النَّوْعِ وَالْفَرْدِ الْمَذْكُورِينَ الْمَطَرُ.

بجبل دمر - بالجنوب التونسي - وتعلم بجبل نفوسة على الشيخ عامر الشَّيْمَانِي صاحب الإيضاح وبجربة بمدرسة وادي الزيب، وتولى التدريس والتأليف، وله عدَّة مؤلفات قيِّمة حقَّقَ البعض منها بعض الأكاديميين في أيامنا. راجع البعد الحضاري للعقيدة عند الإباضية، ص ١٢٤.

[قلت:] وتخصيص الآية به سهو [من قبل بعض المفسرين]، وسببه قوله: ﴿وَمَا نُنَزِّلُهُ﴾ ما نخرجه من العدم إلى الوجود ﴿إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ اقتضته الحكمة، وقوله: ﴿وَأَتَّبَعْنَا﴾ وقوله: ﴿مَعَاشٍ﴾ وليس ذلك دليلاً، ولا يصح دعوى تخصيص بلا دليل.

وعن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب<sup>(١)</sup> عن أبيه محمد بن علي أن الخزائن تمثال جميع ما خلق الله في البر والبحر، مرسوم في العرش، والقدر المعلوم ما عينه الله واختاره من الجائزات القادر هو عليها كلها على حسب المصالح. والتنزيل بمعنى الإخراج يلائم الخزائن فهو ترشيح للاستعارة أو للتشبيه.

﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ﴾ لاقحات أي حاملات للماء إلى السحاب تصبّه فيها، ويمر فيها كمروور اللبن في الضرع، ثم تمطره كما قال ابن مسعود، ولا تقطر من السماء إلا بعد ريح الصبا تثير السحاب فيكون ركاباً، والشمال تجمععه وتسمى المؤلفة، والجنوب تدره وتسمى اللاقحة، فيمتلئ بها ماء، والدبور تفرقه بإنزال.

(صرف) يقال: لقحت الريح: حملت الماء، والناقة: حملت الجنين، فهو ثلاثي أصالة، ويتعدى بالهمزة، فيقال: ألقح الريح السحاب والشجر والجمل الناقة وقيل: ألقح بالهمزة لازم، وملقح اسم فاعل حذف الهمزة ف قيل: لقحت فهي لاقح، أو اللاقح كنامر ولا بن فلاقح على الأصل، أو مختصر من ملقح اختصار لقح من ألقح، أو للنسب، ومن الاختصار قولهم: أطاحت الملمات وطوحت، فهن طوائح،

١- جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب أبو عبد الله الملقب بجعفر الصادق المدني، أمه فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق، روى عن أبيه والقاسم بن محمد جده من أمه ونافع وعطاء، وروى عنه محمد بن إسحاق ويحيى الأنصاري ومالك والسفيان وغيرهم، ذكره ابن حبان في الثقات، وقال: كان من سادات أهل البيت فقهاً وعلماً وفضلاً. ولد سنة ٨٠ هـ وتوفي سنة ١٤٨ هـ. الموسوعة الفقهية، ج ٣، ص ٣٥٤.

بدل مطيحات أو مطوحات، أي مهلكات وأصل طائح هالك، والريح جسم أشدُّ لطافة من الماء، سريع المرور في الهواء، والهواء أشدُّ لطافة منه كالروح.

﴿فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ من السحاب التي جمعتها الريح ﴿فَأَسْقَيْنَا كُمُوهُ﴾ جعلناه لكم سقيا لأنفسكم ودوابكم وحروثكم وأشجاركم، فالإسقاء إعطاء مادة من ماء كقربة يشرب منها في أوقاتها، وماجل وبركة وعين، أو جزء منها، والسقي إشرابك أحدا.

وقيل: هما بالمعنى الآخر كأطعمه: صيره أكلا مرة، وأطعمه أعطاه ما يكفيه مدة، كما يقال: أطعمه وسقاه، ويناسب التفسير بالمادة قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ﴾ إِنَّا أَعْدَدْنَاهُ لَكُمْ مَادَّةً فِي الْأَرْضِ، ضِئَاتٍ وَعِيُونًا، وَفَوْقَ الْجِبَالِ السَّفْلِيَّةِ وَتَحْتَهَا وَدَاخِلَهَا، وَلَا قُدْرَةَ لَكُمْ عَلَى ذَلِكَ، فَإِنَّ ذَلِكَ أَوَّلَى مِنْ مَعْنَى: أَنْزَلْنَاهُ فَأَشْرَبْنَاكُمْ بَعْضَهُ وَخَزَنَّا بَعْضَهُ.

ومن شأن الماء الغور والله يبقيه على الأرض مدة، وفي الطين أو حيث شاء الله في الأبيار، أو ﴿وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ﴾ بمعنى ما أنتم قادرين على إخراجه، وهذا المعنى راجع إلى تشبيه القدرة بالخزانة، تقدرون على إخراج ما في خزائنكم، ولا تقدرون على إخراج الماء لولا الله، على أَنَّ الْخَزَائِنَ مِنْ ضَرْبٍ مِثْلِ.

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾ «نَحْنُ» غير ضمير فصل، لأنه إنما يكون بين اسمين معرفتين، أو الثاني نكرة بمنزلة المَعْرِفِ بـ«ال»، وهو اسم التفضيل المنكر الذي بعده «مِنْ» التفضيلية لنيابتها عن «ال».

ولا حصر في الآية إلا بمعنى الاختصاص في نحو قولك: أنا قمت على اعتبار التقديم الحكمي بمعنى أن يؤخر «أنا» على أنه تأكيد للتاء الفاعلية، فكأنَّ أنا فاعل قدَّم للحصر والمقام له. والمراد: نحْيي ما لا حياة فيه أصلا، وما كانت فيه وزالت، ونميت ما هي فيه، وذلك شامل للحيوان والنبات والأرض، وذلك جمع بين الحقيقة

والمجاز، أو من عمومته، وقيل: المراد الحيوان.

﴿وَنَخْنُ الْوَارِثُونَ﴾ الباقون بعد فناء الخلق، فالإرث مجاز مستعار من أرث الميِّت بمعنى القيام في تركته، أو الوارثون ما لهم بعد أن ملكوه، وهذا مجاز أيضاً لأنه لا مالك للعالم سواه، ومن الأوّل قوله ﷺ: «اللهم أمتنا بأسماعنا وأبصارنا، وقوتنا ما أحييتنا واجعلها الوارث منا»<sup>(١)</sup> أي اجعل ما ذكر، أو الإمتاع باقياً إلى الموت، أو اجعلها كأنها تبقى بعدنا، روي أنه لا يقوم من مجلس إلا قال ذلك.

﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ﴾ في الولادة أو في البطن أو فيهما ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ﴾ في أحدهما، أو فيهما، ومن تقدّم وفني من لدن آدم أو بقي ومن يأتي.

ومن تقدّم في التوحيد، قيل: والجهد وأنواع العبادة، ومن تأخّر في ذلك، وفيه أن الجهاد لمّا يفرض عند نزول الآية.

ومن تقدّم لفضل الصفّ الأوّل إذ رغبهم ﷺ في الصفّ الأوّل فازدحموا حتى أراد بنو عذرة بيع دورهم، وكانت بعيدة وشراء دور قريبة، فنزلت تقول: إنّ الله عالم بنياتكم وأحوالكم لا يخفى عنه شيء.

ومن تقدّم لثلاً يرى امرأة ومن تأخّر ليراه، ولو من تحت إبطه في الصلاة، كما روي أنه تصلّى امرأة حسناء خلفه ﷺ، فتأخّر قوم ليروها، وتقدّم آخرون لثلاً يروها، فنزلت. رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم، وقال: صحيح عن ابن عباس، فالآية تهديد وترجية كما إذا فسّرت بالتقدّم في الطاعة والتأخّر فيها.

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَخْشَرُهُمْ﴾ للجزاء، وفي الآية والتي قبلها دلالة على باهر حكمته، والتأكيد بتقديم الضمير فيكون ضميران والقسم ﴿إِنَّهُ حَكِيمٌ﴾ في قوله وفعله ﴿عَلِيمٌ﴾ بكل شيء فكل ما في هذه السورة وغيرها بحكمته وعلمه.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ﴿٢٦﴾ وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ  
 بَارِ السَّمَومِ ﴿٢٧﴾ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ  
 ﴿٢٨﴾ فَإِذَا اسْوَيْتُهُ، وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ، سَجِدِينَ ﴿٢٩﴾ فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ كُلُّهُمْ أَسْوَءًا  
 أَجْمَعُونَ ﴿٣٠﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلا تَكُونَ  
 مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ لَمَّا كُنْتُ لَا أَجْعُدُ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ، مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ  
 ﴿٣٣﴾ قَالَ فَخُذْ مِنْهَا فَالْكَ رِجْمًا وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣٤﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي  
 إِلَى يَوْمٍ يَبْعَثُونَنِي ﴿٣٥﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٣٦﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٧﴾ قَالَ  
 رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٨﴾ إِلَّا عِبَادَكَ  
 مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴿٣٩﴾ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴿٤٠﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ  
 سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ ابْتَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤١﴾ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٢﴾ لَهَا  
 سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴿٤٣﴾﴾

بدء خلق الإنسان وأمر الملائكة بالسجود له وإبلاء إبليس وعداؤه للبشر

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ آدم المعهود وهو أبو البشر، وليس المراد ذريته معه  
 كما أنه عليه السلام ذكر أبا الجن إذ قال: ﴿وَالْجَانَّ﴾ ولم يقل: والجن، ولا يخلو الكلام  
 مع ذلك من إفادة أنَّ الذريَّة ممَّا خلق أبوها، وصرَّح بهذه الفائدة في قوله عليه السلام:  
 ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ (سورة الصافات: ١١) وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ  
 مِنْ تُرَابٍ﴾ (سورة الحج: ٥).

وأجمعوا أنَّ المراد بالإنسان هنا آدم كما هو المراد في قوله ﷻ : ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ، وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ، سَاجِدِينَ﴾ ولا ينافيه التنكير لأنه أوَّل الأمر غير معهود، فقال: ﴿بَشَرًا﴾، قال الله ﷻ : ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ...﴾ (سورة آل عمران: ٥٨) وأجاز بعض أن يكون الإنسان آدم وذريته.

﴿مِنْ صَلْصَالٍ﴾ طين يَبَسُّ يصلصل، أي يصوَّت إذا نقر، وأيضا تصوَّت الريح في جسد آدم إذا هبَّت عليه، وفسَّر بعضهم الصلصال بالصوت المترتب على النفخ فيه، وقيل: الصلصال الطين اليابس، وأمَّا التصويت فخارج عما وضع له، بل يترتب عليه ورجَّحه بعض، وهو صفة وأصله مصدر، وقيل: بمعنى منتن، والأوَّل أولى لأنَّ التنتن مذكور في قوله: ﴿مَسْنُونٍ﴾.

(صرف) والرباعي المركَّب من حرفين متفاصلين، فعله ومصدره ووصفه عند الفراء ليس له لام الكلمة، بل له الفاء والعين فقط، وكذا: «فَعْفَعَمَ» وذلك كصلصل وصلصال ووسوس ووسواس، ويردُّه أنه لا فعل ولا اسم معربا إلاَّ له لام الكلمة، وقيل: تكرَّرت فاؤه فقط والرابع لام الكلمة، الفعل فَعْفَلَ والاسم فَعْفَالٌ، ويردُّه عدم ورود نظيره، إذ لم تقل العرب في ضرب ضرضاب ونحوه، وقيل: تكرَّر عينه وقلب الثاني من المكرَّرين من جنس الفاء، فالأصل مثلا صَلَّلَ بشدَّ اللام الأولى، قلبت ثانيته صادًا، ووسَّسَ بشدَّ السين الأولى قلبت ثانيته واوا، وذلك كراهة لثلاث أحرف من نوع واحد، ويردُّه أنه لو كان كذلك لكان المصدر تفعيلا كتصليل وتوسيس، كقلَّس تقديسا، وأنَّ الأوَّلين في حكم الواحد للإدغام، وقد ورد كثيرا كقلَّل وعلَّل، وقيل: فعلل وهو الصحيح لورود مصدره كمصدر دحرج، وكلُّها أصول كصلصلة ووسوسة، وقيل: الخلاف فيما يبقى أصل المعنى لو سقط الثالث نحو للمم، وإلاَّ فلا خلاف في أنَّ حروفه كلُّها أصول، وبسطت ذلك في شرح لامية ابن مالك<sup>(١)</sup>.

﴿مِنْ حَمَإٍ﴾ نعت لصلصال أو بدل من قوله: ﴿مِنْ صَلْصَالٍ﴾.

(لغة) والحمأ: الطين المسود من طول مجاورة الماء، ﴿مُسْنُونٍ﴾ متغير الرائحة بالنتن لطول مجاورة الماء، كما يسن الحجر على الحجر أي يحك به، ويتولد منه النتن. ويسمى السنين بفتح السين، أو مصور كسنة الوجه لصورته وسنة الشيء صورته، أو مصبوب يقال: سنه أي صبه ليتيبس، ويتصور على صورة كما يصب في القالب، وذلك تشبيه إذ لم يصب طين آدم في القالب، وهو نعت لـ«حَمَإٍ» لا لصلصال كما قيل، لأنه بعد كونه صلصالا لا يمكن صبه ولا تصويره بحسب المعتاد، ولا تغيير رائحة فيه، اللهم إلا بحسب ما قبل الصلصلة.

(نحو) وأما تقديم الصفة التي هي ظرف أو جملة على الصفة التي هي اسم صريح فجائز، إذا كانت فيه نكته، مع أنه يجوز أن يكون «مِنْ حَمَإٍ» بدلا من قوله: ﴿مِنْ صَلْصَالٍ﴾.

﴿وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾ هو أبو الجن، وإبليس من ذريته، قاتلتهم الملائكة وأسروه فتعبد معهم، وقيل: هو إبليس، والجن أعم من الشياطين لعمومه الكافر والمسلم، وخصوص الشياطين بالكافر.

ويجوز أن يراد بالجان الجنس سواء قلنا: إن إبليس أبو الجن أو ذرية أبيهم، على كل حال يتفرع الجنس من أصله، ويقال: الجان أبو الجن، وهم مؤمنون وكافرون، وإبليس أبو الكافرين فقط وهم الشياطين، مشركين ومنافقين، وهم أيضا جن لأنهم مستورون لا نراهم في الجملة، وقيل: الشياطين خاصة أولاد إبليس كما مر، إلا أنهم لا يموتون إلا إذا مات إبليس.

ومعنى ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل آدم، ونار السَّمُومِ: نار لا دخان لها تدخل في ثقب البدن لشدة حرارتها ولطفها، والحيوان كله كالغريال، والسموم: الحر الشديد

كَأَنَّهُ قِيلَ مِنْ نَارِ الْحَرِّ الشَّدِيدِ، وَقِيلَ: السَّمُومُ صِفَةٌ أَضْيَفُ إِلَيْهَا مَوْصُوفُهَا، أَيُّ مَنْ  
النَّارِ السَّمُومُ أَيُّ الدَّاخِلَةِ الْمَسَامِ، أَوْ الْإِضَافَةُ لِلْبَيَانِ أَيُّ هِيَ السَّمُومُ، وَقِيلَ: السَّمُومُ  
جَهَنَّمُ فَهُوَ مَخْلُوقٌ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ، وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه نَارُ الرِّيحِ الْحَارَّةِ الْقَاتِلَةِ الَّتِي  
هِيَ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءٍ مِنَ السَّمُومِ الَّتِي خَلَقَ مِنْهَا الْجَانَّ.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ اللَّهُ قَادِرٌ عَلَى بَعْثِهِمْ كَمَا خَلَقَهُمْ أَوَّلًا، وَاللَّهُ قَادِرٌ عَلَى خَلْقِ  
الرُّوحِ فِي الرِّيحِ، وَمَا شَاءَ.

(نحو) و«مِنْ» الدَّاخِلَةِ عَلَى «قَبْلُ» زَائِدَةٌ عِنْدَ بَعْضٍ لِلتَّأْكِيدِ، وَكَذَا  
بَعْدُ، أَوْ لِلابْتِدَاءِ، وَالثَّانِيَةِ لِلتَّبْعِيضِ، فَحَازَ اتِّحَادُ الْمُتَعَلِّقِ، وَلَا تَعَلُّقٌ لِلزَّائِدِ، بَلْ لَا يَضُرُّ  
اتِّحَادُ التَّعَلُّقِ وَمَعْنَى الْحَرْفَيْنِ، مَعَ أَنَّ أَحَدَهُمَا فِي الزَّمَانِ وَالْآخَرُ فِي الْمَكَانِ.

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾ كَلَّمَهُمْ أَوْ لِبَعْضِ، فَيَعْلَمُ الْبَاقِينَ <sup>(١)</sup>. ﴿إِنِّي خَالِقٌ  
بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ﴾ سَمِّيَ بَشَرًا لِّظَهْوَرِ بَشَرَتِهِ لِعَدَمِ الشَّعْرِ، لَا  
كَحَيَوَانَاتٍ كَسَيْتَ شَعْرًا وَصُوفًا وَوَبْرًا وَرِيشًا، وَيَطْلُقُ الشَّعْرُ عَلَى الْكُلِّ، أَوْ لِكَوْنِهِ  
كَثِيفًا يَبَاشِرُ لَا لَطِيفًا لَا يَبَاشِرُ كَالْمَلَائِكَةِ، وَنَوْعٌ مِنَ الْجَنِّ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَبَاشِرُ.

﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ﴾ صَوَّرْتَهُ بِالصُّورَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ وَقَدْ كَانَ قَبْلَ بَدْوْنِ أَعْضَاءٍ، كَمَا  
أَنَّ الْجَنِينَ فِي الْبَطْنِ بِلَا أَعْضَاءٍ ثُمَّ تَكُونُ.

أَوْ تَسْوِيَّتُهُ: تَعْدِيلُ طَبَائِعِهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه : خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ  
فَالْقَاهِ عَلَى الْأَرْضِ، حَتَّى صَارَ طِينًا لَازِبًا، ثُمَّ تَرَكَ حَتَّى صَارَ حَمًا مَسْنُونًا، وَصَوَّرَهُ  
وَبَقِيَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا مَصُورًا، حَتَّى يَبَسَ فَصَارَ صَلْصَالًا كَالْفَخَّارِ، ثُمَّ صَوَّرَهُ أَعْضَاءَ  
لَحْمًا وَدَمًا، فَكَذَا أَوْلَادُهُ أَطْوَارًا نَطْفَةً بَعْدَ طِينَةٍ ثُمَّ عِلْقَةٌ ثُمَّ مَضْغَةٌ ثُمَّ عِظَامًا وَلَحْمًا.



ويقال: تركه في الشمس أربعين عاما على صورته، وهو صلصال لا يدري أحد ما يراد به، ولم ير أحد مثل صورته، ثم نفخ فيه من روحه.

﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ أجريت فيه بعض روحي، أي بعض الروح التي هي ملكي في تجايف بدنه، فصار حياً، استعار النفخ للإجراء بجامع الإيصال، وأضاف الروح لنفسه تشريفاً لآدم، كبيت الله، وناقة الله، وعبد الله، أي بعضاً ثابتاً أو شيئاً ثابتاً من جنس الروح الذي هو ملكي. و«مِنْ» في مثل ذلك للابتداء، أو للتبويض.

﴿فَقَفَّوْا﴾ كلُّكم، أمر من الوقوع، حذفت واوه قبل القاف لأنَّ أصل فتح قافه الكسر، فكأنَّها وقعت الواو من مضارعه بين ياء مفتوحة وكسرة، والأمر تبع للمضارع، وغير الياء من حروف المضارع تبع للياء.

﴿لَهُ، سَاجِدِينَ﴾ أي خاضعين له بالتحية، أو منحنين له تعظيماً، أو سجود صلاة تعظيماً له، يجعله كالقبة، وهو الله ﷻ، أو المراد بقوله: ﴿لَهُ﴾ لجهته، أو كان السجود لغير الله جائزاً إذ ذاك ثم نسخ إلاَّ الله ﷻ. وقدم «لَهُ» للفاصلة.

﴿فَسَجَدَ﴾ له ﴿الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ أكد تأكيداً تشريفاً للملائكة بالامتثال، وذمّاً لإبليس، ولا يصحُّ أن يقال أفاد بـ«أَجْمَعُونَ» وقوع السجود في وقت واحد، لأنَّه لو أريد ذلك لقليل: «كُلُّهُمْ معا» بالنصب على الحال.

قال الميرد: أو قال: «جميعاً» على الحالية، وفيه أنَّ «جميعاً» لا يفيد اتِّحاد الوقت، اللهمَّ إلاَّ إنَّ أوَّل «جميعاً» بمجتمعين، ولا يتبادر ولو توهم، لكن الواقع في نفس الأمر السجود في وقت واحد لمسارعتهم في طاعة الله، ولو أمكن سبق بعض بعضاً لأشدية سرعته، أو صغر جسمه، والمنحني للسجود ساجد في حينه إذا أتمَّه بعد، وواصل الأرض بجهته ساجد.

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾ استثناء متصل إذ هو من الملائكة حكما لنشأته فيهم، وكونه مغمورا فيهم حتى شمله الأمر بالسجود، قيل: أو لأن من الملائكة جنسا يتوالدون يسمون جنّا، ويجوز أن يقال: منقطع. ف«أبَى» حال مطلقا، أو مستأنف زيادة لبيان عدم سجوده، أو استئناف بياني، لإمكان أن يكون استثناءه من السجود لذهوله، أو تردده أو عدم شمول الأمر له، فكأنه قيل: ما شأنه؟ فقال: أبى.

﴿أَنْ يَكُونَ﴾ من أن يكون، أو أبى كونه ﴿مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ الملائكة في السجود لآدم.

﴿قَالَ﴾ الله ﷻ: ﴿يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ لآدم في سجودهم، "لا" نافية أي ما شأنك في انتفاء سجودك، وما الداعي لك إلى انتفائه، أو صلة كما سقطت في قوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ﴾ خلق الله له هذا الخطاب في الهواء، أو في موضع أو مع ملك، وخطابه تعالى لإبليس غاية تضيق عليه كما أن خطابه لوليه غاية إكرام.

﴿قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ، مَنْ صَلَّالٍ مِنْ حَمِإٍ مَسْنُونٍ﴾ أكد نفي السجود بلام الجحود معرضا عن حكم الله وحكمته، إلى ترجيح نفسه على آدم، لأنه من صلصال من حمإ مسنون، وكيف وأنا مخلوق من نار وهي أشرف من التراب، وأنها منيرة دون التراب، وأنا كملك لست كحيثاء، وغفل لعنه الله عن أن آدم بلا واسطة، وأن صورته أفضل، وأن الله حكم بفضله، وأن منه الأنبياء، وأنه مطيع لله ﷻ، وأن له خواص وفيه فوائد، وأن التراب مسجد وطهور ومصلّى.

﴿قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا﴾ من الجنة وكان فيها حال الخطاب، وفيها وسوس لآدم، فدلّ الحال على مرجع الضمير، وقيل: من السماوات، وكان فيها كذلك، وكونه فيهن دليل الضمير، وإنما يخرج الشيء مما هو فيه وكونه في

سماء ككونه في الأخرى، أو من السماء بمرادة الجنس، والخروج من السماوات تحريم للجنة بالأولى.

أو من زمر الملائكة لأنه فيهم، فالخروج منهم، أو أخرج من رحمتي أي محلها وهو الجنة، والسماوات عارض، نص الله بالقياس فاستحق الإخراج من الرحمة والرحم واللعة، كما قال الله ﷻ: ﴿فَإِنَّكَ رَجِيمٌ وَإِنْ عَلَيْكَ لَلْعَنَةُ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ ومعنى مرجوم مطرود من الرحمة والهدى.

وعبر بالرحم عن الطرد لأن المطرود يرمى بالحجارة في الجملة، أو يرحم بالشهب إذا جاء للاستماع، كسائر من يسمع من أولاده، أو رجهم رحمه إذ كان أباهم وأمرهم بالاستماع. واللعة: الطرد والإبعاد في الدنيا، ومن لعن في الدنيا لم يكن له يوم القيامة إلا الخزي والعذاب، فلا إيهام أن له سوء في الدنيا فقط.

أو معنى ﴿إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ أبداً، لأن يوم الدين ممّا يضرب به الناس المثل في البعد، وقد علم الله أن الناس سيكونون بخلقه لهم، وفهم إبليس ذلك، وأنهم يضربون به المثل إذا كانوا، وأيضا الدين: الجزاء فكأنه قيل: تبعد عن الخير إلى يوم تجازى فيه على عصيانك، وأيضا يلعن لعنة يوم القيامة تنسيه هذه اللعة، كما قال الله ﷻ: ﴿فَأَذَنُ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ...﴾ (سورة الأعراف: ٤٣) وأيضا يعذب فيه عذابا ينسيه اللعن في الدنيا.

وكان يلعنه أهل السماوات والأرضين، لأنه أول عاص على المشهور، وكل عصيان من غيره عصيان منه لأنه أمر به، ففي الدنيا اللعة وينضم إليها في الآخرة العذاب واللعن الدائم.

﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي﴾ أخرني عن الموت والجزاء والتعطيل عن الإغواء، والفناء عطفت «أنظرني» على كلام الله أو على مخوف، أي فعلت ذلك أو قضيت

ذلك فأنظرني، عطف طلب على خير، ولا يقدَّر: إذا جعلتني رجيمًا ملعونًا فأنظرني، لأنَّ الجعل واقع متحقق لا مستقبل، ولا إن جعلتني رجيمًا، لأنَّه لم يشكَّ في الجعل، وكذا تقول في مثل ذلك.

﴿إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ﴾ يبعث الناس، فإذا أُخِّر إلى يوم البعث لم يمِت بعد، فلم يصبه الموت كما أصاب الناس، فلا يعذب أو يستمرُّ على الإغواء بعد بعثهم أيضًا، وهذا لجهله أنَّه لا تكليف بعد البعث، ولا معصية بعده، وأنَّه لا بدَّ له من الموت، أو علم ذلك ودعا بخلافه هذا لطمعه فأجابه الله ﷻ بقوله: ﴿قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ وهو وقت نفخة الموت فيموت كغيره، ويبعثون بعد أربعين سنة بنفخة.

ويجوز أن يكون «يوم يبعثون» هو الوقت المعلوم بأن سُمِّي وقت النفخ بالموت يوم بعث، وأنَّه وما بعده وقت واحد، وعلى هذا فلم يرد أنَّه يحیی أبدا، ولا أنَّه يغوي الناس بعد البعث، فعبر عنه بيوم الجزاء وبيوم البعث والمعلوم، لوقوعه في الكلامين.

يقول الله تعالى لملك الموت: جعلت فيك قُوَّة أهل الأرضين والسموات السبع، وألبستك أثواب السخط، فاذهب بغضبي وسطوتي مع سبعين ألف ملك امتثلوا غيظا وغضبا مع كلِّ واحد سلسلة من جهنم وغل إلى إبليس وانزعوا روحه الخبيثة بسبعين ألف كلاب، وناد مالكا ليفتح أبواب جهنم ويبرز له بصورة لو أبصرها أهل السماوات والأرض لما تواء، فيفعل، ويقول: قف يا خبيث لأذيقك موتة الأولين والآخرين، فيهرب إلى المشرق وإلى المغرب وإلى جهة السماء، ويغوص في البحر وفي الأرض، ويمجد في ذلك كلّ ملك الموت سابقا له، فيجيء موضع آدم وحواء فيقول: من أجلك صرت هكذا، ويحييهما الله ﷻ ليشاهدا عذابه، ويقال له: اسجد لآدم فيقول: لم أسجد له حيًّا فكيف أسجد له ميتًا؟ وقد جعلت له الأرض جمرًا وطعنته الملائكة بالكلاليب.

﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ «مَا» مَصْدَرِيَّةٌ، والباء للقسمة، أي فبإغوائك إِيَّاي، وجوابه قوله تعالى: ﴿لَأَزِيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ ومفعول «أَزِيِّنَنَّ» محذوف للعموم تقديره لأزِيِّنَنَّ لهم في الأرض المعاصي وما يوصل إليها، أو ينقصها أو يقللها.

(فقه) وفي الآية القسم بفعل الله وهو الإغواء، والخلف في ذلك فقيل: جائز، وهو الصحيح عندي، وقيل: غير جائز، فقيل: ينعقد فتلزم الكفارة بالحنث وهو الصحيح عندي، وقيل: لا ينعقد فلا تلزم.

وفي سورة "ص" القسم بالصفة وهي العزّة إذ قال: ﴿فَبِعِزَّتِكَ﴾ (سورة ص: ٨١)، وفي الأعراف [آية ١٥] بالفعل وهو الإغواء، والقصة واحدة، وإمّا أن يكون أقسم مرتين: مرّة بفعل الله وهو ما هنا وفي الأعراف، وتارة بصفته وهو ما في «ص»، وإمّا أن تجعل «مَا» اسما واقعا على العزّة، وحذف الرابط المجرور ولو بلا وجود لشروط حذفه، فإنّ من النحاة من أجاز الحذف بدليل مطلقا، وأجاز حمل الكلام عليه، والتقدير فيما أغويتني بها مراعاة للمعنى أو به مراعاة للفظ، كأنه قيل فبعزتك التي أغويتني بها، وإمّا أن تجعل الباء سببيّة متعلّقة بمحذوف، أي أجتهد في كيدهم لإغوائك إِيَّاي.

والمعتزلة منعوا أن يحدث الله الضلال، فأولّوا الإغواء بالنسبة إلى الغي، مثل تأويل ﴿أَنْ يُغَلَّ﴾ (سورة آل عمران: ١٦١)، بأن ينسب إلى الغلول، أو بكونه سببا لغيه، وذلك بأمره بالسجود المترتب عليه الامتناع منه.

(أصول الدين) ذهب بعض معتزلة البصرة إلى وجوب الأصلح في الدين، أي الأنفع لعبده على الله، وذلك مذهب الجبائي، وقال بعض معتزلة البصرة كذلك، إلا أنّ الأوّلين اعتبروا الأنفع في جانب علم الله ﷻ، والآخرين لم يعتبروا ذلك،

وزعموا أنَّ من علم الله منه الكفر على تقدير التكليف يجب عليه تعريضه للثواب، بأن لا يموت صغيراً أو كبيراً مجنوناً من صغره إلى موته، وقالت معتزلة بغداد: إنه يجب على الله الأصلح في الدين والدنيا معاً، بمعنى الأوفق في الحكمة والتدبير.

وأهل إبليس ليزداد عذاباً ويلتحق به متبعوه، ويعظم الثواب لمن خالفهم، ولا واجب على الله وقد علم إبليس أنَّ فعل العبد منسوب إلى الله ومخلوق له، وذلك كالإغواء هنا وجهلته المعتزلة.

والأرض أرض الدنيا، يريد إني أغويهم في الأرض كما أغويت أباهم في الجنة، وأنَّ له قُوَّة، أو أراد بالأرض الحياة الدنيا، والهاء في «لَهُمْ» للناس، ومعنى «أَغْوَيْتَنِي»: خذلتني، ومعنى «أَغْوَيْنَهُمْ» أحملهم على الغواية بالوسوسة، و«المُخْلِصِينَ»: من اختارهم الله بالهدى والسعادة فيؤمنون ولا يؤثر فيهم كيد إبليس، ولو لم يقل: «إِلَّا عِبَادَكَ» لكان كاذباً، فقالته تحرُّزاً عن قبح الكذب لخبثه في ذاته لا لتقوى ولا لخوف.

«قَالَ هَذَا» أي الإخلاص، أو اختياري عبادة لطاعتي، ولا يؤثر فيهم كيدك، أو هذا الاستثناء «صِرَاطٌ عَلَيَّ» أي طريق أراعيه ولا يتخلّف، كأنه واجب ولا واجب على الله، أو «عَلَيَّ» بمعنى إليّ، وأبقى المعتزلة «عَلَيَّ» على ظاهرها من الوجوب، لأنهم أوجبوا على الله الأصلح «مُسْتَقِيمٌ» لا انحراف فيه ولا عنه، ويجوز أن يكون اسم الإشارة عائداً إلى ما ذكر بعد، وهو معنى قوله: «إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ» العباد على العموم، فالاستثناء متصل.

ويجوز أن يراد بالعباد العباد المخلصين، فالاستثناء منقطع، أي لكن من أتبعك من الغاوين لك عليهم تسلُّط بالوسوسة المتأثرة فيهم فقط لا في المخلصين، ولا

إجبار لك عليهم بنحو خنق أو شنق، بل غوايتهم باختيارهم، والسلطان : التسلط، ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَن دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ (سورة إبراهيم: ٢٥).

وفي جعل الاستثناء متصلاً باستثناء الأكثر، وفيه خلاف، وذلك أن الغاوين أكثر من المخلصين، وأجاز قوم استثناء النصف وأقل، وأجاز قوم استثناء الأكثر، ومنع آخرون استثناء النصف وأكثر، وأجاز ما دون النصف وهو الأصل.

والآية تصديق لإبليس في قوله: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ فالمخلصون في قول إبليس: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ هم العباد في قوله ﷻ: ﴿إِنَّ عِبَادِي﴾ على أن الاستثناء منقطع، والآية أيضاً تكذيب لما أوهم كلام إبليس من أنه يجبرهم على الغواية، وإذا أريد بـ«عِبَادِي» العباد المخلصون فالإضافة للتشريف.

﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ﴾ دار العذاب لا خصوص الطبقة المسماة جهنم ﴿لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ موعد من اتَّبَعَكَ من الغاوين كلهم وأنت أسفلهم فيها، فالضمير لـ«مَنْ اتَّبَعَكَ»، ويرجح أنه اعتبار الاتباع أدخل في الرجر عن اتباعه، مع أن «الغاوين» جيء به لبيان، أو موعد الغاوين كلهم، فالضمير للغاوين، ويرجح القرب وظهور الملازمة، والمعنى واحد، لأن «مِنْ» للبيان فمن اتبعه هم الغاوين. والموعِد: مصدر ميمي على حذف مضاف، أي ذات موعدهم، أي وعدهم فـ«أَجْمَعِينَ» تأكيد، أو حال للهاء، أو اسم مكان، وعليه فـ«أَجْمَعِينَ» تأكيد للهاء.

﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ﴾ أطباق على وفق الأعضاء السبعة: العينين والأذنين واللسان والبطن والفرج واليد والرجل، وهي مصادر السيئات المستوجبة لجهنم، كما هي مصادر الحسنات المستوجبة للجنة لمن استعملها لها، [قلت:] وقد ينال الخير بالنية وحدها، فكانت أبواب الجنة ثمانية.

والسبعة: جهنم لفساق الموحدّين هي فوق، ولظى للنصارى، والحطمة لليهود، وقيل: بالعكس فيهما، والسعير للصابين، وسقر للمجوس، والجحيم لسائر المشركين، والهاوية لمن أضمر الشرك وأظهر الإسلام، ولا تهم أنّ الفساق من أهل التوحيد يكونون تحت المشركين كما هو قول مشهور ولو جاء أنه يبدأ بهم.

﴿لِكُلِّ بَابٍ طَبَقٌ مِّنْهُمْ جُزْءٌ﴾ من جهنم ﴿مَقْسُومٌ﴾ مجعول لهم قسم منها، أو الباب في الموضعين على ظاهره، يدخلون النار من سبعة أبواب لكثرتهم.

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ آدْخُلُوْهَا بِسَلَامٍ ۚ اٰمِيْنَ ۝۶۱ وَزَعَنَّا مَا فِي صُدُوْرِهِمْ مِّنْ غِلٍّ اِخْوَانًا عَلٰى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِيْنَ ۝۶۲ لَا يَمَسُّهُمْ فِيْهَا نَصَبٌ ۚ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِيْنَ ۝۶۳ نَبِيٍّ عِبَادِيْ اِنِّىْ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝۶۴ وَاَنْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝۶۵﴾

مجازاة الله للمتقين يوم القيامة

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ﴾ لجميع المعاصي أو صغائر لم يصروا عليها.

(أصول الدين) وذكر الفخر في سورة لقمان أنّ اسم الفاعل يعتاد لمن رسخ فيه، فيحمل عليه الشرع، ولو كان ربّما أطلق على من لم يرسخ، ويدلّ لهذا ما ورد من أحاديث إبطال الأعمال بالكبائر والآيات، فليس المراد كلُّ من اتقى الشرك، وإلا كان قائل ذلك مرجئة أو نقض قوله بدخول بعض النار.

﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ لكل واحد مع من تحته من ولدان وحوار جنة وعين، أو لكل واحد منهم مع من تحته عدد من عيون، وعدد من جنّات، ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ (سورة الرحمن: ٤٥) وكثيرا ما يطلق لفظ الجمع على الاثنين فصاعدا، وأيضا قال الله ﷻ: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ (سورة الرحمن: ٦١) فيحتمل



الضَّمُّ إلى الأولَيْنِ فَتِلْكَ أَرْبَعٌ لِكُلِّ وَاحِدٍ، وقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ...﴾ (سورة القتال: ١٦) يدلُّ على تعدُّد الأنهار.

وليس فيه تعدُّد العيون، لكن لا مانع من أن يقال: لا فرق بين العين والنهر في دار الخلد، ويجوز أن يقال: العيون مقادير لتلك الأنهار، بل تنبع من تلك الأنهار، والنهر أعظم من العين، ويجوز أن تجري العيون بعضها إلى بعض، إذ لا حقد ولا حسد، ومعنى كونهم في جنَّات وعيون أنَّهُم في تَمَلُّك جنَّات وعيون، أو في شأن جنَّات وعيون، أو في نفع جنَّات وعيون.

﴿ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ﴾ يقول الله لهم قبل دخولها بخلق الصوت في آذانهم، أو في موضع أو بملك: ادخلوها، أي ادخلوا الجنة، أو الجنة والعيون، لأنَّ لهم دخول العين، ولا ينحس الماء بهم ولا يتسخ، أو المراد بالدخول الملابس فتشمل العيون والجنَّات.

ويجوز أن يقدرَ حالا محكمة، أي اثبتوا في جنَّات وعيون مقولا لهم قبل ذلك: ﴿ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ﴾ أو كلِّما أرادوا دخول جنَّة من جنَّاتهم قيل لهم: ﴿ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ - آمِينَ﴾ بعد أن كانوا فيها، والباء للمصاحبة أي مع سلامة من كلِّ مكروه ما دتم فيها، وأنتم لا تخرجون منها، أو مع قولهم سلام عليكم كمن يسلم عند دخول دار، فيكونون يسلمون على من في الجنة من الحور والولدان والملائكة، وأيضا كلُّ مسلم يسلم على من سبقه فيها من المسلمين، أو المراد مسلما عليكم لأنَّ الملائكة تسلم عليهم ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ (سورة الرعد: ٢٥).

﴿ءَامِينَ﴾ مقدِّرين الأمن من كلِّ ما يكره، فيكون توكيدا في المعنى لقوله: ﴿سَلَامٌ﴾ إذا فسِّرَ بالسلامة من مكروه، أو يقدرَ بسلام مِمَّا يضرُّ كالمرض، وزوال النعم والفرع، آمين مِمَّا يكره دون ذلك، أو بالعكس.

ولا توكيد إذا فسِّرنا السلام بتسليمهم، أو بالتسليم عليهم بقصد التحية والدعاء،

وكذا لا تؤكد إذا فسرنا ﴿عَامِنِينَ﴾ بمصلقين لقول ادخلوها بسلام، ولا يفسر بعدم الخروج منها، وإلا تكرر مع قوله: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ فيكون ﴿وَمَا هُمْ...﴾ مؤكداً له لأن الأمن من الخروج إذ جاءهم من الله تعالى لا يؤتهم تخلفه.

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ﴾ حقد أو عداوة أو بغضاء، أو حسد سابقات في الدنيا، أو المراد أنه لا تتولد لهم فيها، وأنهم يوقفون على باب الجنة وقفة يغتسلون بماء هناك، ويشربون، فيزول كل ما في قلوبهم من قبل، والدنيا سجن المؤمن، وروي أنهم يوقفون وقفة فيسامح بعض بعضاً، ثم يؤمر بهم إلى الجنة، وقد نقى الله قلوبهم من الغل والحقد والغش والحسد، كأنها قلب رجل واحد، فلا يتغير قلب واحد منهم بعلو درجة غيره عليه، وهذا أولى من أن يقال: إذا كانوا فيها زال ذلك عنهم، ومن أن يقال: إذا كانوا على سرر متقابلين زال ذلك.

﴿إِخْوَانًا﴾ حال من الهاء في «صُدُورِهِمْ» المضاف إليها ما معناها بعض معناها، أو من ضمير الاستقرار في قوله: ﴿فِي جَنَّاتٍ﴾ أو من واو «ادخلوها» أو من المستتر في «عَامِنِينَ» أو في «سَلَامٍ» إذا جعل حالا، ومعنى ﴿إِخْوَانًا﴾: متصافين بتخفيف الفاء، أي كل صفي للآخر.

﴿عَلَىٰ سُرُرٍ﴾ حال أخرى كذلك، أو نعت لـ «إِخْوَانًا»، أو متعلق بقوله: ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾، أو حال من المستتر فيه، و«مُتَقَابِلِينَ» نعت «إِخْوَانًا»، أو حال أخرى كذلك، أو من المستتر في «عَلَىٰ سُرُرٍ» إذا جعلناه حالا ممّا قبله، أو حال من المستتر في «إِخْوَانًا» لتضمنه معنى المشتق، وهو متصافين.

ويجوز تعليق «عَلَىٰ سُرُرٍ» بـ «إِخْوَانًا» على التضمين، إلا أن عدم التضمين أولى عند عدم الاحتياج إليه، ويجوز تعليقه بمتصافين بالشدة، أي جاعلين صفوفًا، وتقابلهم، بمعنى أنه لا يكون بعض قفا بعض للدوران الأسرة بهم حيثما أرادوا.

﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ﴾ تعب بعمل إذ لا عمل فيها، ولا بمعاشرة، لأنهم يزدادون حباً وأنساً بها، وبالنعيم والخدم والأزواج ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ أبدا لا يسلط عليهم مُخْرِجٌ فضلا عن أن يخرجوا بأنفسهم واختيارهم، وتتمام النعمة بدوامها وإلا كانت مكثرة بتوقع الزوال، والموت خروج منها لأن المَيِّت لا يكون في ملاذها فلا يموتون.

﴿نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾ تقرير بإجمال لما تقدم تفصيلا من الوعد والوعيد، كما تقول: لك ألفان وثلاثة آلاف فذلك خمسة آلاف، إلا أنه قدّم في هذا الإجمال ما أخر من التفصيل، وهو قوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ...﴾ وأخر ما قدّم وهو ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ...﴾.

(أصول الدين) وليس في ذكر المغفرة ما يدل على أن المراد بالمتقين متقو الشرك فإن الكبائر التي دون الشرك مهلكة إن لم تغفر، والصغائر أيضا تغفر باجتناب الكبائر، والعقاب على الصغائر مع اجتناب الكبائر جائز عقلا لا وقوعا، لأن الله ﷻ أخبرنا بغفرانها لو شاء لعذب عليها لكن لم يشأ.

وفي الآية تأكيد الرحمة والمغفرة وتوسيعهما، لأنه أخبر بهما عن نفسه، وزاد ﴿أَنَا﴾ وأخبر عن عذابه بأنه مؤلم لا عن نفسه بأنه معذب العذاب الأليم، قال الله تعالى [في حديث قدسي]: «رحمتي سبقت غضبي»<sup>(١)</sup>.

وذكر مثل ذلك الوعد والوعيد في قوله:

﴿وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجَاءُونَ ۖ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ۖ قَالَ أَبَشْرُكُمْ عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ ۖ

فِيمَ يُبَشِّرُونَ ﴿٥١﴾ قَالُوا ابْشِرْنَا بِالْحَقِّ فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَاطِئِينَ ﴿٥٢﴾ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴿٥٣﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٤﴾ قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٥٥﴾ إِلَّا إِلَى آلِ لُوطٍ إِنَّا لَمُجْرِمُهُمْ أُجْمَعِينَ ﴿٥٦﴾ إِلَّا أَمْرًا نَّهْ قَدْ زَنَا إِنْتَهَا مِنِ الْغَابِرِينَ ﴿٥٧﴾ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٨﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّنْكَرُونَ ﴿٥٩﴾ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٦٠﴾ وَأَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٦١﴾ فَاسِرْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿٦٢﴾ وَقَصَّيْنَا إِلَى اللَّهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَن دَارِ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْحِحِينَ ﴿٦٣﴾ وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٦٤﴾ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿٦٥﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزُونِ ﴿٦٦﴾ قَالُوا أَوْلَمْ نُنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٦٨﴾ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٦٩﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿٧٠﴾ فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلًا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِّن سَيْلٍ ﴿٧١﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَعِّظِينَ ﴿٧٢﴾ وَإِنَّمَا لِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ ﴿٧٣﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٤﴾

### قصة ضيف إبراهيم وإخباره بإهلاك قوم لوط

﴿وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ لأن إبراهيم وأهله ولوطا ومن آمن به متقون، وقوم لوط مجرمون.

والمراد بالعباد في الآية قبل وبضميره في الآية هذه مطلق العباد، ويجوز أن يراد بهما عباده المخلصون، فالإضافة للتشريف وقدم الرحمة تأكيدا وإطماعا، ولسبقها غضبه، وأكدها بوصفي المبالغة، قال أبو هريرة: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الرَّحْمَةَ يَوْمَ خَلَقَهَا مِائَةَ رَحْمَةٍ فَأَمْسَكَ عِنْدَهُ تِسْعًا وَتِسْعِينَ، وَأَرْسَلَ فِي

خلقه رحمة واحدة، حتى إنه لرفع الذّابّة بها رجلها عن ولدها، وبها يتراحم الناس، ولو علم الكافر بكلّ ما عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنّة، ولو علم المؤمن بكلّ الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار»<sup>(١)</sup> أي لتغلب عليه الخوف، قال عبادة بن الصامت: لو يعلم العبد قدر عفو الله ما تورّع عن حرام، ولو علم قدر عذاب الله لجمع نفسه إلى قتلها.

وروي أنه ﷺ مرّ بنفر من أصحابه وهم يضحكون، فقال: «أضحكون وبين أيديكم النار؟» ولَمَّا وصل الحجر رجع إليهم فقال: «إنّ الله تعالى أوحى إليّ: لم تقنط عبادي؟» ونزل: ﴿نَسِئُ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾.

وذكر قصص الأنبياء وأهمهم ترغيباً وترهيباً، وضيف إبراهيم لإهلاك قوم لوط وتبشير إبراهيم، فناسب ذكر الرحمة والعذاب في الآية قبل، وكذلكناسب التفصيل السابق. وضيف إبراهيم اثنا عشر ملكاً أو عشرة أو ثلاثة، على صفة غلمان حسان، أقوال، منهم جبريل، وأصل الضيف مصدر يصلح للقليل والكثير ولذلك قال:

(نحو) ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ بواو الجماعة، و﴿إِذْ﴾ بدل اشتمال من «ضَيْفٍ»، كأنه قيل: عن وقت دخولهم ولو كانت «عن» لا تدخل على «إِذْ»، بناء على أنه لا يلزم صلوح عمل عامل المبدل منه في المبدل، أو مفعول محذوف مبدل من «نَسِئُ»، أي اذكر إذ، أو متعلّق بـ«ضَيْفٍ»، بمعنى إضافة أو ضيافة، ولا يتعلّق بلفظ خبر مقدّر أي عن خبر «ضَيْفٍ»، لأنّ الإخبار لم يقع في زمان إبراهيم،

١- رواه البخاري في كتاب الرقاق (١٩) باب الرجاء مع الخوف، رقم ٦٤٦٩. والسيوطي في الدر، ج ٤، ص ١١٤، وقال: أخرجه البخاري ومسلم والبيهقي في الأسماء والصفات مرفوعاً.

ويجوز تقدير: عن قصة ضيف إبراهيم الواقعة إذ دخلوا عليه.

﴿فَقَالُوا سَلَامًا﴾ أي ذكروا لفظ سلام بأن ذكروه بالنصب في كلامهم، على معنى سلّمنا سلاما، أو نسلّم سلاما، أو بالرفع في كلامهم مع عليكم في كلامهم، أو مع حذفه وسلّمنا أو نسلّم المقدّر للإنشاء لا للإخبار. والمضارع للحال هنا لا للاستمرار كما قيل، كما تقول: بعثت، قاصدا لعقد البيع في الحال، وتقول: أبيع، قاصدا لعقده كذلك، ولم يذكر ردّ السلام هنا ولا بَقِيَّةُ القِصَّةِ لتقدّم ذكرهما في سورة هود وللاختصاص.

﴿قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ﴾ خائفون لأنهم دخلوا بلا إذن وفي غير وقت دخول، كما بعد العتمة وفي وسط الليل أو السحر، ولامتناعهم من الأكل من العجل الحنيد، وهذا القول بلسان حال لأنّ في الآية الأخرى: ﴿فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ (سورة الناريات: ٢٨) إلّا أن يقال: قال بلسانه بعد الإيجاس.

﴿قَالُوا لَا تَوْجَلِ إِنَّا نَبْشُرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ ولا يخاف أحد ممّن جاء للتبشير، لا توجل مِنّا لأنّا ملائكة، أرسلنا ربّك لنبشُرَ بك بغلام كثير العلم إذا بلغ، أو إذا أوحى إليه، وهو إسحاق، وفسّر ﴿عَلِيمٍ﴾ بنبيء. ﴿قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي﴾ بالولد ﴿عَلَىٰ أَن مَّسْنَىٰ الْكِبَرِ﴾ على مسّ الكبر إيّاي، ومسّ زوجي كما في غير هذه السورة. الاستفهام للتعجب من أن يولد له وهو على مائة سنة، أو مائة وعشرين، من ذات تسعين أو مائة على ما في ذلك من أقوال.

و«على» للاستعلاء المجازي متعلّق بـ«بشّر» وكذا إن جعل للمصاحبة، ولا حاجة إلى تعليقه بمحذوف حال، وأجيز أن يكون للإنكار وفيه أنّ الإنكار تكذيب للرسول وهم الملائكة حاشاه عن تكذيبهم، إلّا أن يقال: لم يعلم أنهم ملائكة حين قالوا ذلك، بل بعد، لكن لا مانع على هذا أن يجعل الاستفهام حقيقياً، كأنه قال:

أحقّ تبشيركم؟ ثمّ إنه قد يصحّ الإنكار مع علمه بأنهم ملائكة على طريق شدّة الحيرة في ذلك، والولّه وضْعف البشر، أو على طريق أن لا ولادة عادة في مثل كبري، أو على طريق أن مثلي في السنّ يكره الولادة، فلا تكون بشارة له، ولا ينقض ذلك أنهم جعلوه تبشيراً لأنّه يرجع إلى أنّه بشارة، ويفرح بالولد.

وهذه الأوجه كلّها أيضاً في قوله: ﴿فَبِمَ تُبَشِّرُونَ﴾ وزاد وجهها آخر وهو أن يكون استفهاماً حقيقياً مع علمه بأنهم ملائكة بمعنى: فعلى أيّ وجه يكون التبشير؟ ويجوز إن يكون الإنكار في الموضعين بمعنى أن نفسي نافية لذلك، ولو كان حقاً، وإذا كان هذا استفهاماً عن طريق أو كَيْفِيَّةَ فالملائكة لم يحبوه عليها، لأنّ الأحسن له أن لا يسأل عنها بل يصدّق ويفرح.

﴿قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ بأمر غير باطل بل واقع ولا بدّ، أو بأمر أيقناه لا نتردّد فيه، والباء متعلّق بـ «بَشِّرْ»، أو بَشِّرْنَاكَ ونحن على الحقّ في تبشيرنا، فتعلّق بحال مخدوف، أي ملتبسين بطريق هو قول الله وأمره، وإبراهيم عليه السلام مؤمن بقدرته الله تعالى لكن صورة كلامه كصورة القانط، فقالوا عليها: ﴿فَلَا تَكُنْ مِّنَ الْقَانِطِينَ﴾ كما قال: كيف تحيي الموتى؟ فقال تعالى: أو لم تؤمن؟ [في سورة البقرة آية: ٢٥٩] والقانط: الآيس، وضرب عن صورة القنوط إلى التصريح بما رسخ في قلبه بقوله: ﴿قَالَ وَمَن يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ أي لا يقنط منها إلا الضالّون، والله قادر على أن تلد لي عجوز عاقر وأنا كبير، وقد خلق أبي آدم بلا أب ولا أم.

وقد يقال: في الآية نوع تعريض منه عليه السلام بأنهم لم يصيبوا في نهيمهم إيساه عن القنوط، مع أنّه غير صادر منه على أنّه لم يعلمهم ملائكة إلا بعد، وعلى علمه بهم أشار إلى أنّ في كلامهم غلظة، والمملك لا يخطأ لكن توجّع عليه السلام بقولهم والضالّون: المخطئون عن معرفة سعة رحمة الله، وقدرته.

﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ عطف على محذوف، أي هذا

تبشيركم فما خطبكم أيُّها الملائكة الذين أرسلهم الله في خطب بالذات؟. وفي التبشير بالغرض عطف إنشاء على إخبار، أو قد بشرتموني فما خطبكم؟ عطف إنشاء واسمئة على إخبار وفعلية، أو على «فَبِمَ تُبَشِّرُونَ» عطف اسمية إنشائية على فعلية إنشائية، وعلم أنهم أرسلوا أصالة لغير التبشير من أنهم جماعة، ولا يعهد أن التبشير يكون بها بل بفرد، كما بشر بعده بواحد: زكرياء ومريم، على أن المراد بالملائكة جبريل تعظيماً له، وبشر مريم عند النفخ، لكن عاجلته بالإنكار والرد إذ رآته على صورة شاب جميل، أو علم إبراهيم أن جيئهم أصالة لغير التبشير من كونهم لم يبتدئوا بها، بل ذكروها في أثناء مطلق الكلام لإزالة الوجل، أو علم أنهم جاعوا أصالة لغيره من قلة كلامهم بالبشارة مع مكثهم معه بعدها.

والعذاب يحتاج فيه إلى العدد عادة ولهذا ولتعظيم لوط أرسل إليه ملائكة مع أن الواحد يكفي في إهلاك قومه، وقلب قراهم ورجمها كما قلبها جبريل بجناح واحد أو بريشة، وكما قال الله: ﴿بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ (سورة آل عمران: ١٢٥) مع أن الله كاف والمملك الواحد يأذنه تعالى كاف، والخطب والشأن والأمر - واحد الأمور - بمعنى، إلا أن الخطب فيما يعظم.

﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ مشركين فاسقين هم قوم لوط الكافرون خاصة لنهلكهم، ولم يدخل فيهم قومه المؤمنون، فالاستثناء منقطع في قوله: ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ﴾ أتباعه في الدين، أي لكن آل لوط ﴿إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ويجوز أن يكون الاستثناء من المستتر في «مُجْرِمِينَ»، فيكون متصلاً، أي إلى قوم أجرموا كلهم إلا آل لوط فإنهم لم يجرموا، وإلا آل لوط دليل على أن القوم المجرمين قوم لوط، ولو كان الاستثناء منقطعاً لأن المنقطع تشترط فيه المناسبة، إذ لا يقال: قام القوم إلا ثعباناً، والجملة بعد الاستثناء المنقطع كأنها خبر عنه،



وكأنه مبتدأ إذا كان له تعلق به.

﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ﴾ استثناء من آل لوط متصل إن أريد بآل لوط آلهم بالإسلام وآله بالعشرة، منقطع إن أريد الآل بالإسلام، أو من الهاء كذلك، وإذا استثنينا آل لوط من المستتر في «مُجْرِمِينَ» تعيَّن أنَّ امرأته مستثناة من الهاء كذا قيل، ولا مانع من استثنائها من آل لوط المستثنين من المستتر في «مُجْرِمِينَ» أي أجرموا إلا آل لوط لم يجرموا إلا امرأته منهم أحرمت.

﴿قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ﴾ الباقيين مع سائر الكفرة فتهلك معهم، أو المراد إنها بقيت في العذاب ولو خرجت لأنها لحقها حجر، علَّق «قَدَرْنَا» باللام لتضمُّنه معنى فعل القلب، كأنه قيل: علمنا أنها لمن الغابرين، أو معنى القول، والقول يعلِّق بلا تضمين لأنه يتسلط على الجملة على أي حال كانت. و«نَا» للملائكة، والمقدر هو الله لا هم، لكن لما جرى قضاء الله على أيديهم أسند التقدير إليه، وأصل التقدير: جعل الشيء على قدر غيره، ثم أطلق على مطلق إجراء الشيء على غيره. والقضاء: يطلق على العلم الأزلي فهو وصف، وعلى كتابة شيء في اللوح المحفوظ، وعلى إيقاعه خارجا، وعلى الحكم به فهو فعل.

﴿فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطِ الْمُرْسَلُونَ﴾ وصلوهم بعدما خرجوا عن إبراهيم وقريته، والمراد بآل لوط نفسه، أو لفظ «آل» زائد، أو هو وأهل بيته، أو هو وقومه مطلقا، وعلى كل حال أجابهم وحده وذلك أنهم جاعوه وقومه ليهلكوا قومه ﴿قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّكَرُّونَ﴾ لم أعرفكم من قبل بعين ولا بوصف، وإني متوقع لشرككم من قتلي أو ضرِّي، وإنما حملت الإنكار على ذلك لا على معنى أنه لا يعرفهم، ولا يعرف من أي قوم هم، ولا لم جاعوا لأن قولهم في الآية: ﴿قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ لا يلائمه فيحمل على لازمه، لأن من أنكر شيئا

ولم يعرفه ينفر منه ويخاف، فالمعنى: ما جئناك بما يضرُّك فتخاف، بل بما يسرُّك وهو عذاب يشكُّ فيه قومك إذا أنذرتهم به.

﴿وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ الباء للتعدي، أي صيرنا الحقَّ آتيك، وهو عذاب قومك، وإنَّما قالوا ذلك مع أنَّه أتى قومه لأنَّه يسرُّ به، أو الحقُّ: الإخبار بأنَّهم يهلكون عن قريب، وإنَّما أسند إحضار العذاب إلى الملائكة مع أنَّ محضره هو الله ﷻ لأنَّه على أيديهم، وقالوا: «أَتَيْنَاكَ» بصيغة الماضي لتحقُّق الوقوع، أو الإتيان بمعنى الشروع في التنقُّل إليهم، أو الباء للمصاحبة أي جئناك مع الإخبار الحقُّ أو مع العذاب. وأمَّا «كَانُوا» فعلى ظاهره من الماضي، لكنَّه استمراريٌّ كما دلَّ عليه المضارع بعده، فهم يمتدُّون إلى الآن ما لم يقع، وقد يحمل على تحقُّق الوقوع كأنَّه وقع العذاب، فهم يخبرونه بأنَّه كان يمتدُّون فيه فوق فائق قطع الامتراء ﴿وَأَنَا لَصَادِقُونَ﴾ في إخبارنا بحجىء العذاب وفي صحبتنا له.

﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ﴾ وهم من أسلم، أو هم وعياله، واختلف في زوجه هل بقيت أو سرت ﴿بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ﴾ في بعض من الليل، ولا دليل على تخصيصه بآخر الليل، ولو فسرَّ به قول شاعر:

افتحي الباب وانظري في النجوم      كم علينا من قطع ليل بهيم

مع أنَّه لا يلزم تفسير [هذا] الشعر بالآخر، والشاعر رغب في المكث مع حبيبته فيستريح بما بقي، أو رهب فيستريح بقلة ما بقي.

﴿وَاتَّبَعَ أَذْبَارَهُمْ﴾ كن خلفهم لتنشُّط الضعيف وتؤمِّن الخائف، وتدلَّ على الطريق من حاد عنه وتسرع بهم قبل الصبح، إنقاذاً لهم من العذاب، ولئلاً يشتغل قلبك عن الذكر بمن خلفك، ولئلاً تغفل عمَّن خلفك.

﴿وَلَا يَلْتَفِتْ﴾ مطلقاً، أو إذا وقعت الصيحة ﴿مِّنْكُمْ، أَحَدٌ﴾ ورائه لينظر ما ينزل، فإنه يموت بالنظر إليه إذ لا يقوى قلبه على مشاهدته مطلقاً، أو إذا وقعت الصيحة، أو لأنَّ الله أمر الملائكة برمي من التفت وقضى الله <sup>عَلَيْهِ</sup> أَنْ لَا يَلْتَفِت أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَّا أَمْرَاتِهِ، فقضى أَنْ تَلْتَفِتَ فَرَمَى، لأنها كافرة التفتت، وقالت: واقوماه، فرميت بحجر، أو يرمى من التفت لعدم امتثال النهي، وفي هذا بعد، أو نهوا عن الالتفات قطعاً لهم عن أَنْ يَتَمَنَّوْا الرجوع فلا تخلص هجرتهم، أو تتعلق أنفسهم بمواطنهم فتنقص هجرتهم ولا تخلص.

لَمَّا تَرَكَ الْخَلِيلُ ﷺ هَاجِرَ مَعَ ابْنِهَا إِسْمَاعِيلَ لَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِمَا. أَوْ لِئَلَّا يَرْقُؤَا عَلَى قَوْمِهِمْ، أَوْ لِئَلَّا يَقْضُوا أَوْطَارَهُمْ بِكَثْرَةِ النَّظَرِ فَتَسْهَلَ الْفِرْقَةُ فَيَنْقُصَ الْأَجْرُ، أَوْ لَا يَتَخَلَّفَ لَغَرَضٍ عَنِ الْهَجْرَةِ، وَالتَّخَلُّفُ لَازِمٌ لِلتَّلَاتِفَاتِ فَعَبَّرَ عَنْهُ ١٠. تَلَاتِفَاتٍ. وَفِي ذَلِكَ خُطَابٌ قَوْمَهُ مَعَهُ بَعْدَ خُطَابِهِ وَحْدَهُ، وَالتَّلَاتِفَاتُ مِنْ غِيْبَةِ الْقَوْمِ إِلَى خُطَابِهِمْ.

﴿وَأَمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ﴾ أي إلى حيث تؤمرون، كما قال الشاعر:

لدى حيث ألفت رحلها أم قشعم<sup>(١)</sup> .....

ولا يقال: إلى حيث أمركم الله بالمضي إليه، لأنَّ حيث لا يرجع إليها الضمير من الجملة بعدها إلا نادراً، وليست منعوتة بالجملة بعدها بل مضافة إليها، وأخطأ من قال إنَّ هذا ممنوع مع بقائها على الظرفية لا مع خروجها عنها، كما أخرجت هنا عن الظرفية بدخول «إلى»، وإن فسّرنا ﴿أَمْضُوا﴾ بسيروا، أو ﴿حَيْثُ﴾

١- البيت لزهر:

فشدُّ ولم يفزع بيوتا كثيرة      لدى حيث ألفت رحلها أم قشعم  
وأم قشعم: الحرب أو المنية أو الذل. (لسان العرب، مادة: «قشعم»).

بالزمان لم تقدّر «إلى»، لكن لو كان للزمان ل قيل: حيث أمرتم، ولو قيل هذا لم يشتمل على الموضع الذي يؤمرون بالذهاب إليه.

وعلى أنّه مكان - وهو الأصل فيه - تكون مشتملة على التعرّض له إجمالاً، وهو الشام أو مصر أو الأردن أو موضع النجاة مطلقاً، كأنه قيل: سيروا في موضع الأمر بالسير، وأضيف الموضع للأمر بالسير في هذه للعناية، لأنّه المراد في نفس الأمر ولالتباس الأمر بشيء بذلك الشيء.

﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ﴾ عُدِّي «قضى» بـ «إلى» لتضمّنه معنى أنهينا، أو أوحينا، وذلك الأمر إشارة إلى مبهم لم يعرف إلا بما عطف عليه عطف بيان، أو أبدل منه، وهو أنّ دابر هؤلاء مقطوع، أي أوحينا قطع دابر هؤلاء، وهذا مغن عن تقدير: هو أنّ دابر، أو بأنّ دابر؛ أو الإشارة إلى الهلاك المعلوم من الإرسال إلى القوم المجرمين، ومن ذكر تنجية من نجى المعبر عنه أيضاً بـ ﴿بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾، وهو أقرب محلاً وأصرح بالاسم وأنّ «دَابِر» بدل. وفي الإشارة تفخيم للأمر.

وقطع الدابر عبارة عن إهلاكهم كلّهم حتّى يصل آخرهم، و«مُصْبِحِينَ» حال من «هَؤُلَاءِ» لأنّ ما أضيف إليه جزؤه، ولأنّ هؤلاء كلّهم هلكوا، فهو مشتمل على الدابر، فكأنّهما اسم واحد ولو كان الدابر وهؤلاء اسمين لا اسماً واحداً، وليس المقطوع الدابر فقط، أو حال من «دَابِر» ولو مفرداً لأنّه أريد به الكلّ.

﴿وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ﴾ مدينة تسمّى سدوم أكبر قرى قوم لوط، وبقاضيتها يضرب المثل في الجور، بفتح السين وضمّ الذال المعجمة، قيل: أخطأ من أهملها وليس كذلك، فقد روي إهمالها، وفي الصحاح أنّها مهملة وهو معرب فبذا قيل: إنّ معجم بعد التعريب ومهمّل قبله.

وأصل سدوم اسم ملك من بقايا اليونان سُميت به المدينة وكان ظلوماً، وكان بمدينة سرمين من أرض قنسرين، كذا قال الطبري، وهذا المحيى قبل قول الملائكة ﴿فَاسْرِبْ بِهَٰلِكَ﴾ كما في هود ليستقلّ الكلام ببيان كيفية نصر الصابرين، وأخبره هنا ليصل ذكر أمة بأخرى في الكفر، إذ قال: ﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ﴾ (سورة الحجر: ٧٨) وقال: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ﴾ (سورة الحجر: ٨٠) وقال: ﴿كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ (سورة الحجر: ٩٠) وقال: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ (سورة الحجر: ٩٥).

﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ يفرح بعض إلى بعض بأضياف لوط في بيته، وهم ملائكة على صور فتیان حسان الوجوه طمعا في فعل الفاحشة بهم، ولا يعرف لوط ولا هم أنهم ملائكة ﴿قَالَ﴾ لوط عليه السلام حين فصلوهم إلى بيته: ﴿إِنَّ هَٰؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُون﴾ بتغلبكم عليهم، وإذلا لي إذ لم أقدر على دفعكم عنهم، أو بفضيحتهم فإن فضيحة الضيف فضيحة مضيّفة، وكل من يزنون به فإذا غلبوه كان ذلاً له.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ عذابه في فعل الفاحشة وهي أيضا ظلم ﴿وَلَا تَخْزُون﴾ في ضيفي، لا تجعلوني ذليلاً بتغلبكم عليهم في الفاحشة، من الخزي وهو الهوان، أو لا تجعلوني ذا خزاية أي حياء بهم ﴿قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ عن منع الناس عنّا وحجبهم بالإضافة، وكانوا يتعرضون لكل غريب ولو كانت له لحية، ولا يخصّون ذوي الجمال، وكان عليه السلام يمنعهم طاقته ومبلغ احتياله، أي ولو امتثلت نهينا لم يصبك خزي ولا خزاية.

﴿قَالَ هَٰؤُلَاءِ﴾ النساء نساء البلد، أو نساء أمته مطلقاً ﴿بَنَاتِي﴾ كبناتي، والنبيء كالأب لأمته وأب حقيق لأولاده، أي تزوّجوا هؤلاء، و«بناتي» بيان، أو هؤلاء بناتي فتزوّجهنّ، أو هؤلاء البنات أظهر لكم إن أسلمتم، أو حلّ في شريعته نكاح المشرك الموحدة، وقد زوّج سيّدنا محمد ﷺ بنته لابن أبي لهب وهو مشرك،

ثم نسخ، أو بناتي من صلي على أن عدد اللاتطين عدد بناته، وهلك الباقر  
لرضاهم أو لإعانتهم أو لعدم النهي ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَأَعْلِينَ﴾ مريدين لقضاء الوطر، أو  
مريدين لقولي: تزوجوهن.

﴿لَعَمْرُكَ﴾ حياتك قسمي، أو قسمي حياتك، والأول أولى لأن الحذف  
بالآخر أولى، والمراد: بقسمي ما أقسم به، قال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ:  
«ما حلف الله بحياة أحد إلا بحياة محمد ﷺ»<sup>(١)</sup> قال: ﴿لَعَمْرُكَ﴾. ﴿إِنَّهُمْ لَفِي  
سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ وقيل: الخطاب للوط من الملائكة، أي قالوا: لعمرك  
يا لوط... الخ، أو متصل بقولهم: «مُضْجِحِينَ» وما بينهما معترض، ويردّه هذا  
الحديث، وقول ابن عباس رضي الله عنهما يريد: وعيشك يا محمد، وقوله أيضا: ما خلق الله  
نفسا أكرم عليه من محمد ﷺ، وما سمعت أن الله تعالى أقسم بحياة أحد إلا بحياته،  
قال: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾.

والسكرة: غوايتهم الشبيهة بزوال العقل، أو شدة اشتهاهم الشبيهة بزواله،  
حتى إنهم لا يميزون الصواب من الخطأ، فإن الزنى حرام والدبر حرام، والصواب  
موضع الحرث بالنكاح لا موضع الفرث بالسفاح، و﴿يَعْمَهُونَ﴾: يتحيرون، لكن  
المقصود ضلالهم لا التردد والشك، فإنهم اعتقدوا أن فعلهم صواب، ومرر كلام في  
ذلك، فالمراد مطلق التخبط فيما لا يجوز.

وهذا تسلية لرسول الله ﷺ عن ضلال قريش أو إيذائهم له بضلال قوم لوط  
وإيذائهم له، وتهديد لهم لعلمهم يصيبهم عذاب كما أصاب قوم لوط، وقيل: الهاء  
لقريش والكلام أيضا تهديد، والجملة على هذا معترضة، وما تقدم أولى ومتبادر،

١- أورده السيوطي في الدر، ج ٤، ص ١٠٣. والألوسي في تفسيره، ج ٥، ص ٧٢. وقال: أخرجه  
البيهقي في الدلائل وأبو نعيم وابن مردويه وغيرهم عن ابن عباس.

و«فِي سَكْرَتِهِمْ» و«يَعْمَهُونَ» خبران؛ أو الخير الأول، و«يَعْمَهُونَ» حال من ضمير الاستقرار، أو هو الخير و«فِي» متعلق به. يقول الله ﷻ: كيف يسمعون نصحك وهم في سكرتهم يعمهون.

﴿فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ﴾ صيحة هائلة مهلكة، وذكر بعض أنها من جبريل ويحتاج للدليل، ويتقوى بما عرف من أن جبريل للزلزال والخسف ونحوها، عذبوا بثلاثة: بالصيحة ويجعل عاليها سافلها وبالرجم بالحجارة. ﴿مُشْرِقِينَ﴾ داخلين في وقت شروق الشمس، ابتدأهم العذاب حين أصبحوا وتم حين الإشراق، فذلك قوله: ﴿مُصْبِحِينَ﴾، وقوله: ﴿مُشْرِقِينَ﴾ فلا تناقض، ولا يتعرض بأن الإهلاك غير ممتد لجواز أن يراد بامتداده توجعهم، أو موت جماعة بعد جماعة، أو لَمَّا كثر إهلاك الأمم العاصية في وقت الصباح قيل: مصبحين ولو وقع العذاب في الشروق، أو الصبح عام إلى الزوال في الجملة.

﴿فَجَعَلْنَا عَلَیْهَا سَافِلَهَا﴾ الضميران للمدينة، لتقدم ذكرها لا لقرى قوم لوط، كما قيل، لأنه لم يجر لهم ذكر، إلا أن يراد بالمدينة جنس قراهم المهلكة، وهن أربع فيهن أربعمئة ألف مقاتل، وهذه الفاء للترتيب دون سببية، وقد تكلف في جعلها سَبَبِيَّةً بأنه لو لم يصح عليهم لم تقلب وفيه بعد لجواز أن تقلب بهم أحياء أو موتى بلا صيحة.

(أصول الدين) وَمَنْ مُسِيخٌ بَرِيءٌ مِنْهُ وَعَرَفْنَا أَنَّهُ شَقِيٌّ عِنْدَ اللَّهِ كَالْمُنْصُوصِ عَلَيْهِ، فَمَنْ تَوَلَّاهُ أَشْرَكَ<sup>(١)</sup>، وَلَا يَبْرَأُ مِنْ طِفْلِ أَوْ غَيْرِ عَاقِلٍ إِنْ مَسَخَ، وَيَبْرَأُ مَنْ يَجْنُونَ بَلْغَ وَكَلْفٍ ثُمَّ جُنَّ وَمَسَخَ، وَلَا يَبْرَأُ مَنْ خَسَفَ بِهِ الْأَرْضُ خِلَافًا لِبَعْضٍ، لِأَنَّ اللَّهَ

١- الأولى أن يقتصر في البراءة على المنصوص عليهم فقط دون غيرهم، فقد تقع كوارث طبيعية أو مرضية من مسخ وخسف يذهب فيها الصالح والطالح.

﴿كَذَلِكَ قَدْ يَسْلُطُ الْحَرَارَةُ فِي بَاطِنِ الْأَرْضِ فَيَحْرِقُهَا أَوْ يَفْتَقُهَا بَعْنِ عَلَيْهَا.

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ قبل موتهم وقبل القلب، ولا مانع بعد القلب بأن تحرق الأرض المقلوبة حتى تصلهم، ولا مانع من ذلك بعد الموت كما يعذب الكافر في القبر، أو إهانة لهم، أو الإمطار على من خرج من القرية أو القرى ﴿حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ﴾ طين أحرق فصار كالحجر، أو من سجل كتب عليها أسماء أصحابها من السجل بمعنى الكتابة، ومرّ كلام في ذلك<sup>(١)</sup>.

(قصص) قيل: قلعتها من أسفل الأرض، ولا يتبادر هذا لأنهم يقعون في الأرض الثانية، لكن لا مانع من ذلك، وقيل: من الأرض السابعة فيقعون تحت السابعة، وهو غير متبادر ولا مانع، وهو أشد بعد لفصل ما بين الأرضين بالهواء وعدم اتصاهن، ولا ندري ما الحكمة في ضم أرض إلى أرضين، ولا ننسب إلى الله ما لا دليل له، والمتبادر أنها قلعت من وسط هذه الأرض، فقلبت فهي في داخل هذه الأرض، ويدل لهذا أن موضع قراهم من جنس هذه الأرض تراب، والأرض السابعة غير تراب، لكن فيما قيل، وظاهر فتق السماء سماوات والأرض أرضين: أن يكون السماوات من جنس واحد والأرضون من جنس واحد تراب، والله قادر أن يختلف بعد الفتق.

﴿إِن فِي ذَلِكَ﴾ أي فيما ذكر من قصة إبراهيم وقصة لوط عليهما السلام ﴿لآيَاتٍ﴾ دلالات على وجود الله ووحدانيته وقدرته ﴿لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ الكاسبين معرفة الأشياء بأعمالهم النظر في سماتها، أي علامتها العقلية والنقلية، وقيل: المتوسّم الناظر من فوق الشيء لأسفل تثبّتا، وقيل: مستقصي التعرف، وكل ذلك من السمة أي العلامة.

﴿وَأَنهَآ﴾ أي القرية أو القرى على ما مرّ ﴿لِّبَسِيلٍ مُّقِيمٍ﴾ ثابت لقریش في ذهابهم إلى الشام من الحجاز، أفلا يعتبرون بها؟ وقد تواترت لهم الأخبار بها وصلّوا



بها، وأما نفس القرى فلا ترى لأنها قلبت ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ عبرة لهم يستدلون بها على الانتقام من العاصي لعصيانه شركا أو فسقا، والمراد مطلق المؤمنين، وإن أريد به مؤمنو هذه الأمة فهم يستدلون بذلك على رسالة سيدنا محمد ﷺ، بقصة إبراهيم ولوط كما هما مع أنه لم يدركهما، ولا يقرأ كتابه ولا يجالس عارفا لها. وأما من لم يؤمن فيحمل الإهلاك على اقترانات النجوم واتصالات الأفلاك باستقلال، ونحن معشر المؤمنين نسب ذلك [بلون استقلال] إلى الله ﷻ.

(نحو) واللام في الموضوعين متعلقة بمحذوف نعت لـ «آية» و«آيات»، أو متعلق بما تعلق به «في»، أو بـ «في» ومدخولها لنيابتها عما يصح التعلق به، ويبعد التعليق بـ «آية» أو «آيات» متضمنة معنى دلالة أو دلالات، ولا يترجح كما قيل بترجحه.

﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ظَالِمِينَ ۖ فَاسْتَقَمْنَا مِنْهُمْ ۖ وَإِنَّهُمْ لِبَايِعَاتٍ مِنَّا ۖ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ ۖ وَآتَيْنَاهُمُ الْآيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۖ وَكَانُوا يَتَحَوَّنَ مِنَ الْجِبَالِ يَهُوتَ أَوْ يَمِينًا ۖ فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُضِيِّينَ ۖ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۖ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ۖ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ۖ﴾

قصة أصحاب الأيكة (قوم شعيب) وأصحاب الحجر (ثمود)

﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ﴾ وإنه أي الشأن، والأيكة: الشجر الملتف، ولكن المراد هي وبقعتها، كأنه قيل: بقعة ملتف أشجارها، أو جنة ملتفة الأشجار، ويعبر عن ذلك بالغيضة سكنوا الغيضة وأكثر أشجارها الدوم، وقيل: الأيكة السدر، وقيل: قرية وأصحابها بعض قوم شعيب سكنوا فيها فبعثه الله سبحانه إليهم.

فكذبوه، فأهلكهم بالظلمة، بأن شدد عليهم الحرَّ سبعة أيَّام فأنشأها الله فالتهمت عليهم نارا ﴿لَظَالِمِينَ﴾ بالإشراك والمعاصي والتكذيب.

﴿فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ بالظلمة المذكورة ﴿وَأَنَّهُمَا﴾ قرية قوم لوط وقرية قوم شعيب، أو قرى قوم لوط وقرية قوم شعيب، أو لوطا وشعييا المدلول عليه بذكر قومه، أو خير قوم لوط وخير قوم شعيب<sup>(١)</sup>، أو أصحاب الأيكة وأصحاب مدين لأنَّ شعيبا مرسل إليهما فذكر الأيكة مشعر بمدين، وعن ابن عمر عنه رضي الله عنه : «مدين وأصحاب الأيكة أمَّتان بعث الله تعالى إليهما شعيبا عليه السلام»<sup>(٢)</sup>.

﴿لِيَأْمُرَ مُبِينَ﴾ سُمِّي الطريق إماما لأنه يؤمُّه السائر فيه حتَّى يصل.

﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ﴾ واد بين المدينة والشام وأصحابه ثمود ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾ كذبوا صالحا.

(أصول الدين) ومن كذب نبيا واحدا فقد كذب جميع أنبياء الله وجميع كتبه، ومن كذب حرفا واحدا أو حركة أو سكونا فقد كذب الأنبياء كلهم والكتب كلها، وذلك لاتِّحاد الدعوة في التوحيد وما لا يُبدَّل، وكلُّ نبيء جاء بتقرير الأمة قبله على أنها على الحقِّ إن كانت متبعة لنبيئها.

ويجوز - على ضعف - أن يفسَّر ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾ بصالح وأتباعه تغليبا، أو بمعنى الإرسال اللغوي، فإنَّ أتباع الرسل مأمورون بالتبليغ، كقوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ﴾ (سورة يس: ١٤).

(سيرة) ويروى أنهم استقوا من آبار ثمود وعجنوا ونصبوا القدور في غزوة

١- في الطبعة العمانية سقط قدر خمسة أسطر، من قوله: «سكنوا فيها...» إلى قوله: «...وخير قوم

شعيب»، وقد وقع فيها انتقال النظر لتكرار عبارة: «قوم شعيب».

٢- أورده الألوسي في تفسيره، ج ٥، ص ٧٥. وقال: أخرجه ابن عساكر عن ابن عمر.

تبوك، فأمرهم ﷺ بإهراق ذلك وأن يعلفوا الإبل العجيين وأن يستقوا من البئر التي ترد الناقة، وأمرهم أن لا يدخلوا تلك الأرض لئلا يصيبهم مثل ما أصاب أهلها.

﴿وَأَتَيْنَاهُمُ ءَايَاتِنَا﴾ الكتاب المنزّل على صالح أو نبيء قبله يتبعه، وهو صحف آدم وشيت وهو الظاهر، أو المعجزات وهو أولى، إذ لا يعرف كتاب لصالح، ولصالح معجزات غير ما في القرآن.

(قصص) أو المراد ما فيه من ولادة الناقة من الصخرة عشراء وبراء، أو معها ولدها من الصخرة، أو نتجته بعد خروجها وتمخض الصخرة بها، وورودها الماء يوما، وكثرة لبنها حتى كفاهم، وحلب العسل منها أيضا، وعظم خلقها حتى إنّها إذا شربت رجعت من غير طريقها الذي وردت منه لزيادة عظمها.

وأيضا آيات كل رسول آيات للآخر، كما أنّ تكذيب واحد تكذيب للآخرين، أو ما نصب لهم من الأدلة الآفاقية والنفسيّة، ﴿سَنُرِيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ (سورة فصلت: ٥٣). وأضاف الإتياء إليهم مع أنّه لصالح لأنّه أرسل إليهم بالآيات، وكلّفوا بها، كإطلاق إنزال صحف إبراهيم على الأسباط، قال الله تعالى: ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا...﴾ (سورة البقرة: ١٣٦) وقال تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلّهِ﴾ (سورة آل عمران: ١٩٩) الله تعالى.

﴿فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ لا يتفكرون، والإعراض عن الآيات المنزلة وتكذيبها أقبح وأشدّ من الإعراض عن الآيات الآفاقية والنفسيّة، فالتفسير بها أولى، ولا سيما أنّها أنسب بالإتياء، وتليها المعجزة، وجمع الآية هنا اعتبارا لتعدد أفرادها، وكذا في قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ ءَايَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ اعتبارا لتعدد ما قصّ من حديث ضيف إبراهيم وحديث لوط، وتعرض قوم لوط للملائكة وإهلاكهم،

وقلب المدائن وإمطار الحجارة، وأفرد في قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ عَلاَيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ باعتبار وحدة قرية لوط أو جعل قراهم كواحدة.

﴿وَكَانُوا يَنْحِتُونَ﴾ يقطعون ﴿مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ صخرًا تصير بعد بيوتا، فهو من مجاز الأول، أو يتخذون من الجبال بيوتا بقطع الصخر وبنائه بيوتا، أو ينقبون في الجبال نقبا يكون بيوتا لهم، ويتخذون من سهولها قصورا يسكنونها في الصيف، وينحتون من الجبال بيوتا يسكنونها في الشتاء.

﴿أَمِنِينَ﴾ من الانهدام بالمطر أو القدم، ومن نقب السارق وهدم الأعداء لأنهم من صخر غلاظ محكمة بصنعة، قال تعالى: ﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرِهِينَ﴾ (سورة الشعراء: ١٤٩) قيل أي حاذقين، ولا سيما إذا كان النحت بالنقب في الجبل، أو آمنين من العذاب الذي توعدّهم به صالح، حتى قالوا: إيتنا بما تعدنا، أو آمنين من أن يصلهم إن جاء لظنهم أن بيوتهم تحصنهم عنه، ويضعف أن يفسر بآمنين من عذاب الآخرة لعدم اعتقادهم الآخرة، ولعدم تصوّر العاقل أن يمنعه بناء الدنيا من عذاب الآخرة، نعم يجوز بلا ضعف أن يقال: آمنين من عذاب الآخرة لإنكارهم البعث، وقيل: آمنين من الموت لطول أعمارهم.

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ﴾ داخلين في الصباح باعتبار الابتداء لما قيل: إنهم هلكوا ضحوة اليوم الرابع، وأيضا الزمان من الفجر صبح إلى الزوال، والصيحة هنا من السماء أو ممّا شاء الله، والرجفة من الأرض، ولم يذكرها معاً لأنّ الصيحة تفضي إلى الرجفة، أو المراد بالصيحة الرجفة مجازاً عنها، لأنها سبب الرجفة، فلا تناقض بين الآيتين.

﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ من المساكن الموثقة والأموال الكثيرة، والجيوش والعبيد والحشم، وهذا أنسب بأن يفسر الأمن بالأمن من عذاب الدنيا، لا من عذاب الآخرة ولا منهما ولا من الانهدام والسرقة.

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إلا مع الحق، أو ملتبسين بالحق، أو بسبب الحق الذي اقتضاه الدليل من الإيمان، أو البعث والجزاء، والحق: الحكمة والعدل المقتضي لإهلاكهم وإزاحة فسادهم، وإلا كان الهرج والمرج ﴿وَإِنَّ السَّاعَةَ ءَآتِيَةٌ﴾ فيجازى كل بعمله، فينتقم الله لك منهم، ولا تنتقم منهم في الدنيا.

﴿فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾ يا محمد، وهو الإعراض عن أذاهم بلا جزع ولا انتقام، وأخطأ من قال في مثل هذا إنه منسوخ بآية السيف، لأن هذا مأمور به أبداً قبل نزول القتال وبعده ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ﴾ الكثير الخلق، فإنه خلق كل شيء من أجسام وأفعال وسائر الأعراض، وذلك لعظم قدرته فلا يهولك شيء، مع أنه سبحانه وتعالى مولاك، أو فعال للنسب أي ذو الخلق، فبيده أمرهم فكلهم إليه ﴿الْعَلِيمُ﴾ بالأشياء كلها، ومنها حالك وحالهم، وقد علم أن الصفح دائم هو الأصلح في محاله، وليس القتال مخرجا عنه.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمُنَافِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ ٨٧ ﴿لَا تَذَنِّ عَيْنُكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْتَابِرَةً أَرَاوَجَا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ٨٨ ﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ﴾ ٨٩ ﴿كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُتَقَسِّمِينَ﴾ ٩٠ ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْءَانَ عِصِيَّةً﴾ ٩١ ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسَاءَنَّهُمْ﴾ ٩٢ ﴿أَجْمَعِينَ﴾ ٩٣ ﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ٩٤ ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ٩٥ ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ ٩٦ ﴿الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ ٩٧

وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿٨٧﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿٨٨﴾  
وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿٨٩﴾

نعم الله تعالى على نبيه المصطفى ﷺ ومنه

﴿وَلَقَدْ - آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ أي سبعا من الأشياء التي هي موضع ثني وهو التكرير، أو موضع ثناء، أو الأشياء المثنية، فقال الجمهور: ذلك فاتحة الكتاب كما قرأها ﷺ وقال: «هي السبع المثاني»<sup>(١)</sup>، وروى ذلك أبي وأبو هريرة، وذلك أنها سبع آيات تشني في كل صلاة، أي تكرر، أو أنها تشني في الصلاة بالسورة بعدها، أو إنها نصفان نصف ثناء ونصف دعاء، كما في حديث الربيع وغيره عن الله: «قسمت الصلاة...»<sup>(٢)</sup> أي سورة الصلاة وهي الفاتحة أو سمّاها صلاة لأنها معظمها، ولا تصح بدونها من السور، «بيني وبين عبدي نصفين» أو أنها مكررة: الرحمن الرحيم، وإيّاك وإيّاك، والصراط وصراط، وغير وغير، وعليهم وعليهم، وكان عمر رضي الله عنه يقرأ: «وغير الضالين»، أو إنها نزلت بمكة ونزلت بالمدينة.

قال الزجاج: سميت مثاني لأنها في الثناء على الله ﻋﻠﻴﻪ ﺳﻼﻡ، وهي من أجل السور

١- رواه البخاري في كتاب تفسير القرآن، باب ما جاء في فاتحة الكتاب، رقم ٤٢٠٤. والزمذي في كتاب تفسير القرآن، رقم ٣٠٥٠. والنسائي في كتاب الافتتاح، رقم ٩٠٤. من حديث سعيد بن المعلّى.

٢- يشير إلى الحديث الذي رواه الربيع في مسنده، باب (٥٨) في القراءة في الصلاة، رقم ٢٢٤، ومالك في كتاب الصلاة باب القراءة خلف الإمام، رقم ١٩٢، وأحمد ومسلم عن أبي هريرة. ورقم ٧٢٣ عند البخاري عن عبادة بن الصامت.

لنزولها مرتين كما قيل في الأنعام، وإفرادها بالذكر عن القرآن، ولأنه لا صلاة إلا بها كما قال في الحديث<sup>(١)</sup>، أو السبع الطوال والأنفال والتوبة كواحدة، أو هما واحدة كما لا بسملة بينهما، وورد في هذا حديث.

وجاء عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم وجماعة من التابعين: لأنه يثنى فيهن حدود القرآن وفرائضه، وأمثاله وعبره، وعامة أحكامه، وفيهن عامة الأحكام، واعترض بأن السورة مكية، أو هذه الآية وأكثر السبع مدنية، ويجاب بأن إنزالهن إلى السماء مرة مع باقي القرآن إيتاء، وأنه قضى أن ينزلن عليه، أو سورة التوبة لأنه يثنى فيها الخ، وكذا فيما بعد من الأقوال، أو يونس أو الخواميم.

أو سبع صحائف وهي الأسباع، والقرآن سبعة أجزاء، كل سبع صحيفة وكتاب ومثناة ومثنية، فالسبع هو القرآن كله، قسم سبعة أجزاء، أو سمي سبعا لأنه تضمن معنى صحف سبع نزلت على من قبله وزاد عليها، ويناسبه قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي﴾ (سورة الزمر: ٢٣)، أو ﴿الْمَثَانِي﴾: كتب الله كلها.

(نحو) ف«مِنْ» للتبويض، وحذفت تاء سبع لتأنيث المعلوم وهو آيات أو سور، و«مِنْ الْمَثَانِي» نعت «سَبْعًا» و«مِنْ» للبيان، وإذا أريد بالمثاني أكثر من السبع ف«مِنْ» للتبويض، والمفرد مثنى بالإسكان من التثنية وهو التكرير أو الثناء، وفي ذلك كله تقرير القراءة والألفاظ والقصص والمواعظ والأحكام، ويثنى عليه

١- انظر الحديث في الجامع الصحيح مسند الإمام الربيع بن حبيب، كتاب الصلاة رقم ٢٢٢. والبخاري في كتاب التفسير، باب ما جاء في فاتحة الكتاب، رقم ٤٤٧٤، ورقم ٤٦٤٧ بنحوه. ومالك في كتاب الصلاة (٨) باب ما جاء في أم القرآن، رقم ١٩٠. من حديث أبي سعيد مولى عامر بن كريز.

بالبلاغة والإعجاز، وثناء على الله بما هو أهله.

وعطف «الْقُرْآنَ» عليه عطف عام على خاص إن أريد بالسبع بعضه، وإن أريد به القرآن أو الأسباع فعطف شيء على نفسه باعتبار تعدد صفته، بمعنى سبعا توصف بأنها من المثاني، أو نفس المثاني، وبأنها قرآن عظيم كقوله:

أنا الملك القرم وابن الهمام وليث الكتيبة في المزدحم  
وقولك: جاء زيد العاقل والشجاع والعالم، أي الجامع بين عظم الملك والبنوة  
للهمام والشجاعة وزيد الجامع بين العقل والشجاعة والعلم.

(سيرة) روي أنه ﷺ وافى بأدرعات سبع قوافل لقريظة والنضير فيها  
أنواع البز والطيب والجواهر وسائر الأمتعة، فقال المسلمون: لو كانت هذه الأموال  
لنا لتقوينا بها، ولأنفقناها في سبيل الله، فقال لهم: «لقد أوتيتم سبع آيات هي خير  
من هذه القوافل السبع» ولعله وافاها في بعض أسفاره، وفي نسخة: أقبلت من  
بصرى وأدرعات سبع قوافل.

ولا يكون هذا سببا لنزول قوله تعالى: ﴿لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ  
أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ لأن هذه السورة مكية، ومصادفة القوافل بعد الهجرة في آخر عمره  
في ذهابه إلى الشام للقتال، ومنه تترك، ولعل المسلمين طمعوا في القوافل لأنها أموال  
المحاربين، كذا قيل، وفيه أنه لا قوة للنضير وقريظة في آخر عمره ﷺ، قيل يحتمل  
أن تكون هذه الواقعة قبل نزول الآية فنزلت فيها، أو الآية مدنيّة جعلت في سورة  
مكية، وهذا الحديث نص في تفسير السبع بسبع آيات.

وعن أبي بكر ﷺ: «من أوتي القرآن فرأى أن أحدا أوتي من الدنيا أفضل  
مِمَّا أوتي فقد صغر عظيمًا وعظم حقيرًا»، ولم أقف له على سند، وعنه ﷺ:



«ليس منّا من لم يتغنّ بالقرآن»<sup>(١)</sup> أي لم يعده غنى أو كشفا للهموم بقراءته، أو لم يفصح به ويجهر به، أو يقرأه على خشية، أو يزّين به صوته، وقد جاء: «زيّنوا القرآن بأصواتكم»<sup>(٢)</sup> قيل لراوي الحديث: فإن لم يكن حسن الصوت؟ قال: يحسنه ما استطاع.

و﴿أَرْوَاهَا﴾: أصنافا، قال عليه السلام: «لا تغبطنّ فاجرا بنعمة، فإنك لا تدري ما لاقى بعد موته، إنَّ له عند الله قاتلا لا يموت»<sup>(٣)</sup> يعني النار، ومدُّ العين: طموحها رغبة فيما ممّت به الكفّار، فهو عليه السلام بعد لا ينظر إلى ذلك بعينه ولا بقلبه.

﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ بعدم إيمانهم شفقة عليهم، فإنهم أشقياء خلقوا لعذاب الله عز وجل، والضمير للكفّار عموما، قيل للممتّعين، وفيه أنَّ الحزن على ممتع الكفّار بالدنيا المبعوضة عنده تعالى لا يليق بالأبرار، فضلا عن سيّد الأخيار، والأولى أنَّ المعنى: لا تحزن على تكذيبهم وإعراضهم ﴿وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ألن لهم وارفق وتواضع، وأصل جناح الإنسان يده، ﴿وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ﴾ (سورة القصص: ٣٢) أي يدك، أو جناح الطائر كُنّي به عن حسن التدبير والشفقة، كما يرخي الطائر جناحه لفروحه وكما يخفضه إذا أراد الانحطاط فذلك استعارة تمثيلية أولى من أن يكون استعارة عن التواضع.

١- رواه البخاري في كتاب التوحيد (٤٤) باب قوله تعالى: ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ، أَوْ اجْهَرُوا بِهِ...﴾ رقم ٧٥٢٧. ورواه أبو داود في كتاب الصلاة باب استحباب الترتيل في القراءة، رقم ١٤٧١. من حديث ابن أبي مليكة.

٢- رواه أبو داود في كتاب الصلاة باب استحباب الترتيل في القراءة رقم ١٤٦٨. والحاكم في كتاب فضائل القرآن: ج ١ ص ٧٦٣ رقم ٢١٠٠. من حديث البراء بن عازب.

٣- أورده الهيثمي في المجمع، ج ١٠، ص ٣٥٥ بلفظ «لا تغبطوا...».

﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ﴾ بعذاب الله تثبيتها للمؤمنين وزجرا للكفرة بأنه ينزل إن لم يؤمنوا، وفي المؤمنين أيضا ما ينذر عنه ﴿الْمُئْمِنُ﴾ الظاهر الإنذار، أو مبين لطريق النجاة، وطرق الهلاك، وفي ضمن ذلك تبشير بالجنة للمؤمنين، ووصفه بالمبين لأنَّ إنذاره آين من إنذار غيره من الأنبياء، لأنَّه بلسان القال ولسان الحال، لأنَّه من أشرط الساعة، ولعلَّه لهذا لم يصرَّح بالتبشير. و«ال» للعهد، فالخسر باعتبار العهد وإن جعل للجنس فالخسر إضافي، قصر قلب أي نذير لا ساحر أو شاعر أو كاذب.

﴿كَمَا أَنزَلْنَا﴾ الضمير للنبي ﷺ لأنَّه نزل على لسانه، أو لله، أي ذلك كما أنزلنا، أو آتيناك سبعا كما أنزلنا ﴿عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ أي إنذارا ثابتا كما أنزلنا العذاب على المقتسمين، ويكفي هذا، وأوضح منه أن يقدر: إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ المبين بإنزال العذاب كما أنزلناه على المقتسمين اليهود والنصارى، المقتسمين للكتب بأن آمنوا ببعض وكفروا ببعض.

﴿وَأَنزَلْنَا﴾ بمعنى نزل لأنَّ عذاب النضير وقريظة إنما وقع بعد الهجرة بإخراجهم، والسورة مكِّيَّة، فالماضي لتحقق الوقوع بعد.

(سيرة) وكذا إن فسّرنا المقتسمين بقریش الذين قسّموا طرق مكّة باثني عشر رجلا أو سبعة عشر أو أربعين في مواسم الحجّ والأسواق، وجعلوا في كلّ طريق من يصدُّ الناس عنه ﷺ بكلام يقوله: كساحر ومجنون، وكاهن وشاعر، وأساطير الأوّلين، وتعليم بشر ونحو ذلك إنما هو بعد الهجرة، وقتلوا يوم بدر، وقيل: ماتوا بالحرب، قيل: ومنهم الوليد بن المغيرة، والمشهور أنه مات بخدشة السهم المسموم، فالإنذار بعذاب يشبه عذابا سيقع، أو الاقسام افعال من القسم وهو الحلف، فهم الرهط التسعة الذين تقاسموا أن يقتلوا صالحا فرجموا بالحجارة.

وهذا لا يناسبه قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْءَانَ عِضِينَ﴾ إلا إن جعلنا

القرآن ما على عهد صالح من كتب الله، أو قلنا لما خالفوا ما فيه صاروا كأنهم جعلوه عضيين، ولو كان يجيء بعدهم، أو نجعل «الذين» مبتدأ خبره «فَوَرَبِّكَ...». ويجوز أن يعود التشبيه إلى «عَاتَيْنَاكَ سَبْعًا» لأنَّ الإتياء إنزال كأنه قيل: ولقد أنزلنا إليك سبعا من المثاني كما أنزلنا على المقتسمين... الخ، إلا أنه لا يتبادر تشبيه إنزال الآيات أو السور مثلا بإنزال العذاب إلا على التهكم بهم، أو على الامتتان عليه ﷺ، بأننا عوَّضنا أعداءك العذاب في مقابلة إنزال السبع عليك.

و﴿عُضِيْن﴾: جمع عضو، أي أجزاء حذفت لामه فجمع جمع المذكر السالم، ولو كان غير عاقل إلا أنه لم يعوَّض التاء، ثمَّ أطلعت أنه ورد في كلام العرب عضة بمعنى عضه، فيكون قد عوَّض كسنة، وذلك أنَّ أهل مكَّة جعلوا القرآن أجزاء بعض يقول: سحر، وبعض يقول: كهانة، وبعض يقول: شعر، وهكذا... أو أهل الكتاب جعلوه قسمين: بعضه حقٌّ موافق للتوراة والإنجيل، وبعضه باطل مخالف لهما؛ أو قال بعض منهم استهزاء: سورة كذا من كتاب محمد لي، وقال آخر: سورة كذا لي، وهكذا... أو قالوا: هذه لك وهذه لي؛ أو كفر أهل الكتاب ببعض كتبهم وآمن ببعض؛ أو قول النصارى في التوراة واليهود في الإنجيل، وقد أمر النصارى بالإيمان بالتوراة واليهود بالإيمان بالإنجيل وكأنَّهم قوم واحد، وعلى هذا فالقرآن: التوراة والإنجيل، فيكون تسليية له ﷺ بأنَّهم كفروا بكتبهم كما كفر قومك بكتابهم.

وكذا إذا فسرنا الاقتسام إلى إقرار ما وافق هواهم وتبديل ما لم يوافقه أو إخفائه كما قال الله ﷻ: ﴿تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ...﴾ (سورة الأنعام: ٩١) أو المفرد عِصَّةً بالهاء حذفت وعوَّضت التاء فجمع بمعنى أسحار، أو كذب أو بهتان.

﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ نسأل المستقسمين بالمعاني السابقة، أو المراد جميع المكلفين المدلول عليهم بقوله: ﴿إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ﴾ والأوَّل أولى لقربه

والتصريح به، والسؤال سؤال تقرير أو تقرير ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ...﴾ (سورة يس: ٦٥) وذلك في موقف ولا يسألون في موقف آخر، كما قال: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ...﴾ (سورة الرحمن: ٣٩) أي لا يسأل عن ذلك في موقف ويسألون عنه في موقف آخر، وكذا قال: ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ (سورة القصص: ٧٨) أو لا يسألون استيفهًا حقيقياً ويسألون تقريراً أو تقريراً، ولا إشكال، فإنَّ السؤال يكون يومئذ لا في الدنيا وهو فيه غير حقيق، أو السؤال حيث أثبت كناية عن الجزاء وحيث نفى بمعنى التكلم.

﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ من الاقتسام وجعل القرآن عشرين بأوجههما، أو عن كفرهم ومعاصيهم كلها، فيدخل فيها الاقتسام والجعل.

﴿فَاصْدَعْ﴾ اجهر ﴿بِمَا تَوْمَرُ﴾ به، فحذف "به" ولو لم يتحد المتعلقان لظهور المعنى، أو بأمرك، أو افرق بما تومر بين الحق والباطل، أو بأمرك، والأمر بمعنى المأمور به، إذ لا خلاف في جواز التأويل بالمصدر بمعنى المفعول، وإنما الخلاف في المصدر الصريح ومع هذا فالصحيح الجواز.

﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ لا تبال بما يقولون، ولا يهمنك قولهم.

﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا - آخَرَ﴾ نعت أو مبتدأ خبره قوله: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ والأول أولى، قال عبد الله بن عبيدة<sup>(١)</sup>: «ما زال النبي ﷺ مستخفياً حتى نزل: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ...﴾» يعني أنه يبلغ الوحي من حين بُدئ به، ولما نزلت اشتدَّ به جداً.

١- عبد الله بن عبيدة الربذي مولى بني عامر بن لؤي، اختلف فيه بعض وثقه كالدرقطني وبعض ضعفه، وقال النسائي: ليس به بأس. مات سنة ١٣٠. تهذيب التهذيب، ج ٥.

﴿الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾: الوليد بن المغيرة، والعاص بن وائل، والحرث بن قيس، والأسود بن عبد يغوث، والأسود بن المطلب، ويروى: عدي بن قيس بدل الحرث بن قيس، وهم من أشراف قريش، يبالغون في إيذاء رسول الله ﷺ والاستهزاء به، قال له جبريل: أمرت أن أكفيكمهم، فأوماً إلى ساق الوليد، فمرّاً بنبال فتعلق بثوبه سهم، فتكبر أن ينحني لنزعه، فقطع عرقاً في عقبه فمات، ويروى: جعل السهم يضربه، فخدشه في ساقه فمرض به فمات، وأوماً إلى أخص العاص فدخلت فيه شوكة، فانتفخت رجله حتى صارت كالرحى، وقيل: مثل عنق البعير، فمات مكانه في شعب خرج يتنزّه فنزل فيه فدخلته الشوكة، وأشار إلى أنف عدي بن قيس أو الحرث بن قيس، فامتخط قيحا وما زال كذلك حتى مات، وأشار إلى الأسود بن عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة، فجعل ينطح برأسه الشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات، وقيل: أصابه مرض الاستسقاء<sup>(١)</sup> فمات، وإلى الأسود بن المطلب فعمي، وروي أنه رماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصره ووجعته عيناه، فجعل يضرب برأسه الجدار حتى مات.

وحذف مفعولي «يعلم» أو مفعوله على أنه بمعنى يعرف للعموم والتهويل، أي يعلمونهم مغرورين، يعود الهاء والواو إليهم، أو يعرفون عاقبة أمرهم في الدنيا والآخرة. ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ﴾ على مقتضى الطبيعة البشرية ﴿بِمَا يَقُولُونَ﴾ بما يقول المشركون أو المستهزئون، من الشرك والطعن في القرآن والاستهزاء بك وبه ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ مع حمد ربك، أو ملتبسا بحمد ربك، قل: «سبحان الله وبحمده» يزل همك

١- علة تصيب البطن في صفاقه، قال في اللسان: ماء أصفر يصيب بطنه.

بهما مع الصلاة وإدامة العبادة.

قال ﷺ : « ما أمرت أن أجمع المال وأكون من التاجرين، ولكن أوحى إلي أن ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ » أي: وإذا ضاق صدرك فسبح... الخ كلما ضقت فالتجئ إلى الله ﷻ بذلك.

﴿وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ المصلين، سُمي الصلاة باسم ما هو أظهر في الخضوع، وكان ﷺ إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة<sup>(١)</sup>. ﴿وَاعْبُدْ﴾ عطف عام على خاص ﴿رَبِّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ الموت، فإنَّ البالغ العاقل لا يزول عنه التكليف بحسب طاقته ما لم يموت، أو عاين ولو عاش عمر الدنيا، أو أضعافه كالملائكة، قال أبو حيان: اليقين من السماء الموت لأنه لا يشك فيه أحد، والله أعلم.

وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ  
وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَاللَّهُ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

١- كما في الحديث الذي رواه أحمد ج ٥، ص ٣٨٨، وأبو داود في كتاب الصلاة، باب وقت قيام

النبي ﷺ من الليل، رقم ١٣١٩. عن حذيفة بن اليمان: « كان ﷺ إذا حزبه أمر صلى ».

## تفسير سورة النحل وآياتها ١٢٨

﴿يَسِّرْ لِلَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِنِّي أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ  
سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ① يُنْزِلُ الْمَلَكُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ  
أَنْ أَنْذِرُوا أَنْتُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ②﴾

### إثبات البعث والوحي

﴿إِنِّي أَمْرُ اللَّهِ﴾ كانوا يستعجلون ما أوعدهم رسول الله ﷺ من قيام الساعة وعذاب الدنيا ﴿إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً﴾ (سورة الأنفال: ٣٢) ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ (سورة الحج: ٤٧) يقولون متى هذا الوعد؟ وإن صح ما تقول خلصتنا الأصنام، فنزلت الآية فوثب النبي ﷺ ورفع الناس رؤوسهم فنزل قوله تعالى ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ فإنه شرُّ لكم لا تستعجلوه منه الأصنام.

ويضعف ردُّ الهاء إلى الله أي لا تستعجلوا الله بإتيان أمره يوم القيامة أو العذاب، كما قال ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾. و«أتى» ماض بمعنى يأتي لتحقيق الوقوع وهو مجاز لأنه بمعنى حضر، أي يحضر، وقرينة المجاز الحالية قبل نزول ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ وهي أنهم لم يروا حضوره، ولما نزل ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ كان قرينة قالية، ويجوز أن يكون معنى أتى: شرع في التنقل فلماضي حقيقة، أو أتت مقدماته ومبادئه كانشقاق القمر ونصر الرسول، أو قرب مجازاً.

وأمر الله قيام الساعة، وقيل عقوبة المكذبين ونصره ﷺ وملكه بلادهم وأموالهم، كما قتل النضر بن الحرث يوم بدر صيراً وهو القائل ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ

هَذَا... ﴿١﴾

وروي أنه نزل قوله تعالى ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ (سورة القمر: ١٠١) قال الكفار: أمسكوا عن بعض ما تفعلونه حتى يتبين أمره، ومضت أيام، فقالوا ما نرى ما تقول، فنزل قوله تعالى ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ (سورة الأنبياء: ١٠١) فانتظروا ثم قالوا ما نرى شيئا، فنزل ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ فوثب فرفع الناس رؤوسهم ولما نزل ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ اطمأنوا، والخطاب بـ ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ للمؤمنين والكفار، أو للمؤمنين أو للكفار، قال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ «بعث أنا والساعة كهاتين أن كادت لتسبقني»<sup>(١)</sup> أشار بإصبعيه.

﴿سُبْحَانَهُ، وَتَعَالَى﴾ هذا إخبار أي تنزه الله تنزهها بدليل عطف تعالى عليه، وليس كسبحان في قوله تعالى ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ﴾ (سورة الروم: ١٧) فإنه أمر بالصلاة فليس المراد هنا أمر، أي سبحوا الله تسيحوا أيها المؤمنون، وقولك لله سبحانه جل وعز أولى من قولك ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ لأن الجلال لا تعلق له بغيره، وأعم من العزة، والعزة لها تعلق لأن المعنى الغلبة على غيره وأخص.

﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ في قولهم إن صح ما تقول منعنا آلهتنا منه، وفي سائر أقوالهم الملحدة وأفعالهم التي هي إشراك، كعبادة الأوثان، ولا معنى للتنزه عن ذات ما يشرك به إلا من حيث الإشراك به، فلتجعل «ما» مصدرية أولى من جعلها اسما مرجوع فيه إلى مراعاة علّة الإشراك بعد، وكذا في مثل ذلك.

﴿يُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ﴾ جبريل سمّاه ملائكة تعظيما، أو هو إسرافيل إذ قرنه ﴿يُنْزِلُ﴾ قبل جبريل، والملائكة الناقلون الوحي إلى جبريل على القول بذلك، أو هو وملائكة تنزل معه، فقد قيل ما ينزل وحده في أكثر الأحوال، كما تنزل معه في بدر وكثير

<sup>١</sup> - رواه أحمد في مسنده: ج ٥، ص ٣٤٨، والهيتمي في المجمع ج ١٠، ص ٣١١، كما أورده ابن كثير في تفسيره: ج ٤ ص ٣٤، وج ٦ ص ٥٣٣.



من الغزوات، وفي سائر المهمات والمصالح، إلا أنَّ الإمام جبريل فصار يسند الوحي إليه، ومن ذلك شقُّ بطنه ﷺ، ﴿بِالرُّوحِ﴾ أي مع الروح وهو جبريل.

[قلت] والصحيح أنَّ المراد بالروح القرآن وسائر الوحي لأنَّ ذلك على استعارة في صلاح الإنسان كالروح للبدن، والبدن بلا روح ميّت وهو بلا قرآن ووحي كميّت، والروح به قوام البدن وكذلك قوام الدين بالوحي.

﴿مِنْ أَمْرِهِ﴾ بسبب أمره أو لأجل أمره أي شأنه، أو من للبيان وهو أولى، ومثل الآية قوله تعالى ﴿وَمَا تَنْزِيلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ (سورة مريم: ٦٣) وقوله تعالى ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِ يَعْمَلُونَ﴾ (سورة الأنبياء: ٢٧) ﴿عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ أي على من يشاء الله نبوءته على العباد ﴿أَنۢ أَنذِرُوا﴾ أيها الأنبياء الكافرين، أنَّ مفسرة لقوله ﴿يَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾ لأنَّ التنزيل بالروح قول دون حروفه، لا مصدرية لأنَّ الأمر لا خارج له لا يؤوّل منه المصدر وهكذا أقول، وهو الحق إن شاء الله، أو مصدرية وعليه تقدّر الباء أي بأن أنذروا فيكون بدلا من ﴿بِالرُّوحِ﴾، وإن جعلنا بالروح بمعنى مع الروح علق بـ ﴿يَنْزِلُ﴾ لاختلاف معنى الباعين.

﴿أَنَّهُ﴾ بأنّه، وهو متعلق بأنذروا أو المعنى: أعلموا الناس أنّه ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ احذروا عقابي بامثال أوامري واجتناب زواجري، أو خافوا عقابي، وهذا عائد إلى قوله ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ أو إلى قوله ﴿أَنذِرُوا﴾ وعليه فـ ﴿أَنذِرُوا﴾ بمعنى قولوا أي: قولوا عن الله أنّه، أي الشأن ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ أو إذا كان الأمر كذلك فاتقوني.

﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ٥ خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ ۖ إِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ۖ ۝ وَالْأَنۢعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۖ وَلَكُمْ

فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْمَحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ⑥ وَتَحْمِلُ أَوْقَالُكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَّئِنْ كُنْتُمْ تُبْلِغِيهِ إِلَّا يَشِقَّ إِلَّا نَفْسٌ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَوْفٌ رَحِيمٌ ⑦ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ⑧ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهْدِيكُمْ أَجْمَعِينَ ⑨ ﴿

نعم الله الدالة على قدرته ووحدانيته

﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ بالعدل والصواب والحكمة للعبادة فيهما، وللدلالة بهما، خلقهما على أوجه مخصوصة اختارها من وجوه جائرة، ومن قدر على ذلك لا يعصى، وحقيق أن يتقى ولا يشرك في عبادته من لا يقدر على ذلك.

﴿تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ عما يشركونه به، أو عن الإشراف، وكذا فيما مرَّ مع أنَّ الذي يشركونه به هو من السموات، أو الأرض المخلوقتين له، أو مَن فيهما ولا يقدر قدرته ولا يستغنى عنه فلا تكرير، كما يعلم مما قدرت بعد يشركون الأول والثاني ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ لا يقدر على ذلك ما تعبدون ولا غيره، فكيف تسوونه تعالى بذلك؟ ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾؟ (سورة النحل: ١٧) وفي ذلك أيضا دلالة على وجود الله وكمال قدرته، فإنَّ النطفة -تبدو لنا- ميّنة خلق منها ما هو أعظم الخلق فهما وتدبرا واحتيالا، وهو حال الولادة أضعف من أولاد الحيوان، وأقلُّ تحرزا عما يضره، ثم تمضي عليه مدّة فيفاجئه ما ذكره الله ﷻ في قوله:

﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ﴾ عظيم الخصام فيما يحاوله، أو سمّاه خصيما مبينا حال الولادة باعتبار ما يؤول إليه كتسمية العصور خمرًا وهو صفة مبالغة، وقيل: بمعنى مفاعل أي مخاصم، كالنسيب بمعنى مناسب، والعشير بمعنى معاشر، والخليط بمعنى

مخالط ﴿مُبِينٌ﴾ ظاهر الخصام أو مبين لحجته، ودخل في ذلك خصامه في شأن البعث، قال الله ﷻ ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ (سورة يس: ٧٨) جاء أي بن خلف لعنه الله بعظم رميم إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا محمد أترى أن الله يحيي هذا بعدما رم؟ فقال ﷺ: «نعم يحييه الذي خلقه أول مرة» وقد قيل: نزلت الآية فيه، وخصوص السبب لا يمنع عموم المعنى، فهي في الاستدلال على وجود الله تعالى واختصاصه بالعبادة عمن لا يقدر على الخلق كما هي في إثبات البعث.

﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا﴾ وخلق الأنعام خلقها وهي الإبل والبقر والغنم، بدأ بذكر خلق السموات والأرض وفيهما منافع للإنسان، وذكر بعده ما ينتفع به أكلا وشربا وهو الأنعام، وهما أعظم ما يحتاج إليه، ومعهما ركوب الإبل واللباس، واختير النصب على الاشتغال لتقدم الفعلية، أو الأنعام معطوف على الإنسان، وذكر قوله خلقها على هذا ليني عليه قوله:

﴿لَكُمْ﴾ خير مقدم ﴿فِيهَا﴾ متعلق به أو بما تعلق به ﴿دِفْءٌ﴾ مبتدأ كما قال ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ﴾ ويجوز تعليقه بخلقها فيكون فيها خير على الاشتغال.

أو عطف على الإنسان فيكون قوله ﴿خَلَقَهَا لَكُمْ﴾ بيانا لما خلق لأجله، وقوله ﴿فِيهَا دِفْءٌ﴾ تفصيلا، وعلى كل حال يكون المراد لكم يا أهل مكة في جملة الناس، ويجوز تعميم الناس بالخطاب، والدفء التخلص من مضرة البرد بتحصيل السخونة بلباس ما نسج منها، ويصنع البيوت منها، أو الدفء ما يتحصّل من الإبل من نتاج ولبن ومنافع.

﴿وَمَنَافِعُ﴾ كالحبال والحرق والنضح، وحفظ المال في البيت المتخذ منها، وسائر ما يعمل منها، وركوب الإبل وقد يركب على البقر، قيل ولبنها، وقد يدخل

في ﴿تَاكُلُون﴾ لقوله تعالى ﴿وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ (سورة البقرة: ٢٤٧) قيل ونسلها وفيه أنه نفس الإبل والبقر والغنم، قيل وأئمانها وأئمان ما يتولد منها كلبن وصوف وأجرة عمل.

(فقه) ولا أجرة للضراب وله أخذ ما أعطي بلا عقد أو شرط.

وإنما شمل الأكل ﴿وَمِنْهَا تَاكُلُون﴾ اللحم ومن غيرها أيضا وخصّها بالذكر لأنها معظم ما يؤكل، وقدم الظرف للفاصلة ومراعاة لطريق الاهتمام.

﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ﴾ زينة ﴿حِينَ تَرِيحُونَ﴾ تردونها من المرعى رواحا، أي عشية إلى حيث تلبث ويقال له مراح ﴿وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ تخرجونها صباحا إلى المرعى، تكون زينة لهم ولبيوتهم، وما يليها إذ تأوي إليها، وحين يتعلّق بمحذوف نعت جمال، أو بـ ﴿فِيهَا﴾ أو بـ ﴿لَكُمْ﴾ لنيابتها عما يجوز التعلّق به، أو بمتعلّقهما، وقدم الإراحة على السرح مع تأخرها في الزمان لأنها أشدّ زينة، إذا أريحت ممتلئة البطون والضرع تجري مجتمعة وتجتمع في المراح بأصوات عكس حالها حال السرح، ولا سيما حال الربيع، والمفعول محذوف في ﴿تَسْرَحُونَ﴾ للفاصلة وفي تريحون لموافقة ﴿تَسْرَحُونَ﴾ والتقدير تريحونها وتسرحونها.

﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ﴾ حكم على المجموع ﴿إِلَى بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغِيَةِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾ الأثقال جمع ثقل وهو الشيء الثقيل وما يحتاج المسافر وغيره، فإن من الأشياء ما يعجز الإنسان عن حمله ولو ميلا إلا بشق نفسه، والمراد الأحمال كذا قيل، وهو خطأ.

[قلت] والصواب أن المعنى لا تبلغوه ماشين على أرجلكم غير حاملين لشيء إلا بشق الأنفس إلا بتعب عظيم، أو إلا بشق قوتكم أي بنصفها، وغيره زائل بذلك المشي كما يقال: لا تنال كذا إلا بقطعة من كبذك، والظاهر أنه يجوز إطلاق

الشقّ على ما دون النصف أيضاً، وتحتمله الآية، ويجوز أن يقدر غير بالغيه بها، أي مع الأثقال المحمولة على الأنعام إلا بشقّ، ونكر البلد للتعظيم في البعد، قال ابن عباس هي اليمن ومصر والشام، ولعلّه نظر إلى أنها متاجر أهل مكة ولعلّه أراد التمثيل، كما مثل بعضهم بمدينة الرسول ﷺ، فالظاهر أنّ المراد البلد البعيد مطلقاً، وأنّ ذلك في الذهاب والرجوع.

وهذه الخطابات الماضية والآيات مخالفات للغيبة في الإنسان من قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ لكن المسمّى منها التفاتاً هو الأوّل فقط، وهو لكم في قوله ﷻ: ﴿خَلَقَهَا لَكُمْ﴾ وما بعده تبع له جاء على أصله حتّى لو اغتاب بعد الأوّل لكان التفاتاً منه إلى الغيبة.

والآية جاءت على الغالب، أو على من شرع في السفر على المعتاد، فلا تنافي كرامات الأولياء ولا تبطلها في طي مسافات الأرض فيصلون المواضع البعيدة، في زمان قريب بقرينة الوجود ومشاهدته.

﴿إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ كما لم يعاقبكم عاجلاً وأنعم عليكم بالأنعام الحاملة ومنافعها، وقدّم رؤوف مع أنّه أخصّ إذ هو أشدّ الرحمة للفاصلة، لأنّ آخر الفاصلة نون، وإنّما يناسبها ميم لتقاربهما بخلاف الفاء فبعيدة عن النون.

﴿وَالْخَيْلَ﴾ اسم جنس لا واحد له من لفظه وله واحد من معناه وهو فرس، وسمّيت خيلاً لاختيالها في مشيها، والعطف على الأنعام ﴿وَالْبِغَالَ﴾ أبو البغل الحمار وأمه الفرس الأنتى ﴿وَالْحَمِيرَ﴾ نصب الخيل وما بعده عطفاً على الإنسان، إن جعلنا الأنعام معطوفاً عليه، وإن جعلناه من الاشتغال فالأولى نصب الخيل وما بعده بـ«خَلَقَ» محذوفاً هكذا وخلق الخيل والبغال والحمير ﴿لَتَرْكَبُنَّهَا﴾ جرّ المصدر المأوّل باللام التعليلية المتعلقة بـ«خلقها» لاختلاف الفاعل، لأنّ فاعل الخلق

الله ﷻ، وفاعل الركوب الناس، ونصب زينة من قوله ﴿وَزِينَةً﴾ على التعليل لاتحاد فاعلهما لأن الخالق والزائن هو الله ﷻ.

(فقه) نصّ على أنّ الثلاثة للزينة ولم يذكر الحلّ للأكل والآية مكّية، والحمير الأهلية حرّمت في المدينة عام خير عند الجمهور، وفي الصحيحين عن جابر بن عبد الله أنّ رسول الله ﷺ «نهى عن لحوم الحمير الأهلية»<sup>(١)</sup> أي في المدينة فهي قبل ذلك على الحلّ، والأصل في الأشياء قبل النزول الحلّ، إلّا ما تبين، وأذن في لحوم الخيل يوم خير، وفي رواية: أكلنا زمان خير الخيل وحمير الوحش، ونهى النبي ﷺ عن الحمار الأهلي، وروى أبو داود عن جابر بن عبد الله: ذبحنا يوم خير الخيل والبغال والحمير، وكنا قد أصابتنا مخمصة فنهانا رسول الله ﷺ عن البغال والحمير، ولم ينهنا عن الخيل<sup>(٢)</sup>.

(فقه) وفي الصحيحين عن أسماء بنت أبي بكر الصديق: «نحرنا على عهد رسول الله ﷺ فرسا ونحن بالمدينة فأكلناه»<sup>(٣)</sup> ولهذا ونحوه أحلّها الحسن البصري وشريح وعطاء وسعيد بن جبير والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو حنيفة قبل موته بثلاثة أيّام وصاحبه، وذكرهما للزينة والركوب لا ينافي حلّ لحمها، وحمل الأثقال عليها، كما أنّ ذكر الأنعام للأكل لا ينافي حلّ الركوب عليها والزينة بها، وإنّما ذكر في كلّ من ذلك ما هو المقصد الأعظم فيه امتنانا علينا، بحسب ما يعتاد

<sup>١</sup> - رواه البخاري في كتاب المغازي (٣٨) باب غزوة خير رقم ٤٢١٩. من حديث جابر بن عبد الله، وأحمد في مسنده: ج ٢، ص ٢١، والهيتمي في الجمع: ج ٤، ص ٢٦٣.

<sup>٢</sup> - رواه البخاري في كتاب المغازي (٣٨) باب غزوة خير رقم ٤٢٢٠، من حديث ابن أبي أوفى. وأبو داود في كتاب الأطعمة، باب لحوم الحمير الأهلية رقم ٣٨٠٨، من حديث جابر مع اختلاف في اللفظ.

<sup>٣</sup> - رواه البخاري في كتاب الذبائح والصيد (٢٤) باب النحر والذبح رقم ٥٥١١.

فيه.

(فقه) ولا يخفى أنَّ المنفعة العظمى في الأنعام، فذكرت بالحلِّ للحمها والشعر للباس وغير ذلك من المنافع، والسنة بينت حلَّ الخيل وتحريم الحمار والبغل، ولا يلزم من تعليل الشيء بما يقصد منه غالباً أن لا يقصد منه غيره أصلاً.

وعن ابن عباس تحريم لحم الخيل كالبغل والحمار وعليه مالك وأبو حنيفة لذكرهما بالركوب والزينة، ولا يتم تعليلاً، وفي أفضل كتب الحديث للربيع بن حبيب عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد بلغني عن علي بن أبي طالب: «نهى رسول الله ﷺ عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الحمير الإنسية»<sup>(١)</sup> إلا أنه مقطوع وهو في تلك الكتب المذكورة موصول.

وعن أبي يوسف ومحمد إباحة الخيل لما روي عن جابر: كنّا جعلنا في قدورنا لحم الخيل ولحم الحمار، فنهانا ~~الرسول~~ أن نأكل لحم الحمار، وأمرنا أن نأكل لحم الخيل، يعني أن بعضاً جعل في قدره لحم الخيل وبعضاً لحم الحمار، فلو كانا في قدر بمرة ولم يدخلهما النضج لغسل لحم الخيل والقدر، وطبخ لحم الخيل وحده، وعن أبي حنيفة كراهة لحم الخيل لا تحريمه لاختلاف الصحابة والسلف، وعن حسن عنه من تلاميذه أنه يحرمه، وقيل أراد أبو حنيفة بالكراهة الحرمة.

وذكر بعض أن البغل إن كانت أمه أتاناً فكالحمار، والعبرة بالأُم، وإن كانت فرساً فكالفرس، إن نزا الحمار على الرمكة لم يكره لحم بغلها.

(فقه) والمذهب تحريم الثلاثة ورخص بعض فيها، وروى أبو داود

<sup>١</sup> - رواه الربيع في كتاب الزكاة (٦٣) باب أدب الطعام والشراب رقم ٣٨٨. والبخاري في كتاب المغازي (٣٨) باب غزوة خيبر رقم ٤٢١٦. من حديث علي.

والنسائي عن خالد بن الوليد: «نهى الرسول ﷺ عن أكل كل ذي ناب من السباع وعن لحوم الخيل والبغال والحمير»<sup>(١)</sup>.

﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أنتم ولا غيركم، أو ما لا تعلمون أنتم وقد علمه غيركم، وذلك في الأرض والأرضين تحتها، وفي الهواء وفي السموات.

(قصص) روي أنَّ سمكة عظيمة اتبعت سمكة عظيمة دونها من البحر المحيط، فدخلت التي دونها زقاق «سبته» أعني الخليج الممتد من جهتها إلى طنجة، ولم يسع العظيمة مع أنه فراسخ، وأنَّ ناساً في المركب من جهة الجنوب رأوا الأسود والنمور والفيلة وغيرها هربت من غابة لحية من ورائها كالصومعة تمتدُّ إلى فوق، ثمَّ تنكس في مشيها، يكون القيل لقمة لها، ومثل هذا في الكتب كثير.

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس عنه ﷺ «إِنَّ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى لِأَرْضِهَا لَوْلُؤَةً بِيضَاءَ مَسِيرَةِ أَلْفِ عَامٍ، عَلَيْهَا جَبَلٌ مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءَ مَحْدَقٍ بِهَا، وَفِي تِلْكَ الْأَرْضِ مَلِكٌ مَلَأَ شَرْقَهَا وَغَرْبَهَا لَهُ سِتْمَانَةُ رَأْسٍ، وَفِي كُلِّ رَأْسٍ سِتْمَانَةُ وَجْهِ، وَفِي كُلِّ وَجْهِ سِتْمَانَةُ أَلْفٍ وَسِتُّونَ أَلْفَ فَمٍ، فِي كُلِّ فَمٍ سِتُّونَ أَلْفَ لِسَانٍ يَشْنِي عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَيَقْدُسُهُ وَيَهْلُلُهُ، وَيَكْبُرُهُ، وَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ نَظَرَ عَظَمَةُ اللَّهِ تَعَالَى فَيَقُولُ: وَعِزَّتِكَ مَا عَبَدْتِكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ» فذلك قوله تعالى ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

ويجوز أن يكون المراد ما لا تعلمون مما يحتاج إليه كذلك، وأن يكون المراد ما في الجنة والنار مما لا يخطر لهم ببال، كما قال ﷺ عن الله ﷻ «أعددت لعبادي

<sup>١</sup> - رواه أبو داود في كتاب الأطعمة، باب في أكل لحوم الخيل، رقم ٣٧٩٠. والنسائي في كتاب الصيد (٣٠) باب أكل لحوم الخيل رقم ٤٣٤٣.



الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر»<sup>(١)</sup>.

وروى ابن عباس والضحاك ومقاتل وعطاء: «إِنَّ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ نَهْرًا مِنْ نُورٍ مِثْلَ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ، وَالْأَرْضِينَ السَّبْعِ، وَالْبَحَارِ السَّبْعِ، يَدْخُلُ فِيهِ جَبْرِيلُ كُلَّ سَحَرٍ فَيَغْتَسِلُ وَيَزْدَادُ جَمَالًا وَعَظْمًا، ثُمَّ يَتَفَضُّ، فَيَخْلُقُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ كُلِّ قَطْرَةٍ تَقَعُ مِنْ رِيْشِهِ كَذَا وَكَذَا أَلْفَ مَلَكٍ، فَيَدْخُلُ مِنْهُمْ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ الْيَتِ الْمَعْمُورِ، وَسَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ الْكَعْبَةِ، لَا يَعُودُونَ أَبَدًا» [قلت]: وَلَا يَحْسُنُ أَنْ يُفَسَّرَ ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ بالسُّوسِ والدُّودِ فِي النَّبَاتِ وَالثَّمَارِ.

﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾ بيان السبيل القاصد وهو المستقيم، دين الإسلام، أو السبيل المقصود، وهو دين الإسلام، أو جعله كذلك وذلك بإرسال الرسل وإنزال الكتب فضلا منه، ولا واجب عليه، ولكن ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّيَ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ (سورة الأنفال: ٤٢).

﴿وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾ عن الاستقامة أو عن الله ورحمته، بردّ الضمير إلى السبيل بلا قيد أنها قاصدة، وذلك استخدام لأنّ السبيل المذكور مستقيمة فلا يتصور أن يكون منها جائر، وذلك إذا فسّرنا قصد السبيل بإضافة إلى الموصوف، كما رأيت، ولو جعلناه إضافة خاص لعام، أي القاصد أو المقصود من السبيل ردّ الضمير إليه بلا استخدام.

(صرف) والسبيل يؤنث كما قال ﴿مِنْهَا﴾ وكقوله تعالى ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾ (سورة يوسف: ١٠٨) ويذكر كما قال ﴿جَائِرٌ﴾ أي سبيل جائر وأنث على إدارة معنى السبيل المتعددة.

<sup>١</sup> - رواه البخاري في كتاب بدء الخلق باب ما جاء في صفة الجنة رقم ٣٠٧٢. ورواه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها رقم ٥٠٥٠. من حديث أبي هريرة.

وأجيز عود الضمير إلى الخلاق كما قرأ عيسى<sup>(١)</sup> وابن مسعود ﴿وَمِنْكُمْ جَائِرٌ﴾ وعلي ﴿فَمِنْكُمْ جَائِرٌ﴾ ولم يقل وجائرها حتى يوافق ما قبله لأن المقصود بالذات بيان سبيله المستقيم، وأمّا الجائر فبالعرض، وأيضا ذكر سبيل الاستقامة مع قوله ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ ترجيحاً لرحمته.

(أصول الدين) والحق إضافة الضلال إلى الله سبحانه بمعنى خالقه، وأخطأ المعتزلة إذ قالوا لم يخلقه، وذكر بعض أنه عبر بذلك تأدياً.

﴿وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ والله لم يشأ هداية الشقي، ولم يردها، فهو مخلول ولكن أمره بالهدى وأحب له الاهتداء، بمعنى أمره به ولو شاء لهداه باختياره، كما أنه لو شاء لأجبره على الاهتداء، والمراد بالهداية الهداية الموصلة إلى المطلوب، وأمّا هدى البيان فعم السعيد والشقي ولولاها لم تكن السعادة والشقاوة.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ<sup>(١٠)</sup> يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ<sup>(١١)</sup> وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ مَسْخَرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ<sup>(١٢)</sup> وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ<sup>(١٣)</sup> وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَكُمْ شَحْرًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ<sup>(١٤)</sup> وَالْقُلُوبُ غَافِلَةٌ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسًا أَنْ يَنْبِتَ لَكُمْ أَنْهَارًا وَسُبُلًا لَكُمْ تَهْتَدُونَ<sup>(١٥)</sup> وَعَلَمَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ<sup>(١٦)</sup>﴾

١ - المقصود-بعيسى: عيسى بن عمر الثقفي البصري النحوي المقرئ وهو شيخ الخليل وسيبويه وابن العلاء، أول من هذب النحو ورتبه توفي ١٤٩ هـ. معجم المفسرين ج ١ ص ٤٠٨.

## أدلة أخرى لإثبات الألوهية والوحدانية

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ السحاب، أو من جهة السماء، أو من السماء نفسها، والله قادر، وكذا تقول في غير هذا المحل، ومن السحاب ما يتعقد من ماء البحور والعيون بالبخار [وهذا هو الواقع].

﴿لَكُمْ﴾ قدّم على طريق الاهتمام والامتنان وكذا قوله ﴿مِنْهُ﴾ من ذلك الماء، أو قدّم منه للحصر، لأنّ كلّ ما في الأرض نزل من السماء سوى الماء الأوّل<sup>(١)</sup>، قال الله تعالى ﴿فَسَلَكَهٗ يَنَابِيعَ﴾ (سورة الزمر: ٢٧) وقال تعالى ﴿فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ﴾ (سورة المؤمنون: ١٨) وقال تعالى ﴿وَمَا أَتَتْكُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ﴾ (سورة الحجر: ٢٢) ﴿شَرَابٍ﴾ مشروب لكم، ومن للتبعض أو للابتداء متعلّق بلكم، أو بمتعلّقه، لأنّه خير لـ ﴿شَرَابٍ﴾، أو حال من المستتر في ﴿لَكُمْ﴾، و﴿شَرَابٍ﴾ مبتدأ، أو يتعلّق بـ ﴿أَنْزَلَ﴾ والخير ﴿مِنْهُ﴾، ولا نقل ﴿مِنْهُ﴾ متعلّق بمحذوف حال من ﴿شَرَابٍ﴾ مع أنّ ﴿شَرَابٍ﴾ مبتدأ لأنّ رافع المبتدأ وهو الابتداء لا يقيّد بالحال.

﴿وَمِنْهُ شَجَرٌ﴾ مبتدأ وخير أو عطف ﴿مِنْهُ﴾ على ﴿مِنْهُ﴾، و﴿شَجَرٌ﴾ على ﴿شَرَابٍ﴾، وهذا على أنّ ﴿لَكُمْ﴾ خير، ويجوز تقدير وينبت منه شجر بالبناء للفاعل أو للمفعول، وشجر نكرة عمّت في الإثبات لجواز ذلك مع قرينة، ألا ترى أنّه ليس المراد شجرات مخصوصات؟ والمراد بالشجر النبات الذي يرعى مما لا ساق له مجازاً أو له ساق لا يسمّى به في العرف شجراً، ففي حديث عكرمة «لا تأكلوا

<sup>١</sup> - يقصد الشيخ: الماء الذي قبل خلق الموجودات المذكور في قوله تعالى ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى

الْمَاءِ﴾ (سورة هود: ٥٧).

ثَمَّنَ الشَّجَرُ فَإِنَّهُ سَحَتُ»<sup>(١)</sup> ولعلّه فيمن منع النبات في القلاة ليختصّ بالكلاء، قال شاعر:

نطعمها اللحم إذا عزَّ الشجر والخيل في إطعامها اللحم ضرر<sup>(٢)</sup>

ويروى نعلفها اللحم، أراد بالشجر النبات واللحم ضرع الشاة أو نحوه، يشير إلى اللبن، ومعنى الضرر أنه لا يكفيها قال الزجاج كلُّ نبات شجر حقيقة.

﴿فِيهِ تُسَيِّمُونَ﴾ تجعلون دوابكم سائمة أي راعية فيه، قال الزجاج أصل السوم بمعنى الرعي السوم بمعنى العلامة، لأنه يحصل من الرعي آثار في الأرض والنبات.

﴿يَنْبِتُ﴾ المضارع للتجدد على ممرِّ الدهور، أو لاستحضار الصورة لما فيها من الغرابة ﴿لَكُمْ بِهِ الزَّرْعُ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ أي وبعض كلِّ نوع من الثمرات التي قضى الله بها، أو المراد ينبت لكم بعض كلِّ الثمرات، وكلُّها لا يوجد إلا في الجنة، وما في الأرض إلا بعض، أو بعض ما في بَقَاعِ الإمكان من ثمر القدرة وذاك شبه قوله ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

قدّم المرعى لأنه يستحيل لبنا ولحما وهما أفضل الأغذية، وعقبه بالحبوب في قوله ﴿الزَّرْعُ﴾، ولا شك أن البرّ والشعير معظم ما يؤكل وأقواه، وذكر بعدهما الفواكه، وقدّم منها الزيتون لأنه فاكهة من وجه وأدم من وجه، ودهن في مصالح ودواء وأكل وطلبي واستصباح وغير ذلك، وفي الحديث «كلوا الزيت وادهنوا به فإنه من شجرة مباركة»<sup>(٣)</sup> وذكره الله في القرآن بأنه ﴿صَيْنِغٌ لِلْكَالِينَ﴾ (سورة

١ - أورده ابن حجر في كتابه الكاف الشاف في تخریج أحاديث الكشاف ص ٧٣٤ (م.أ.ط.ح).

٢ - أورده صاحب اللسان في مادة لحم.

٣ - رواه الترمذي في كتاب الأطعمة (٤٣) باب ما جاء في أكل الزيت رقم ١٨٥١، من حديث

المؤمنون : ٢٠) ومثل به نوره، وعقبه بالنخل ولا يخفى منافع البسر والرطب والتمر، وهو أفضل من العنب، ولا يخفى أنَّ العنب يشبه النخل في التغذي والتفكه، وفي عمل الخلل منها.

[قلت]: وفي الآية تلويح إلى أن يهتم الإنسان بمن تحت يده، وذلك من مكارم الأخلاق، وفي سورة أخرى تقديم طعام الإنسان ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ﴾ (سورة طه: ٥٤) لأنه مما لا دخل للإنسان فيه، أو رجوع إلى الأصل كما قال ﷺ «إبدأ بنفسك ثم بمن تعول»<sup>(١)</sup>.

(فقه) فلو توقفت الحياة على [طعام] قليل لا يوجد غيره ولا يكفي إلا واحدا لقدّم صاحبه نفسه، ومات غيره إلا النبي ﷺ فإنه ﴿أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ (سورة الأحزاب: ٦)، وكما يقدم الإنسان في الدعاء نفسه شرعا.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور من إنزال الماء وما فصل ﴿لَايَةً﴾ على وجود الله ووحدته وكمال قدرته، يخرج من نقرة النواة نخلة ومن أسفل الحبة وهو ما اتصل بالشجرة عروقا، ومن أعلاها أوراقا وأزهارا وأكماما، مع اختلاف الأشكال والألوان والمنافع والرائحة والطعم، واتحاد التراب والماء وحرارة الأرض والشمس، وبرودة الأرض والهواء، وكيف يشرك به أحسن الأشياء في الذات والصفة!! وذلك يدرك والحمد لله بأدنى تفكير.

﴿لَقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ جعل هذا فاصلة ليستعملوا العقول في تلك الاختلافات مع

عمر. ورواه التبريزي في كتاب الأطعمة، الفصل الثاني رقم ٤٢٢١ (٦٣) من حديث أبي أسيد الأنصاري.

<sup>١</sup> - رواه مسلم في كتاب الزكاة (١٣) باب الابتداء في النفقة بالنفس ثم أهله ثم قرابته رقم ٤١ (٩٩٧) مع اختلاف في اللفظ. من حديث جابر.

اتحاد المادة والسبب.

(أصول الدين) وفي ذلك ردُّ على الطبيعيين لعنهم الله، وذلك بأنَّ للعالم صانعا عَلَيْكَ، وأيضا فمن خلق الطبع ونوعه تنوعا؟ وعلى الفلاسفة القائلين بأنَّ الأشياء تكوَّنت من الله بلا اختيار منه، لعنهم الله، وأيضا يقال لهم: لم اختلفت مع اتحاد المؤثر؟

﴿وَسَخَّرَ﴾ سهَّل أو هَيَّأ في مصالحكم وسمَّى ذلك تسخييرا إطلاقا للخاص على العام، أو استعارة لأنَّ حقيقة التسخير قهر الحيِّ على ما يكرهه، وذلك بجامع الصعوبة في الجملة، ولا صعب على الله عَلَيْكَ، أو لما كانت حركة القمر والشمس الطبعية من المغرب إلى المشرق، وكان الفلك الأعظم يجري بهما من المشرق إلى المغرب، مخالفا لحركتهما كانا كمقهور على ما لا يريد، وحدث الليل والنهار ليس إلاَّ لحركة الفلك الأعظم، وأمَّا حركة الشمس فسبب لحدوث السنة ولذا لم يغن ذكر الليل والنهار عن ذكر الشمس.

(فلك) ﴿لَكُمْ الْيَلَّ وَالنَّهَارُ﴾ اليوم عبارة عن دورة فلك الكواكب من النطح إلى النطح، ومن الشرطين إلى الشرطين، ومن البطين إلى البطين، وهكذا إلى آخر المنازل، ومن درجة المنزلة ودقيقتها، وأخفى من ذلك إلى أقصى ما يمكن الوقوف عليه، وما من يوم من طلوع الشمس أخفى إلى طلوعها، أو من غروبها إلى غروبها، أو من استوائها إلى استوائها، أو ما بين ذلك إلى ما بين ذلك إلاَّ وفيه نهاية ثلاثمائة وستين يوما، فالיום طول ثلاثمائة وستين درجة لأنَّه يظهر فيه الفلك كلُّه، وتعمه الحركة.

﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مَسْخَرَاتِم بِأَمْرِهِ﴾ بإرادته وإيجاده وحكمه، وموافقة ما أَرَادَ بها من المنافع بلا تخلف، والنصب على الحال المؤكدة لعاملها، وهو اسم مفعول، أو على المفعولية المطلقة.

(صرف) وهو مصدر ميمي لأنه من كل رباعي أو خماسي أو سداسي، بوزن اسم مفعوله، أي تسخيرات، والمصدر يجمع ويشئى للدلالة على الأنواع، ولو قيل تلك النباتات بالكواكب والأفلاك لقليل لم اختصت ببعض الجائزات؟ فبان أن لها صناعا مختارا لبعض الجائزات، كمقدار من الطعام ونوع منه، ومقدار من الألوان والطول والقصر.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ جعل هذا فاصلة لما قبله، لأن العلويات أظهر دلالة على القدرة الباهرة، وأبين شهادة للكبرياء والعظمة، فيكفي في الدلالة بها وجود العقل مع استعمال وتدبير ما بخلاف النبات، وما معه فلا بد فيه من الجسد في استعمال العقل، فختتم بالتفكر، وجمع الآية هنا لأن ما هنا أنواع من الدلالة ظاهرة بالمشاهدة.

﴿وَمَا﴾ عطف على ﴿النَّجْمِ﴾ أو على ﴿الْيَلِّ﴾، ولا بأس بال تكرار وشبهه للتأكيد أو زيادة البيان أو نحو ذلك، وذلك أن لام لكم للنفع، وسخر لكم في معنى ينفعكم، ولا سيما أن الآية سقت كالفلذكة لما قبلها، ولذلك ختمت بالتذكير، كأنه تيل وسخر ما ذرا، ويجوز نصبه بـ«خَلَقَ» مخوفا، كأنه قيل: وخلق، لكن فيه تكرير الخلق بقوله: ﴿ذُرَّا﴾ خلق ﴿لَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ من الحيوانات والنبات والثمار والمعادن ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾ بياض وحمرة وصفرة وخضرة، أو ﴿أَلْوَانُهُ﴾: أصنافه أو أحواله، وكيفياته، فإنها تتخالف بالنوع غالبا، ومن غير الغالب التخالف بالطعم والشكل.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾ يدركون بنظرهم أن اختلاف ذلك بفاعل مختار، اختار أحد الجائزات في الألوان والطعوم والأشكال والطبائع، وكثيرا ما يتحد اللون أو الشكل ويختلف الطعم كالرمان الحلو والحامض، وكالحنطة والبطيخ الأخضر.

﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ﴾ المالح وإنما يفسر به لعظمه وتبادره باسم البحر دون هؤلاء البحور الجارية، ولو كانت تسمى بحرا كبحر النيل، وأيضا البحر المالح هو المعروف باستخراج اللؤلؤ والمرجان منه والياقوت والحوت، بخلاف البحر الحلو كالنيل، فإنه لا يكون فيه ذلك الحلي، وقلّ فيه السمك وهو دون سمك البحر المالح، والمراد بالبحر الجنس الشامل، ولا يدخل المحيط لأنه لا يطاق على الغوص إلى أرضه.

والمراد سخره للركوب إلى حيث شئتم من البحر أو البر والغوص فيه للسمك، ونحو اللؤلؤ كما قال:

﴿لِتَأْكُلُوا مِنْهُ﴾ أي من سمكه، فحذف المضاف أو المعنى لتأخذوا منه ﴿لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً﴾ ما يتزين به من لؤلؤ ومرجان ﴿تَلْبَسُونَهَا﴾ ذكوركم ونساؤكم، كما يثقب للصبي فيلق في أذنه لؤلؤة أو مرجانة، وكما يركب التاج بهما.

(فقه) ومن حلف على حلي حث بأحدهما عند أبي يوسف للآية لا عند أبي حنيفة لعدم العرف بذلك، والأكثر في لباسهما النساء، ولذلك يجوز أن يقدر تلبسها نساؤكم.

أو أسند اللباس إليهم حكما على المجموع، لأن النساء والرجال جنس البشر، ولأنهن يلبسن ذلك لأجلهم، كما قيل المراد بالبحر ما يشمل العذب فيكون نسبة استخراج الحلية بالنسبة إلى العذب حكما على المجموع، كما في قوله تعالى ﴿يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ﴾ (سورة الرحمن: ٢٢) ﴿وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً...﴾ (سورة فاطر: ١٢) أو تلبسونها بمعنى تحالطونها في نسائكم ومتاجركم، أو استعار اللباس للاستلذاذ بجماع التمتع، أو ذلك مجاز مرسل لأن التمتع لازم للباس.



ووصف السمك بالطراوة لأنه أرطب اللحوم، وهو أسرع فسادا من سائر اللحوم إن لم يشرَّح ويملَّح، ولذلك يسرع إلى أكله لئلا يفسد، وسَمَّاه لحما مع أنه حيوان لذلك ولكونه يصلح للأكل فقط لا كالأنعام، ولدقة عظامه كأنها لم تكن، وفيه دلالة عظيمة على قدرته إذ خلق لحما طريا شهيا للأكل في ماء مالح تنصلب أشيأوه.

(فقه) ومن حلف لا يأكل لحما حنث بالسمك، لأن الله وَعَلَّمَ سَمَّاه لحما، [قلت]: والصحيح عندي القول بأنَّ اليمين على العرف فلا يحنث في عرف من لا يذكره باسم اللحم، ولو كان لحما في اللغة والقرآن، لأنَّ العمل بالنية، سمع سفيان الثوري عن أبي حنيفة أنه لا يحنث به من حلف على اللحم فأنكر عليه لهذه الآية، فأرسل إليه أبو حنيفة من سألته عن حالف لا يصلِّي على البساط إن صَلَّى على الأرض، فقال لا يحنث، فقال السائل: قد سَمَّاه الله بساطا، فعلم أنَّ ذلك السؤال من أبي حنيفة فرجع إلى قول أبي حنيفة، فلا يحنث حالف على ركوب دابة بركوبه إنسانا، مع أنه دابة لأنها في العرف الحمار أو ذات الأربع.

والمرجان شجر أحمر ينبت في البحر المالح على صورة شجرة التين مثلا، كما قال أبو بكر الطرطوشي<sup>(١)</sup> إنه عروق حمر تطلع من البحر كأصابع الكف، لا صغار اللؤلؤ كما قيل، وإنما يزداد حمرة بالعمل [أي بمعالجته بمادة].

(فقه) والحوث كله حلال ولو على صورة إنسان أو خنزير أو كلب، أو طفا على الماء ميتا، أو ذهب عنه الماء أو مات بضرب أو بأكل شيء أو غير ذلك،

<sup>١</sup> - هو محمد بن الوليد القرشي الفهري الأندلسي، ويقال له ابن أبي رندقة فقيه مالكي من حفاظ الحديث مفسر أديب من أهل طرطوشة بشرق الأندلس مات سنة ٥٢٠ هـ. معجم المفسرين

أو وجد في بطن حيوان آخر، أو بجرّ أو برد أو ضيق أو مات في حبّ ماء أو قتله طائر أو غيره، أو طال موته وأنتن، وما قطع منه وما بقي إلا أنّ أكله بعد ذهاب طراوته أضربُ شيء قال ﷺ «كلّ ما في البحر فهو ذكي»<sup>(١)</sup> وقال «هو الطهور ماؤه والحلّ ميتته»<sup>(٢)</sup> أي ميتة حيوانه ولو مات في غيره، ولا أسثني شيئاً منه، ولهذا الحديث ونحوه علمنا أنّ حديث «ما أئين من حي فهو ميتة»<sup>(٣)</sup> إنّما هو في حيوان البرّ، وعنه ﷺ «ما نضب عنه الماء فكلوا وما لفظه الماء فكلوا، وما طفا فلا تأكلوا» روي عن جابر بن عبد الله، فإن صحّ فالنهي عن الطافي كراهة لا تحريم.

﴿وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ﴾ جمع ماخر، والميم أصل، تمخر الماء أي تشقّه ذاهبة وراجعة بريح، [أو غيره] وربّما اتحدت الريح ذهاباً ورجوعاً، أو تصوّت مع الماء للجري فيه أو تجري.

﴿وَلِتَبْتَغُوا﴾ في عطف على ﴿لِتَأْكُلُوا﴾ أي ولتطلبوا، قيل أو الواو زائدة لسقوطها في قوله تعالى ﴿فِيهِ مَوَاحِرَ وَلِتَبْتَغُوا﴾ (سورة فاطر: ١٢)، أو عطفت على محذوف أي لتعتروا ولتبتغوا أو لتتفعوا، وليتفعوا قيل أو وفعل ذلك لتبتغوا ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ من سعة رحمته بركوبها للتجر ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ الله على ذلك وسائر نعمه، وذكر الشكر هنا لأنّه جعل البحر المهلك سبباً في الوصول إلى المرام، وأخرج البزار عن أبي هريرة موقوفاً «كلّم الله البحر الغربي»<sup>(٤)</sup> إنّني حامل فيك عباداً من عبادي فما أنت صانع بهم؟ قال: أغرقهم، قال: بأسك في نواحيك،

<sup>١</sup> - من ذكاً يذكو الشاة: ذبحها فذكي على وزن فعل بمعنى مفعول، أي مذكي.

<sup>٢</sup> - رواه الربيع في كتاب الطهارات (٢٤) باب في أحكام المياه رقم ١٦١.

<sup>٣</sup> - أورده الزيلعي في (النصب) كتاب الصيد: ج ٤ ص ٣١٧.

<sup>٤</sup> - المراد بالبحر الغربي المحيط الأطلسي، وقد كان في القديم مرهوب الجانب لا يقامر الناس بالإبحار فيه، حتى اكتشف الطريق إلى الأمريكيتين.

وحرمه الحلية والصيد. وكلم البحر الشرقي: إني حامل فيك عبادا من عبادي فما أنت صانع بهم؟ قال: أحملهم على يدي، وأكون لهم كالوالدة لولدها، فأثابه الحلي والصيد» ومثل ذلك لأبن أبي حاتم عن عبد الله بن عمرو بن العاصي عن كعب الأحبار، وهو كلام لم يثبت وكأنه موضوع<sup>(١)</sup>، والمشاهد أيضا في الغربي الصيد والحلي.

﴿وَأَلْقَى﴾ وضع ببعض شدة من جهة السماء، وفسر بخلق من الأرض والأول أصح ﴿فِي الْأَرْضِ رَوَّاسِي﴾ جبالا رواسي أي ثوابت ﴿أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾ على حذف مضاف كراهة أن تميد بكم، أو لا نافية، أي: لثلاث تميد بكم، والميد: الميل من جانب لجانب بتكرار، والباء للتعدية.

خلق الله الأرض على الماء فجعلت ثمر وذلك بخلق الله تعالى فيها، وذات الشيء لا تقتضي الحركة، وإنما هي بإرادة الله تعالى، فقال الملاحكة: لا يستقر عليها أحد! فأصبحت وقد أرسيت بالجبال على جريان عادته تعالى في جعل الأشياء منوطة بالأسباب، وإذا شاء لم يعلّقها بالأسباب، وفي ذلك ردّ على من زعم من الكفار أنها تميل على استقامة إلى المشرق، فيكون الليل وإلى المغرب فيكون النهار، [وزعموا] أنّ الشمس والقمر لا جريان لهما، وذلك إنكار لجريانهما المذكور في القرآن، وإنكار لتحرك جوانبها، فأرسيت عليها الجبال فسكنت.

وزعموا أنّ في الإقليم الأول عشرين جبلا، وفي الثاني سبعة وعشرين، وفي الثالث ثلاثة وثلاثين، وفي الرابع خمسة وخمسين، وفي الخامس ثلاثين، وفي كل من السادس والسابع أحد عشر، وذلك مائة وسبعة وثمانون، والله أعلم ولعله لا يصح ذلك.

<sup>١</sup> - وقد أورده ابن كثير في تفسير الآية وأشار إلى ضعفه.

(فلك) قال علماء الهيئة: ثلاثة أرباع كرة الأرض غائصة في البحر المحيط<sup>(١)</sup>، وفي الربع المسكون سبعة أبحر سخرها الله ﷻ للناس، وكانت تميل من جانب لجانب فألقى الله عليها الجبال فثبتت، كسفينة تتحرك وجعل فيها الأثقال فثبتت، وكانت لها كالأوتاد قال الله ﷻ ﴿وَالْجِبَالُ أَوْتَادًا﴾ (سورة النبا: ٧)، وإنَّ الأرض كرة وإنَّ أعظم جبل في الأرض ارتفاعاً فرسخان وثلاث فرسخ نسبتته إلى جميع الأرض نسبة خمس سبع شعيرة إلى كرة قطرها ذراع، وهذا القدر من الشعيرة لا يخرج الكرة المذكورة عن صحَّة الاستدارة، بحيث يمنعها عن سلاسة الحركة، فكذلك ينبغي أن يكون حال الجبال بالنسبة إلى كرة الأرض.

(فقه) ومن حلف لا يجلس على الأرض وأراد مقابل الفراش حث بالجلوس على الجبل، وإن أهمل الإرادة لم يحث به في عرفنا، إنه يقال سكن في الأرض أو سكن في الجبل، وإذا كان الكلام فيما يقابل السماء حث بالجبل، وهكذا يبحث، ألا ترى أنَّها من غير الأرض جعلت في الأرض وألا ترى أنَّ الأرض تقابل بالبحر مع أنه فيها؟

﴿وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا﴾ عطفه على رواسي على تأويل ألقى بخلق، أي خلق رواسي، وأمَّا على نصبه بألقى بمعنى وضع بشدَّة فلا يعطف عليه، إذ لا معنى لوضع الأنهار والسبل والعلامات بشدَّة، فيقدَّر لهنَّ خلق أو وضع بلا قيد شدَّة أو شقَّ كقوله: «علفتها تبا وماء باردا»<sup>(٢)</sup> إلا إن فسِّر ألقى بمطلق الوضع بلا شدَّة أو ضمَّن ألقى معنى جعل، والمراد بالأنهار ما يشمل الصغار والكبار، وجعل بعض منها النيل وسيحون وجيحون والفرات، وفيه نظر إن أريد بالنهر ما ينبع لأنهنَّ أودية جارية من الجنة [فيما قيل]، إلا إن اعتبر منبعهنَّ منها، أو اعتبر ما يزداد إليهنَّ من عيون الجبال، فإنَّ فيهنَّ ماء عيون وأمطار، وذكر الأنهار عقب الجبال لأنَّ

<sup>١</sup> - وعند الجغرافيين: اليابسة تمثِّل ٢٩ من سطح الأرض والبقية مياه.

<sup>٢</sup> - البيت من شواهد ابن عقيل وعجزه: حَتَّى شَقَّتْ هَمَّالَةً عَيْنَاهَا.. أَنْظِرِ اللِّسَانَ مَادَّةَ عِلْفٍ.

معظم العيون وأصولها من الجبال، وأخر الأنهار لأن غالبها من الجبال، ﴿وَسُبُلًا﴾ طرقاً إلى ما تحبُّون الذهاب إليه.

﴿لَعَلَّكُمْ يَهْتَدُونَ﴾ إلى ما تحبُّون الذهاب إليه، أو إلى ما تطلبون في الجهات أو إلى معرفة الله ﷻ.

﴿وَعَلَامَاتٍ﴾ تستدلُّون بها على المواضع التي قصدتم كالجبال، ومنها العيون ونفسها ومواضع في الأرض، والرياح وشُمُّ التراب فتعرف بها الأرض، والمسافة من السوف بمعنى الشَّمِّ، ولا يختصُّ بالنهار، ومطلع الشمس ومغربها وذلك نهاراً ﴿وَبِالنَّجْمِ﴾ جنسه أي وبالنجوم وهي علامات ليلاً كما قرئ وبالنَّجْمِ بضمَّ النون والجيم، أو بضمِّها وإسكان الجيم.

وقيل المراد الثريا والفرقدان وبنات النعش الصغرى والكبرى والجدي، وقيل الثريا لأنَّ النجم علم عليها بالغلبة، قال ﷺ «إِذَا طَلَعَ النَّجْمُ ارْتَفَعَتِ الْعَاهَاتُ»<sup>(١)</sup> وعنه ﷺ «إِنَّهُ الْجَدْيُ» أي جدي الفرقد، رواه ابن عباس، ولعله لم يصحَّ عنه، وخلق الله النجوم علامة للطرق ورجوما للشياطين وزينة للسماء، ومن قال غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به.

(بلاغة) ولما كانت الدلالة بالنجم أنفع العلامات ليلاً برّاً وبحراً، قدَّم ﴿وَبِالنَّجْمِ﴾ على متعلِّقه بطريق العرب في التقدُّم للاهتمام، وهو ﴿يَهْتَدُونَ﴾ من قوله ﴿هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ وقدَّمه أيضاً للفاصلة، ولكون الدلالة بالنجم أنفع العلامات، جاء ﴿يَهْتَدُونَ﴾ بالغيبة على طريق الالتفات من الخطاب ليعمَّ أهل الأرض، فالضمير لهم عموماً، وقيل لقريش لكثرة سفرهم للتجارة، وشهرة اهتمامهم بالنجوم فيه، وأيضاً هم أولى بالخطاب لإنكارهم من بعث فيهم ﷺ، ثمَّ العرب لفرط معرفتهم بالنجوم حتَّى لوَّح للاختصاص بقوله ﴿هُمْ﴾.

<sup>١</sup> - أورده العليجوني في الكشف: ج ١، ص ١١٠. والطحاوي في مشكل الآثار: ج ٣، ص ٩١ (م.أ.ح.ن).

ويجوز كون التقديم للحصر حتى كان غير النجوم كلا علامة في الليل، ويهتدون بالمشاة التحتية هنا، وهناك بالفوقية، وكفى ذلك مغايرة بين الفاصلتين، والأولى أن الخطاب والضمائر في ذلك كله لجميع الناس، لأنهم يسافرون ويستدلون بالنجوم، وقريش منهم ولو امتازوا بذلك.

﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ١٧ ﴿وَأَنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْنَهَا إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ١٨ ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ ١٩ ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ ٢٠ ﴿أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ ٢١ ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ ٢٢ ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ ٢٣ ﴿

### خواص الألوهية

#### الخلق وعلم السر والعلن والحياة الأبدية

﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ﴾ كل ما يشاء كما شاهدتم ما ذكر وأقررتم به، وليس المراد ما ذكر لأنه مضى خلقه إلا بتأويل الحال له، كأنهم حضروا وشاهدوا خلقه، بل المراد الإطلاق والتجدد والاعتیاد، فيشمل الماضي والحاضر والآتي، وكل ما ذكر خلق له ﴿كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ شيئا البتة، المعنى أسويتم الله الخالق بمن لا يخلق في العبادة ولم تخصوه بها؟ ولذلك لم يكن الكلام: أفمن لا يخلق كمن يخلق، أو جعلوه كأنه من جنس المخلوقات العجزة شبيها بها، ولا يصح أن يقال بالغوا حتى جعلوا الله فرعا في العبادة على أصنامهم، لأن قولهم تقربنا إلى الله زلفى ينافيه.

و«من» الثانية للأصنام على اعتقادهم عظمتها، حتى كأنها عاقلة، أو للعقلاء

وغيرهم، فإنَّ مما يعبد من الخلق الملائكة وعيسى وغيرهم، ومن قريش من يعبد الملائكة، أو على مشاكلة ﴿مَنْ﴾ الأولى التي للعالم، أو ذلك على تأكيد نفي المساواة، كأنه قيل أيكون الله الخالق كالملائكة وعيسى الذين لا يخلقون وهم يعلمون؟ فكيف من لا يعلم كالأصنام؟ ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ فإنَّ الحقَّ في ذلك يدرك بأدنى تأمل بل بمجرد التفات في الشأن، وما ذكر تذكير تفصيلي بطائفة من النعم، عقبه بتذكير إجمالي بقوله:

﴿وَإِنْ تَعْلَمُونَ﴾ إن أردتم العدَّ ﴿نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا﴾ تنبيها على أنَّ وراء تلك النعم نعمًا لا تقدرُونَ على حصرها بعدد أفرادها ولا أنواعها، فضلا عن أن تقوموا بشكرها، وحقُّ عبادته غير مقدور لكن أمرتم بالشكر على حسب الطاقة.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ﴾ لمن تاب ﴿رَحِيمٌ﴾ قدَّم الغفران لأنَّ التحلي قبل التحلي، وهو أنسب بالفاصلة، ومن رحمته أنه لم يعاجلكم بالعقاب وتوسيع النعمة عليكم بعد تقصيركم، ومبالغتكم في المعاصي، ومن الجائز أن يقال: غفور يستر الذنب في الدنيا ولا يكشفه بالإظهار ولا بالعقاب عليه، رحيم بنعم الدنيا ونعم الآخرة للتائب.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ من أحوالكم كلَّها ومنها إيذاؤكم رسوله، وسائر معاصيكم، اعتقادًا وعملاً سيجازيكم، وليس ما تعبدون علماً بأحوالكم ولا مجازيا عليها ولا على خير تدعونه، فكيف تعبدونه؟ وقدَّم الأسرار تحقيقاً للمساواة على أبلغ وجه، فإنَّ الجاهل يتوهم أنه تعالى لا يعلم ما أسرَّه أحد.

﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بمعنى تعبدون مجازاً متعارفاً ملحقاً بالحقيقة، لاشتغال العبادة على الدعاء من حيث أنها فعل متقرَّب به إلى ما يراد تحصيله، وإنَّ فيها دعاء صريحاً مثل ﴿غُفْرَانِكَ رَبَّنَا﴾ (سورة البقرة: ٢٨٥) ومثل ﴿اهْدِنَا

الصِّرَاطُ ﴿سورة الفاتحة: ٦﴾ ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ يخلقهم الله أو يُصَوِّرُونَ من حجر وخشب ونحوها، والمضارع لحكاية حال الإيجاد من العدم، أو حال تصوير عابديها لها، أو بمعنى الماضي أو باعتبار ما يخلقه الله بعد منها أو يصورونه بعد.

(أصول الدين) والإله قديم غير مُحدث واجب لا بموجب غير محتاج، وغير عاجز، وأهتكم ليست كذلك.

(منطق) وليس هذا تكرارا لقوله ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ لأنه كلام مفرد وما هنا كلام مرتبط للاستدلال على طريق الشكل الأول، هكذا: ما تعبدونه لا يخلق شيئا وما لا يخلق لا يشارك من يخلق، فلا شيء مما تعبدون شريك لمن يخلق، أو من الشكل الثالث هكذا: هم لا يخلقون شيئا ولا يشارك من يخلق من لا يخلق، فيتج: هم لا يشاركون من يخلق، ويلزمه أن من يخلق لا يشاركهم، فلا تكرار مع نفي المشابهة.

﴿أَمْوَاتٌ﴾ هم جماد غير متصفين بالحياة الآن ﴿غَيْرُ أَحْيَاءٍ﴾ بعد، فلم تلحقهم حياة قط، ولا تلحقهم إلا إذا أحياهم يوم البعث للشهادة على عابديهم، فكيف يلحقون بمن لم يتصف بغير الحياة قط؟ ولن يتصف به بعد، وليسوا كميت تلحقه حياة بعد، مثل النطفة والبيضة، ومثل الإنسان يموت ويبعث، وهم منكرون للبعث، أو هم أموات غير أحياء بالذات، والله <sup>سبحانه</sup> حيٌّ بلا أول ولا آخر، ولا محيى كما هو شأنه، والملائكة وعيسى وعزير أحياء لا بالذات بل بمحي بدليل سبق العدم، فقد بان لك وجه ذكر ﴿غَيْرُ أَحْيَاءٍ﴾ بعد ذكر ﴿أَمْوَاتٍ﴾، أو ذكر تأكيداً. ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أي الآلهة ﴿أَيَّانَ يُعْتَبُونَ﴾ أي عابدها لا يعلمون متى يبعث عابدهم، أو الخلق مطلقاً، ومن شأن من هو إله أن لا يخفى عليه شيء ولا يعجزه شيء، فكيف يطمعون في أن يثي بهم على عبادتهم؟ ولا يدرون متى يعثهم الله



لشهادة على عابديهم بالعبادة؟ سواء الأصنام والملائكة وعيسى وعزير، ويعتد الله الأصنام حيّة مع شياطينها فتبرأ من عابديها، فيؤمر بالكل إلى النار، كما قاله ابن عباس رضي الله عنه.

أو الواوان للآله ويلزم من نفي شعورهم بوقت بعثهم نفي شعورهم بوقت بعث عبديهم، أو للأموات المذكورين. بمعنى الكفار، أي لا يدري الكفار متى يعثون للجزاء فيكون خارجا للوعيد، و﴿أَيَّانَ﴾ اسم استفهام متعلق ببعث لا ظرف لقوله ﴿إِلَهُكُمْ، إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾. بمعنى أن الله مختص بالالهوية يوم يعثون لا يدعيها أحد معه، كما في الدنيا، لأن ذلك مخرج ل﴿أَيَّانَ﴾ عن الاستفهام إلى الظرفية المحضة كيوم، وليس المعنى على ذلك.

بل المعنى إلهكم الذي هو أهل للعبادة هو إله واحد، وهو الله تعالى و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ وهذا نتيجة لما قبله وفذلكة أعيد بعد الاحتجاج عليهم مفصلاً موضعاً وتوطئة لقوله: ﴿فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ فإنهم أصرّوا على عبادة غير الله لإنكار قلوبهم وحدة الله بالالهوية، ولاستكبارهم عن أن يتبعوا محمداً صلى الله عليه وسلم، أو قلوبهم منكرة للبعث فلم يخافوا عقاباً على كفرهم، ولم يرجوا ثواباً على ما يدعوهم إليه، وهم مستكبرون عن قبول كلام ناصحهم صلى الله عليه وسلم، والفاء تفريع على ما قبل من عدم تأثرهم بالتذكير.

﴿لَا جَرَمَ﴾ لا بدّ ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ من أن الله ﴿يَعْلَمُ مَا يَسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ فيجازيهم، أو أصل لا جرم لا بدّ، ثم جعل كلّه كلمة واحدة. بمعنى ثبت، فالمصدر مما بعده فاعله، أو جعل. بمعنى مصدر رافع للفاعل المذكور، أي حقاً إن الله يعلم، أي حقاً علم الله، أو لا نافية لمخوف أي لا يصح ما قال الكفرة، وجرم معناه وجب أي وجب أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون، وذلك على العموم لا كما قيل المراد ما يسرون في دار الندوة من قتل محمد صلى الله عليه وسلم.

﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ أي لا يرضى أفعالهم ولا أقوالهم، ولا اعتقادهم ولا استكبارهم، أو لا يأمر بحالهم، أو لا يثيبهم عليها كما يثيب المؤمنين على إيمانهم بل يعاقبهم، والأصل أنه لا يحبهم وأظهر ليصرح بالعلّة وهي الاستكبار، فإنّ تعليق الحكم بمعنى المشتق يؤذن بعلة معنى ما منه الاشتقاق.

و﴿الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ عام لكلّ مستكبر فالإظهار على بابه، ويدخل كفّار قريش فيهم دخولا أوّلياً، أو المعنى لا يحبّ المستكبرين مطلقاً فكيف من استكبر على التوحيد وإتباع الرسول ﷺ؟ أو المستكبر متعاطي الكبر بما ليس عنده فهو أقبح من المتكبر، أو لا يحبّ الذين يطلبون الكبر فلم يصلوه فكيف بمن طلبه وفعله؟ والأولى أنه بمعنى المتكبر لقوله ﴿فَلَيْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ (سورة النحل: ٢٩) والأولى أنهما سواء وأنّ كلاهما يطلق على من ادّعى الكبرياء من الناس بما عنده، ومن ادّعاها بما ليس عنده.

مرّ الحسين بن علي بمساكين يأكلون كسراً، فقالوا: الغداء يا أبا عبد الله، فنزل وقال: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَكَبِّرِينَ﴾، وأكل معهم، فقال: أجبتمكم فأجيبوني، فاتبعوه إلى منزله فأطعمهم وسقاهم وأعطاهم.

والذنوب يمكن إخفاؤها إلاّ التكبر فإنّه لا يخفى، وهو أصل العصيان إذ تكبر إبليس فلم يسجد لآدم، وعنه ﷺ «إِنَّ الْمُتَكَبِّرِينَ يَحْشَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْثَالَ الذَّرِّ تَطَاهَمُ النَّاسُ بِأَقْدَامِهِمْ»<sup>(١)</sup> لتكبرهم، يعني يتضرّرون بذلك، وبعد دخول النار تعظم أجسامهم ليستند ضررهم.

<sup>١</sup> - أورده القرطبي في تفسيره: ج ١٠، ص ٩٥. وابن كثير ج ٧، ص ١٠٢. ورواه الترمذي والنسائي

عن ابن عمر بلفظ: «يَحْشَرُ الْمُتَكَبِّرِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ...»

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رُبُّكُمْ قَالُوا أَطَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ٢٤﴾ لِيَجْهَلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ٢٥﴾ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَنِهْمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ٢٦﴾ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخَنِّبُهُمْ وَيَقُولُ أَيَّنَ شُرَكَاءِي الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ٢٧﴾ الَّذِينَ تَتَوَقَّعُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٢٨﴾ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَئْسَ مَتْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ٢٩﴾

### صفات المستكبرين

#### إنكار المشركين الوحي المنزل والنبوة وجزاءهم

(سبب النزول) ونزل في النضر بن الحرث وكان عنده كتب التواريخ، وكان يزعم أنَّ حديثه أجمل وأتمُّ مما نزل على محمد ﷺ قوله تعالى ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ للنضر بن الحرث ومن معه من المقتسمين، والقائل بعضهم لبعض تهكمًا إذ لفظوا بأنَّ الإنزال على محمد ﷺ من الله، أو تحقيقًا لا تهكمًا، لكن قالوا: ما عندنا خير أو على فرض أنَّه منزل لكنه أساطير الأولين أنزلها، أو القائل المسلمون تذكيرًا ويضعف أنَّه اختيار لعلمهم بكفرهم.

أو الوافدون على المسلمين والوافدون على أهل مكة يستلونهم عن أحوال محمد ﷺ والقرآن، فيقول المشركون أساطير الأولين، ويقول المسلمون أنزل خيرًا وكذا غير الوفد ﴿مَاذَا أُنْزِلَ رُبُّكُمْ﴾ أي أي شيء أنزل ربكم؟ أو ما الذي أنزله ربكم؟ وهو الأنسب برفع أساطير ﴿قَالُوا﴾ أي النضر ومن معه ﴿أَسَاطِيرُ

الْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾ هو، أي الذي أنزل ربنا أساطير الأولين، جمع أسطار جمع سطر، فهو جمع الجمع، أو جمع أسطورة أي شيء سطره الأولون، أي كتبه سطورا لا نفع فيها أو أكاذيب، عرضوا عن لفظ الإنزال لشدة عنادهم ولو أرادوه، إذ لم يقولوا أساطير بالنصب فيقدر أنزل، وإثباتهم الإنزال تهكم أو مشاكلة، أو على تقدير أن له إنزالا أثبتوه ليردوه كقوله ﴿هَذَا رَبِّي﴾ (سورة الأنعام: ٧٦).

﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ اللام لام العاقبة لا لام التعليل، لأنهم لم يقولوا أساطير الأولين قصدا لحمل الأوزار ورغبة فيه، بل عاقبتهم عند الله ذلك الحمل، ومعنى كاملة أنه لا يخفى عن الله من أعمالهم شيء، ولا ينساه فيفوته العقاب عليه، ولا ينقص شيء من أوزارهم بأعمالهم الصالحة، لأنها لا تقبل عنهم لشركهم، ولا بالمصائب لأنها بعض عذابهم، فيعذبون في الدنيا والآخرة ﴿أَنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾ (سورة المائدة: ٤٩) لا كالمؤمن يثاب على المصيبة وعلى عمله الصالح، أو يكفر عنه ذنبه، [قلت]: والكافر يثاب في الدنيا على عمله الصالح إن شاء الله، ويرد عليه إن شاء، وقال بعض الصوفية البلاء للمخطئ عقاب، وللبر مكفر، وللعارف درجة لا يصلها إلا به دون عمله.

ومن للتبعيض فإن الرؤساء يحملون بعض أوزار المرعوسين الذين ضلوا بهم، وذلك البعض هو الذنوب التي أصابوها بإتباع الرؤساء، وسائر ذنوبهم باقية عليهم، وليس المراد أنهم يحملون البعض وينجو المرعوسون منه، بل يعاقب الرئيس المضل بمثل ما يعاقب المرعوس به، وليس ذلك حملا للوزر عن وازره، بل حمل لوزره وهو الأمر بالمعصية.

قال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل

أَجُورَ مَنْ اتَّبَعَهُ، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا، وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ يَتَّبَعُهُ، وَلَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا»<sup>(١)</sup>.

(فقه) و﴿بَغَيْرِ عِلْمٍ﴾ حال من الهاء، والمعنى أَنَّهُمْ غَيْرُ عَالِمِينَ بِأَنَّ مَا يَأْمُرُهُمْ بِهِ رُؤُوسُهُمْ ضَلَالٌ، وَفِي ذَلِكَ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْمَقَارِفَ لَهَا لَا يَعْلَمُ غَيْرُ مَعْذُورٍ لَوْجُوبُ التَّمْيِيزِ عَلَيْهِ، وَلَوْجُوبُ طَلَبِ الْعِلْمِ قَبْلَ الْمَقَارِفَةِ، وَدَلَالَةُ عَلَى أَنَّ الْعَالَمَ بِتَحْرِيمِ مَا يَأْتِي أَشَدُّ قَطْعًا لِلْعَذْرِ.

أَوْ حَالٍ مِنَ الْوَاوِ، وَالْمَعْنَى جَاهِلِينَ لَمَّا يَسْتَحِقُّونَ مِنَ الْعَذَابِ الشَّدِيدِ عَلَى الْإِضْلَالِ، وَلَيْسَ فِي هَذَا الْوَجْهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْمَقَارِفَ غَيْرُ مَعْذُورٍ، إِلَّا مِنْ حَيْثُ أَنَّ الْآيَةَ فِي الذَّمِّ وَفِي بَيَانِ الضَّلَالِ، وَلَيْسَتْ الْآيَةُ دَلَالَةً عَلَى أَنَّ إِضْلَالَهُمُ لِلتَّابِعِينَ مَعْلُومٌ لَهُمْ مَتَزَلٌّ مَتَزَلٌّ الْمَجْهُولُ إِذْ أَمَرُوا بِهِ التَّابِعِينَ، لِأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّهُ ضَلَالٌ، وَأَجَازَ ابْنُ جَنِّي كَوْنَهُ حَالًا مِنَ الْوَاوِ وَالْهَاءِ.

﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُّونَ﴾ سَاءَ وَزَرَهُمْ ذَلِكَ، أَوْ سَاءَ وَزَرَا يَزُرُونَهُ ذَلِكَ، أَوْ سَاءَ الْوَزْرُ الَّذِي يَزُرُونَهُ ﴿فَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ دَبَّرُوا لِرُسُلِهِمْ مَكَائِدَ وَلَمْ يُوَثِّرُوا فِيهِمْ، بَلْ أَهْلَكُوا بِهِ «مَنْ حَفَرَ لِأَخِيهِ جُبًّا وَقَعَ فِيهِ مَكْبًا» «مَنْ حَفَرَ جُبًّا لِأَخِيهِ أَوْقَعَهُ اللَّهُ فِيهِ» وَذَلِكَ تَسْلِيَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَتَهْدِيدٌ لِقَوْمِهِ.

﴿فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ﴾ مُفْرَدٌ مَذْكُورٌ وَقِيلَ هُوَ جَمْعٌ، أَوْ اسْمُ جَمْعٍ، وَالْمُفْرَدُ بَيَانَةٌ كَكَلِمَةٍ وَكَلِمٍ ﴿مَنْ الْقَوَاعِدُ﴾ مِنْ جِهَةِ الدَّعَائِمِ، وَالْعَمَدِ الَّتِي بَنُوا عَلَيْهَا ﴿فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ شَبَّهَ حِيلَهُمْ عَلَى رُسُلِهِمْ بِأَنْوَاعِ الْمَكْرِ، وَسَعِيهِمْ فِي

<sup>١</sup> - رواه مسلم في كتاب النعمة (٦) باب من سنَّ سنة حسنة أو سيئة... رقم (٢٦٧٤). وأبو داود في كتاب السنة. باب من دعا إلى السنة رقم ٤٦٠٩. من حديث أبي هريرة ؓ.

إنفاذها وتأثيرها ورجوع ذلك عليهم بالهلاك ببناء بنيان محكم للنفع هدم من أصله، ووقع لضعفه على أصحابه، وهلكوا به مع رجاء الانتفاع به والنجاة، وذلك أشدُّ كما أنه هدم من أصله.

وأصل الهدم من فوق فذلك أشدُّ، وذلك استعارة تمثيلية، والمراد فأتى أمر الله، وهذا أولى من أن يقال المعنى أهلك الله بنيانهم، من قولهم أتى عليه الدهر، أو أتاه الدهر، بمعنى أهلكه بلا تقدير مضاف.

(بلاغة) وقاعدة البناء أصله الذي أسس عليه، وذكر الفوق تأكيد لأنَّ الحرَّ لا يكون إلا منه، وقد يكونون جانباً فخرَّ عليهم، فهو تأكيد أيضاً لأنَّ الحرَّ من فوق ولو جانباً، أو يحتمل هذا فأزيل بأنهم تحت السقف فخرَّ عليهم، أو المعنى خرَّ عنهم بمعنى فوته، أو ﴿خَرَّ عَلَيْهِمْ﴾ خرَّ لهم، أي لأجلهم أي لكفرهم وهم تحته، والوجهان ضعيفان والأخير أضعف.

﴿وَأَنَّهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ لا يعلمون أنه يأتي، بل يتوهم النفع بالبنیان، فكان عليهم هلاكاً، والهلاك من حيث يرجى النفع أشدُّ كعارض عاد<sup>(١)</sup>.

(قصص) وقيل الآية تحقيق لا تمثيل: بني نمرود بن كنعان بضمَّ النون وفتحها وإعجام الذال وإهمالها وكسر الكاف وفتحها، بناء في بابل في سواد الكوفة، ارتفاعه خمسة آلاف ذراع أو فرسخان، وعرضه ثلاثة آلاف ذراع ليقاتل أهل السماء، ويرصد أمرها، فهدمه الله بريح، وقيل بجناح جبريل، وأهلكهم الله به، وبقي هو إلى أن مات بالبعوض مع من بقي معه، ويقال زلزل أسفله ووقع عليهم، أو على العملة، وقطع الريح أعلاه وألقاه في البحر ۝ وتبليت ألسن الناس للفرع من

<sup>١</sup> - يشير إلى آية الأحقاف رقم ٢٤ ﴿هَذَا عَارِضٌ مُنْظَرٌ﴾.

وقوعه على ثلاث وسبعين لغة، وكان لسانهم قبل سريانيا.

وقيل باييل بمعنى المشتري في لغة أهل باييل، وقيل لسانهم قبل ذلك عربي كصالح لا سرياني، وقيل الآية في قوم لوط، وتفسير الآية بهذه القصّة لا يناسبه المكر كما ناسب قصّة ثمود ﴿وَمَكْرُؤًا مَّكْرًا وَمَكْرَنَا مَكْرًا﴾ (سورة النمل: ٥٠) وفي قوله ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ...﴾ (سورة الأنفال: ٣٠) وكذا ذكر قومه لأنّه لا مكر لهم، كما كان لقومه ﷺ بل عامة مسبحون إلا باعتبار أنهم لا يعذرون، فكانوا كمن قصد أو تعلّموا منه قصد السوء.

﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ متعلّق بقوله ﴿يُخْزِيهِمْ﴾ وقُدّم على طريق الاهتمام بيوم القيامة، وإنكار على من أنكره من قومه ﷺ، والله لا يهتهم، والخزي: الذلّ، والإخزاء: الإذلال، وهو أعمّ من العذاب، أو المراد بالإخزاء التعذيب بالنار، أو هو وغيره وهو الفرد الكامل من الخزي ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾ (سورة آل عمران: ١٩٢) والهاء للكفار مطلقا، وكلمة ﴿ثُمَّ﴾ تدلّ على أنّ العذاب المذكور قبلها في الدنيا، وإن قلت ﴿أَيْنَ شُرَكَائِي﴾ ياباه لأنّه قبل دخول النار، فالمراد أصل معناه وهو الإذلال، قلت الواو في قوله ﴿وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِي﴾ لا ترتّب، وأيضا التعذيب فرد كامل في الخزي فهو مستعمل في أصل معناه، وأيضا يقال لهم في النار أين شركائي؟ جمعا عليهم للإهانة بالقول توبيخا، وبالفعل وهو التعذيب، كما يقال لهم قبل دخولها، ولا دليل على منع ذلك القول في النار، نعم يتبادر القول قبلها.

﴿وَيَقُولُ﴾ على لسان الملائكة، أو يقدر مضاف أي يقول ملائكته ﴿أَيْنَ شُرَكَائِي﴾ أثبت الشركاء له تعالى استهزاء بهم وتبكينا، أو على زعمهم، وهذا أشدّ في التوبيخ من أن يقال أين شركائي الذين كنتم تزعمون؟ ويضعف ما قيل إنّ الإضافة هنا لأدنى ملابسة بمعنى أنّها لما كانت تذكر معه أضيفت إليه.

﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ﴾ تجعلونهم في مرتبة، والله في مرتبة من الألوهية والعبادة، كلٌّ في شقٍّ غير شقٍّ الآخر تعالى الله عن ذلك، أو المشاقة العداوة، لأنَّ عداوة المؤمنين عداوة لله، أو يقدر مضاف أي تشاققون عبادي المؤمنين في توحيدهم، كقوله تعالى: ﴿يَحَارِبُونَ اللَّهَ﴾ (سورة المائدة: ٣٣) الآية، والاستفهام توبيخ لهم على الاعتماد على من لا يحضر عند الشدة فما نراهم دفعوا عنكم العذاب.

﴿قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ الأنبياء أو العلماء أو المؤمنون أو الملائكة، أو كلُّهم والمراد الجنس لا كلٌّ فرد من العلماء والمؤمنين والملائكة، يقولون للكفار على طريق الشماتة بهم، وزيادة إهانة ولا سيما الحفظة من الملائكة، والذين تعنَّوا في دعاء هؤلاء الكفرة إلى الإسلام، وهذا العموم أولى ولكن المتبادر في إتياء العلم المؤمنون والأنبياء لا الملائكة.

﴿إِنَّ الْخِزْيَ﴾ الذلَّ ﴿الْيَوْمَ﴾ يوم القيامة، بخلاف الدنيا فقد يصيبان المؤمن، وهو متعلق بالخزي بلا إشكال ولا ضعف، وإنما الضعف في نصب المصدر المقرون بآل المفعول به، مثل: «ضعيف النكاية أعداؤه»<sup>(١)</sup>، ولا تعلقه باستقرار على الكافرين، ولا بـ ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ إلا بضعف، كضعف: «زيد مستقرًّا في هجر» وزادت الآية الفصل بالعطف ﴿وَالسُّوءَ﴾ العذاب ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ خاصة، أنزل الله ذلك في القرآن ليتعظ به الناس فيحذروا من وقوع ذلك بهم إن كفروا، والشماتة عذاب روحي أشدُّ على النفس.

(نحو) ﴿الَّذِينَ﴾ نعت، ولا حاجة إلى تقدير أعني أو هم، ولا إلى الإبدال أو البيان، وتعاطي ذلك بلا دليل عليه غفلة، وأبعد من ذلك جعله مبتدأ خبره «ألقوا» على قول الأخفش بجواز زيادة الفاء في الخبر مطلقا، ولو لم يشبه

<sup>١</sup> - شطر بيت تمامه: «يخال الفرار يراخي الأجل». أنظر شواهد ابن عقيل باب أعمال المصدر.



المبتدأ اسم الشرط في العموم.

﴿تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ عزرائيل وأعوانه ﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ بالكفر الموجب للبخزي والسوء يوم القيامة، والمعنى توفتهم بدليل قوله ﴿فَأَلْقُوا السَّلَمَ﴾ بصيغة الماضي، أو يقى «توفى» على الاستقبال، و«ألقوا» بمعنى يلقون، وتوفى للاستقبال على أنَّ القول في الدنيا، وللمضي على حكاية الحال على أنه يوم القيامة، ويجوز عطف «ألقوا» على «قال» أو «يقول»، أو «توفى» على معنى توفت، والسلم: ضدُّ المنافرة، انقادوا إلى الإسلام حين لا ينفعهم.

﴿مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾ تفسير لقوله ﴿فَأَلْقُوا السَّلَمَ﴾ بلا تقدير ولا تضمين، كما أنَّ قولك: فعلت لك ما تحبُّ، نفسُ قولك: خضعت لك، أو يقدرُ حال هكذا: قائلين ﴿مَا كُنَّا...﴾ أو يضمن ﴿فَأَلْقُوا السَّلَمَ﴾ معنى القول فتتصب الجملة به، كما تنصب بالقول وإلقاء السلم.

﴿مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ﴾ هو عند معاينة الموت أو يوم القيامة حين عاينوا العذاب، وهو أولى فيكونون يكذبون يوم القيامة، لأنَّهم قد عملوا السوء في الدنيا، وهو الكفر بالإشراك وغيره، وقيل المراد الإشراك يكذبون عمداً، أو لفرط الخوف والدمشة، ومن منع صدور الكذب يوم القيامة قال المعنى: ما كنَّا في اعتقادنا نعمل سوء فإنَّا نظنُّ الكفر حقاً، ويردُّه قوله تعالى ﴿انظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ (سورة الأنعام: ٢٤).

﴿بَلَى﴾ تقول الملاحكة: بلى قد عملتم السوء، أو المؤمنون أو العلماء، ويتعيَّن الأوَّل على أنَّ القول عند الموت ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ فيجازيكم ﴿فَادْخُلُوا﴾ عطف على إخبار محذوف، أي قد فعلتم فادخلوا ﴿أَبْوَابَ جَهَنَّمَ﴾ طبقاتها أو مداخلها من خارج، تعددت لكثرة الكفار، وللکفار طبقات لأنَّ بعضاً

أشدُّ عذاباً من بعض، والخطاب للأصناف وإلا لزم كلُّ فرد أن يدخل من جميع أبوابها، أو أن يكون في جميع طبقاتها أو أبوابها أصناف عذابها، من نار وضرب ولدغ وزمهرير وغير ذلك، كما يقال: فلان ينظر من باب من العلم، أي في صنف منه، وعليه فلا مانع من أن يراد الخطاب للأفراد على أنَّ لكل فرد صنفاً ليس للآخر، وفيه بعد لكثرتهم، والله قادر.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ في الأبواب بمعنى الطبقات أو الأصناف أو في جهنم، ويتعيَّن الأخير إذا فسِّر الأبواب بالمداخل، قوم من باب وقوم من باب، وقيل لكل فرد باب، وهو قول لا يظهر أنه صواب ﴿فَلَيْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ المخصوص بالذم محذوف تقديره: جهنم، أي هو جهنم أو طبقاتها أي هو طبقاتها المعبر عنها بأبواب، والمثوى: المقام، أو المرجع، واللام في «ليس» و«لنعم» للتأكيد الجاري مجرى القسم، وقيل لام الابتداء دخلت على الفعل لجموده كأنه من الأسماء، وقيل في جواب قسم محذوف، وليس في القرآن «ليس» و«لنعم» إلا هذان.

والعطف على محذوف أي مرجعكم طبق أعمالكم، فليس مَثْوًى المتكبرين عن التوحيد وعن المؤمنين، وهؤلاء ضالون مضلُّون ألا ترى قوله ﴿وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ﴾ (سورة النحل: ٢٥) فأكد الكلام باللام كما أكد في الهادين المهتدين، ف قيل ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ (سورة النحل: ٣٠) ولعدم ذلك في آية الزمر [رقم ٧٢] وآية المؤمن [رقم ٧٦] لم يؤكد «ليس» باللام فيهما.

﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَكُمْ رَسُولُكُمْ قَالُوا خَيْرٌ الَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٠﴾ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَمُونَ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ﴿٣١﴾ الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٢﴾﴾

## إيمان المتقين بالوحي المنزل وجزاؤهم

﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ أي الشرك، ولو وصل شارح لفظ الشرك بـ «اتَّقُوا» بدون "أي" لوجب على القارئ الوقف على «اتَّقُوا»، فيقطع همزة الشرك، إذ لو وصل وقطع لكان خطأ، ولو وصل وحرّك الواو لكان تغيير نظم قرآن<sup>(١)</sup>.

والقاتلون الوفد، يلاقون أهل مكة ويسألون المسلمين عن محمد وأحواله والقرآن. ويحكى أن أحياء العرب يرسلون من يسأل فيقول المسلمون: أنزل خيرا، وإن سألوا المشركين قال المشركون: الذي أنزل عليه أساطير الأولين، وكذا غير الوفد ممن يدخل مكة.

أو قالوا بدون ذكر «أنزل»، كما قال تعالى: ﴿مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا﴾ أي أنزل خيرا، فهذه جملة فعلية، مثل: ﴿مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ﴾ على أن «مَاذَا» اسم واحد بالتركيب، مفعول لـ «أنزل»، وفي هذا موافقة للسؤال رغبة في جوابه، إذ أتوا بـ «أنزل» مقدرا أو ملفوظا به كما هو في السؤال، والكفار أعرضوا عن ذكر الإنزال الذي هو في لفظ السائلين، لم يذكروه ولم يقدروه في العبارة، رغبة عنه وعمّا تضمنته، فقالوا: «أساطير الأولين».

(سيرة) وبعث قريش أرسادا في طرق مكة يقولون لمن يجيء من العرب للسؤال: إنه ساحر جاء بأساطير الأولين، وإذا دخلوا مكة وسألوا المسلمين، قالوا: أنزل الله عليه خيرا، وإذا كان الوفد عاقلا قال الوفد للمشركين الصادقين: بمس الوفد أنا إن رجعت لقولكم قبل أن ألقاه وأتحمق الأمر من عنده. ومن الجائز أن يكون المؤمن يقول لمؤمن: «ماذا أنزل ربكم؟» فيقول: «خيرا»، والكافر يقول

١- في الطبعة العمانية: «لكان تغييرا لنظم القرآن».

لكافر فيقول: أساطير، وذلك تلذذ بالسمع، وأن يقول الكافر لمسلم: «ماذا أنزل ربكم؟» تهكمًا.

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ بالتوحيد والعمل الصالح وترك الكبائر ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا﴾ متعلق بالذين أو بمتعلقه، لأنَّ المعنى عليه أولى من المعنى على تعليقه بـ «أَحْسَنُوا» للعلم بأنَّ المعتر ما يوجد في الدنيا من الإحسان، ولو لم يذكر في الدنيا فهو جائز مرجوح، إلا أن يقال: لوَّح به إلى أنَّ هذه الدنيا مكسب للآخرة فلا يكون التفسير به مرجوحا ﴿حَسَنَةً﴾ حياة طيبة بمدح الله لهم عند الملائكة، وهم أحياء وعند المؤمنين، ومدح المؤمنين بعض لبعض، وبالظفر على الأعداء والأمن من القتل والسي، وبمنح الله لهم المعارف، أو ثواب في الآخرة لأعمالهم، أو التضعيف للحسنة بعشر إلى سبعمائة فصاعدا، وهذا أنسب بذكر خيرية الدار الآخرة بعد هذا.

وهذا وما بعده إلى ﴿تَعْمَلُونَ﴾ من كلام الله ﷻ مستأنف، ويجوز أن يكون بدلا من قولهم: «أَنْزَلَ خَيْرًا»، أو عطف بيان على القول بجوازه في الجمل، أو تفسير، وفي هذه الأوجه يكون داخلا في قوله: ﴿قَالُوا خَيْرًا﴾ فلهم خير الدنيا وخير الآخرة بقوله:

﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾ أي ثواب دار هي دار الآخرة، أو ثواب دار الحياة الآخرة ﴿خَيْرٌ﴾ لهم ممَّا أصابوا في الدنيا من الأمور الحسنة، غير مدح الله ومعارفه، فهما خير من نعم الآخرة، أو نقول لم يقصد هذان في قوله: ﴿حَسَنَةً﴾، أو نقدر: خير من الدنيا.

﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ وعدَّ لهم، والمخصوص بالمدح محذوف تقديره: هي، أي دار الآخرة، أو هو قوله: ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ أي جنات إقامة دائمة، وإذا قدرنا المخصوص كان قوله: ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ خيرا لـ «جَنَّات» على أنه مبتدأ، وإذا جعلنا

«جَنَّاتُ» مخصوصا كان قوله: ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ حالا من «جَنَّاتُ» أو نعته، كذا قيل، والصواب أنه نعته، وقدّر بعض: لهم جَنَّاتُ عدن، وبعض جعله مبتدأ خبره قوله: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ وعلى غيره يكون حالا من قوله: «ها» أو نعت آخر لـ «جَنَّاتُ»، قيل: أو حال منها.

﴿لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ﴾ من اللذات، [قلت:] ولا يلقي الله في قلوبهم ما لا يجوز كالجماع في الدبر، وتزوج ذوات المحارم، والجمع بين من لا يجتمعان كامرأة وخالتها، وقيل: لا أدبار لأهل الجنة لأنه لا فضلة لهم، فيلزم أن لا تجوّف للذكر إذ قالوا: لا نطفة فيها، فيكون ذلك نقصانا، فقل: لهم أدبار لا فضلة تخرج منها بل رائحة مستلذة، وللذكر جوف ونطفة برائحة طيبة، ترشفها أبدان النساء إن لم يكن حديث مانع من ذلك، ويكون للمؤمن زوجان من الآدميات، نصّ عليه ابن حجر.

[قلت:] وأقول له أزواجه الآدميات كلهنّ ولو أربعاً إن كنّ سعيدات مات عنهنّ، ولم يتزوجن بعده، أو تزوجن شقيّاً أو متن عنه ولم يتزوج بعدهنّ محرمة لهنّ، وكذا ما فوق الأربع، مثل أن يتزوج أربعاً بعد أربع، أو يتزوج بعد النقصان عن الأربع بالمت، لا ما قيل: ما له إلا واحدة، وفضل الله أوسع<sup>(١)</sup>، وإطلاق الحديث يناسبه.

(بلاغة) وليس قوله: «فيها» حصراً بالتقديم كما قيل، لأنّ الحصر بالتقديم يكون إذا كان التقديم على عامل المقدم، وعامل فيها هو «لَهُمْ» أو متعلّقه لا «مَا يَشَاءُونَ»، أو كان التقديم على مبتدئه، نحو: في الدار زيد، وإن علّقت «لَهُمْ» بـ «تَجْرِي» و «فيها» خبر مقدّم ساغ الحصر، ومعنى الحصر أنّه لا يجد الإنسان كلّ ما يشاء إلا في الجنة.

١- والأحسن من هذا أن نقول كما قال الشيخ أبو نصر: وأحكام تلك الدار ليست كهذه.

﴿كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ على تقواهم، يقال: الجزاء نفس ذلك لا مثله فما معنى التشبيه؟ [قلت:] المعنى والله أعلم: يجزي الله المتقين جزاء مثل ذلك الوصف، أي مطابقاً له، أو يقدر له مبتدأ هكذا: الأمر كذلك، ويستأنف قوله: ﴿يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾.

﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ﴾ خالين عن الكفر والمعاصي، وهو مقابل لقوله: ﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾، فهو كقولك خالين عن ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي، أو قدره خالين عن ذلك الظلم، أو طيبين بالبشارة بالجنة، أو بالإفضاء إلى الحبيب ﷺ بالموت، وهو نعت للمتقين، وإن جعل مبتدأ فخبره قوله: ﴿يَقُولُونَ﴾ والرابط مخوف، أي يقول الملائكة لهم عند التوفي: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ وعند الفراغ من الحساب والتسريح من الموقف: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

وإذا لم نجعل «الذين» مبتدأ فـ«يَقُولُونَ» حال من الملائكة، ويجوز أن يكون القول في الآخرة، فتكون الحال مقدرة، لأن يوم القيامة أو سؤال القبر لم يحضر وقت التوفي، والسعيد يدخل الجنة بروحه، أو إن مات شهيداً وإلا أخرج له النعم إلى باب الجنة.

أو المراد: ادخلوا الجنة إذا بعثتم، أو الموت على السعادة يعد دخولاً للجنة بالروح والبدن، والمبدأ بالروح من حينه، والبشارة بدخول الأرواح بشارة بدخول الأبدان. روى مالك وابن جرير الطبري والبيهقي عن محمد بن كعب القرظي: «إذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال: السلام عليك يا ولي الله، الله يقرئ عليك السلام، وبشره بالجنة»<sup>(١)</sup>.

١-أروده السيوطي في الدرر، ج٤، ص١٣١. بلفظ: «إذا استفاقت نفس العبد المؤمن جاءه ملك،

فقال...» من حديث محمد بن كعب القرظي.

والأظهر أنَّ السلام المذكور في الآخرة في الحشر، لأنه أنسب بقوله: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ...﴾ بلا حاجة إلى تقدير قول، ولا إلى جعل الحال مقدرة، بل ﴿يَقُولُونَ﴾ مستأنف مسلط على ما بعده إلى ﴿تَعْمَلُونَ﴾، وعليه اقتصر أبو حيان، فيكون الحديث في السلام عند التوفي، والآية في السلام في الآخرة من الملائكة مطلقا، ومن خزنة الجنة قبل دخول المؤمنين الجنة، ومن السلام في التوفي قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ... وَأُبَشِّرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (سورة فصلت: ٣٠)، ومن سلام الآخرة قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ (سورة الزمر: ٧٣).

ويجوز أن يكون التوفي بالحشر، من توفيت الشيء: أخذته وافيا، فهم يحشرون من القبور ولا يبقى أحد منهم، حشر أمن وبشارة كما يؤخذ الطيب ويميز عن الخبيث، والأمر كما مر، وإن أريد الحشر من الموقف إلى الجنة فالحال مقارنة.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٣﴾ فَاصْبِرْ لَهُمْ سَبْعَاتُ مَاعِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَبْهَتُونَ﴾ (٣٤)

### تهديد المشركين على تماديهم في الباطل

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ ما ينتظر الكفار المذكورون، أو الكفار مطلقا، فيدخلون بالعموم، وعلى الأول غيرهم يقاس عليهم، بل ذكر في غير هذه الآية أيضا ﴿إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ عزرائيل وأعوانه لقبض أرواحهم والقابض الله تحقيقا، لو شاء الله لعصروا الروح فلا تخرج.

﴿أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ العذاب مع الموت أو بدونه، أو القيامة وفيها الموت والعذاب، وإذا جاء ذلك آمنوا ولات وقت نفع، ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ

بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴿سورة النساء: ١٥٩﴾، ﴿فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ، إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ (سورة غافر: ٨٥)، لَمَّا كَانَ ذَلِكَ يَلْحَقُهُمْ لِحُوقِ الْمُنْتَظَرِ لَتُعَاطِيهِمْ أَسْبَابُهُ شُبَّهُوا بِالْمُنْتَظَرِينَ. (بلاغته) ففي ذلك استعارة تبعية، وذلك في أَنَّهُمْ غَيْرُ مُتَوَقِّعِينَ، فَأُطْلِقَ عَلَيْهِمْ لَفْظَ الْمَتَوَقَّعِ، وَهَذَا مُبْنًى عَلَى مَجَازٍ، وَهُوَ اسْتِعْمَالُ النَّظَرِ بِمَعْنَى الْإِنْتَظَارِ، فَالنَّظَرُ بِمَعْنَى الْإِنْتَظَارِ وَالْإِنْتَظَارُ غَيْرُ حَقِيقٍ، بَلْ مُشَبَّهٌ بِالتَّوَقُّعِ الْحَقِيقِ، وَهُمْ غَيْرُ مُتَوَقِّعِينَ لِلْعَذَابِ تَحْقِيقًا، وَالنَّظَرُ بِمَعْنَى الْإِنْتَظَارِ مِنْ مَجَازِ الْأَوَّلِ، وَكَأَنَّهُ وَقَعَ الْمُنْتَظَرُ فَصَارَ يَنْظُرُ، [قُلْتُ:] وَفِي ذَلِكَ لِي تَصَارِيفُ أُخْرَى لَا أَحَبُّ الْإِطَالَةِ بِهَا، وَلَا يَلَاقِي الْمَقَامَ التَّفْسِيرِ بِأَنَّهُمْ مَا يَنْتَظِرُونَ فِي تَصْدِيقِكَ، إِلَّا أَنْ تَشْهَدَ الْمَلَائِكَةُ بِنُبُوءَتِكَ، كَقَوْلِهِمْ: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ (سورة الأنعام: ٨). و«أَوْ» لَمَنْعِ الْخُلُوعِ لَا لَمَنْعِ الْجَمْعِ لِحُجُوزِ اجْتِمَاعِ الْعَذَابِ ثُمَّ الْمَوْتِ بَعْدَهُ.

﴿كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ كَذَبَ الْأُمَمُ السَّابِقَةُ كَمَا كَذَبَ قَوْمُكَ، وَأَشْرَكُوا فَأَهْلَكُوا، فَلِيَحْذَرُ قَوْمُكَ الْإِهْلَاكَ بِتَكْذِيبِهِمْ وَإِشْرَاكِهِمْ ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ يَا هَلَاكِهِمْ لِأَنَّهُ أَهْلَكَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بِفَعْلٍ مُوجِبَاتِ الْهَلَاكِ ﴿فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا﴾ عَطَفَ عَلَى «فَعَلَ»، أَيْ كَمَا فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا. و«سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا»: جِزَاءُ سَيِّئَاتِ مَا عَمِلُوهُ، أَوْ جِزَاءُ عَمَلِهِمْ، فَ«مَا» مُوصُولٌ اسْمِيٌّ أَوْ حَرْفِيٌّ، وَالْمُضَافُ مُقَدَّرٌ فِيهِمَا كَمَا رَأَيْتَ، أَوْ «سَيِّئَاتُ»: بِمَعْنَى الْجِزَاءِ تَسْمِيَةً لِلْجِزَاءِ بِاسْمِ سَبِيهِ، أَوْ لِلْمَشَاكِلَةِ التَّقْدِيرِيَّةِ، لِأَنَّهُمْ عَمِلُوا سَيِّئَاتٍ وَلَمْ تَذَكَّرْ هُنَا، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ (سورة البقرة: ١٣٨) وَهِيَ الْإِسْلَامُ، فِي مَقَابِلَةِ ذِكْرِ النَّصَارَى صِبْغَهُمْ أَوْلَادَهُمْ فِي مَاءٍ أَصْفَرٍ لِيَتَحَقَّقُوا فِي النَّصْرَانِيَّةِ.

﴿وَوَحَّى إِلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ نَزَلَ بِهِمُ الْعَذَابُ الَّذِي اسْتَهْزَؤُوا بِهِ، أَوْ جِزَاءُ اسْتَهْزَائِهِمْ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالْكَتَبِ، وَأَصْلُ الْحَقِيقِ الْإِحَاطَةُ بِالشَّيْءِ، وَلَكِنْ خُصَّ بِالشَّرِّ.



﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا خَرَّمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ٣٥﴾ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ٣٦﴾ إِنَّ تَحْرِصَ عَلَى هُدْيِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ٣٧﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَمْدًا أَهْمِيهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٣٨﴾ لَيَبْئِثَ لَهُمُ الْيَوْمَ يَخْلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ ٣٩﴾ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ٤٠﴾

احتجاج الكفار بالقدر، وإنكار البعث والرد عليهم

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ بعض لبعض، وللمسلمين وغيرهم ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ﴾ متعلق بمحذوف حال من شبه الجملة في قوله: ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ وجاز تقديم الحال على صاحبها المجرور، لأنَّ الجارَّ صلة لتأكيد، وهو تأكيد العموم، فيكون نصًّا في الاستغراق، و«مِنْ» في قوله: ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ للبيان، والمعنى: من غيره، وكذا في قوله: ﴿وَلَا خَرَّمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ ولا وجه لجعل «مِنْ» فيه زائدا، أو للتوقف مع جعله في الأوَّل للبيان، بل لا تزداد «مِنْ» في حال، ومسوغ الحال من النكرة تقديمه عليها وتقديم النفي.

﴿نَحْنُ﴾ ليس تسويغا للعطف على الضمير المتصل المرفوع لوجود الفصل بخمسة أشياء غير «نَحْنُ» والسادس «لَا» في قوله: ﴿وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا خَرَّمْنَا مِنْ

ذُوْنِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴿﴾ من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام، وَلَمَّا صَدْرَتْ مِنْهَا عِبَادَةُ  
غَيْرِ اللَّهِ، وتحريم ما ذكر علمنا أَنَّ اللَّهَ راضٍ بذلك، ولو لم يرض لم يخلق ذلك  
الفعل مِنْهَا، أو لم يخلقنا إليه وأجبرنا على خلافه، فلا عقاب علينا ولا قبح، ولا  
فائدة في إنزال الكتب وإرسال الرسل فلا كتاب من اللَّه ولا رسول.

(أصول الدين) فقد علموا ما لم تعلمه المعتزلة إذ قالوا: خالق الفعل  
فاعله، لا اللَّه ولا علم به حتَّى يقع، وطائفة تقول: علم به قبل.

ولا يلزم أن يكونوا مؤمنين بذلك، لأنَّ إشراكهم وتحريم الحلال وتحليل الحرام  
لا يثبت معها الإيمان، ولو قالوا: إِنَّ أفعالنا خلق من اللَّه.

وقيل: قالوا ذلك استهزاء بالإسلام والمسلمين، ومنعا للبعثة والتكليف متمسكين  
بأنه لا يكون إلَّا ما شاء اللَّه، واشتركوا هم والمعتزلة في أَنَّ اللَّه لا يريد القبيح.

﴿كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أشرك من قبلهم وأحلوا ما لم يحلَّ، وحرَّموا  
ما لم يحرم، وأنكروا الرسل فأهلكوا، وعذرا لله رسلهم بالتبليغ ﴿فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ  
إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ تحصيل البلاغ، أو اسم مصدر، أي التبليغ أو الإبلاغ ﴿الْمُبِينُ﴾  
الموضح أو الواضح.

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا﴾ الأُمَّة هنا مَنْ أُرسل إليهم رسول إلى أن  
يأتي رسول آخر، وهكذا الرسول الأوَّل رسول لأُمَّة الرسول الآخر، إن كان  
الآخر مقرِّراً غير ناسخ، والمراد بالرسول هنا ما يشمل من نُبِّئَ بلا رسالة، بمعنى  
أُرسل اللَّه إليه جبريل، وبمعنى أَنَّهُ لا بدَّ أن يأمر وينهى ويعلم، فكأنه نبيء رسول.

والمراد أَنَّ ما أنت عليه ليس بيدع، وكذا ما عليه أمَّتكَ من التكذيب، من قوم  
منهم، بل بعثنا بالتوحيد رسلا كما بعثناك به، وكذب بعض أممهم وصدَّق بعض

كما صدَّقك بعض قومك وكذَّب بعضهم، كما قال الله ﷻ: ﴿أَنْ اَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ «أَنْ» تفسيرية، لأنَّ في البعث والرسالة معنى القول دون حروفه، ومن زعموا أنَّه يجوز دخول حرف الجرِّ على «أَنْ» قبل الطلب أجاز تقدير الباء هكذا: بأنَّ اعبدوا الله.

والطاغوت: الشيطان أو الأوثان، أو ما يعبد من دون الله مطلقاً، ومرَّ في سورة البقرة<sup>(١)</sup>، ويقدر مضاف هكذا: عبادة الطاغوت، ودخل فيه ما يدعو إليه عموماً، وفي حذفه تأكيد كأنَّه يجتنب من كلِّ وجه، ولو غير عبادة، و﴿هَدَى اللَّهُ﴾ أي وفقه للإيمان فآمن، و﴿حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ ثبتت عليه بالخذلان.

(أصول الدين) والأشياء كلها ملك لله خلقها بعد العدم، ولا حقَّ لغيره فيها، ولا يقبح منه شيء إذ لا حقَّ لغيره عليه، ولا يقال له: لم فعلت؟ ولا لِمَ لَمْ تفعل؟ فخلق القبيح وإرادته غير قبيحين، وقبح القبيح على فاعله لأنَّ الله حذره عنه، قال الله سبحانه: «إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا لَكُمْ فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ، وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ»<sup>(٢)</sup>.

﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ معشر قريش ﴿فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ لرسلم قبلكم، وهي الهلاك، وهم عاد وثمود وغيرهم ممَّنْ ترون أثره، فخافوا أن ينزل بكم ما نزل بهم لتكذيبكم الرسول كما كذبوا رسلم.

والآية تصرَّح بأنَّ عليهم السفر للاعتبار في الأرض، ولو بلا قصد الاكتساب، ويجوز أن يكون المراد: سيروا للاعتبار مع قصدكم السفر للتجر مثلاً، ولا تخلصوا

١- انظر: ج ٢، ص ١٤٦.

٢- حديث قدسي رواه مسلم في كتاب البر والصلة والآداب باب تحريم الظلم، رقم ٤٦٧٤. كما أورده المناوي في كتابه الاتحافات السنية، ص ٢٧، رقم ٤٨. من حديث أبي ذر.

سفركم للتحرر مثلاً خاصة.

﴿إِنْ تَخْرُسْ﴾ يا مُحَمَّدٌ ﴿عَلَى هُدَاهُمْ﴾ هدى قومك المأمورين بالسير للاعتبار، أي هدى توفيق كما روي أنه يقول: «اللهم اهد قومي»<sup>(١)</sup> ويجوز أن يريد بالحرص شدته فوق ما يلزمه، من هدى بيان ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي﴾ هدى توفيق، ولو شددت في البيان، أو رغبت في هدى التوفيق لهم جداً، وقرأ عاصم وحمة والكسائي وخلف: ﴿لَا يَهْدِي﴾ بفتح الياء بالبناء للفاعل.

﴿مَنْ يُضِلُّ﴾ أي الله، لا يهدي أحد من أراد أن يضله، كما تقول: السلطان لا ينجي أحد من أراد قتله، وجواب «إِنْ» محذوف ناب عنه علته، تقديره: لا ينفعهم حرصك، فإنَّ الله أي لأنَّ الله، ورابط خبر «إِنْ» باسمها الضمير في «يُضِلُّ». ونائب فاعل «يُهْدَى» هو «مَنْ»، وهي واقعة على قريش، أو عامة فيدخل قريش أولاً. ﴿وَمَا لَهُمْ﴾ الهاء لمن روعي معناه ﴿مَنْ نَاصِرِينَ﴾ بدفع العذاب عنهم قبل مجيئه أو بعد مجيئه أو تخفيفه أو بالهداية.

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ﴾ عطف على ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾. ﴿جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ مفعول مطلق لأنَّ المعنى: غاية أيمانهم، وغاية الأيمان يمين، فالمعنى: أقسموا بالله إقساماً هو غاية في القوة. والجهد بالفتح والضم: الغاية، وهي الطاقة، وقيل بالفتح: الشدة، وهو راجع لذلك المعنى، لأنَّ الطاقة شاقة. وقوله: ﴿لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾ جملة لا محل لها، لأنها جواب القسم، وهو أقسموا.

وكانوا يحلفون بألهمهم وآبائهم، وإذا عظم الأمر أقسموا بالله ﷻ، عابهم الله وذمهم بأنهم كما أنكروا التوحيد أنكروا البعث، وزادوا في إنكاره اليمين، وقد

١- أورده السيوطي في الدر، ج ٣، ص ٩٤. والزبيدي في الإنحاف لشرح إحياء علوم الدين،

قيل: إنَّ مسلماً استقضى دَيْناً له من مشرك، وذكر البعث فقال: وإِنَّكَ لَتَبْعَثَ بعد الموت، وأقسم بالله لا يبعث من يموت، ونزلت الآية فردَّ الله عليهم بقوله: ﴿بَلَىٰ﴾ أي يعثهم، وبقوله: ﴿وَعَدَا﴾ أي وعد البعث وعدا لا يتخلَّف، وهو مقتضى حكمته، وبقوله: ﴿عَلَيْهِ﴾ هو نعت «وَعَدَا»، وبقوله: ﴿حَقًّا﴾ سواء جعلناه نعتاً لـ «وَعَدَا» أو مفعولاً مطلقاً، كـ «وَعَدَا» فهما مؤكِّدان لأنفسهما، بمعنى قوله: ﴿بَلَىٰ﴾ أو جعلناه حالا من المستتر في «عَلَيْهِ».

(أصول الدين) يبعث الله ﷻ من فني كلِّه، وما فني من مَيِّت بقي بعضه، يحيي الله الجميع بعينه بصورته في الدنيا، لا جسماً آخر مثله، ولا يكسو العظام لحماً آخر بل لحمها الأوَّل، ويدلُّ لذلك خلقه ما خلق لا من شيء، [قلت:] هذا ما عندي ولجمهور المتكلِّمين، ولكن زدته إيضاحاً واستدلالاً، وزعم الفلاسفة والكرامية وأبو الحسن البصري من المعتزلة: أنَّ ردَّ الفاني بعينه مستحيل لكن يردُّ مثله، وما ذكره الله: ﴿فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ﴾ (سورة البقرة: ٢٦٠) مِمَّا نَحْتَجُ نحن به.

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ البعث حقاً لعدم علمهم بكمال قدرته تعالى، وبأنَّه حكمة لا يهملها الله ﷻ ولا يستبعدهم حياة ما مات، قال الله ﷻ: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ (سورة يس: ٧٩) صرَّحت الآية أنَّ أكثر الناس مشركون منكرون للبعث، فنقول: دونهم مشركون غير منكبين للبعث، ودون هؤلاء موحدون مقلِّدون.

(نحو) ﴿لَيَبَيِّنَنَّ لَهُمْ﴾ متعلِّق بـ «بَعَثْنَا» عند البعض وهو ضعيف، أو متعلِّق بـ «بَلَىٰ» ولو كان حرفاً لأنَّه بمعنى يبعث، وما بينهما معترض فلا حاجة إلى تقدير يعثهم ليبيِّن، ولا إلى تقدير: «يعثهم» بعد «بَلَىٰ»، وهذا وهم من النحاة وغيرهم، فإنَّ «بَلَىٰ» هو نفس جملة معنى فلا تقدَّر بعدها، حتَّى إنها لو ذكرت كانت تأكيداً لـ «بَلَىٰ»، وكأنَّه قيل: لا يبعث الله من يموت بلى ليبيِّن.

﴿الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ﴾ وإنما قدر من قدر: «يبعثهم ليبين» لأنه يبعد ذكر قوله: ﴿وَعَدًا عَلَيْهِ...﴾ إلى ما بعد ﴿كَاذِبِينَ﴾ مع رجوعه إلى «بلى»، ولكن هذا البعد غير موجود إلا تقديرا فلم يمنع مما قلت من تعليقه بـ«بلى».

والذي يختلفون فيه هو البعث، ومعنى ﴿يَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾: يخالفون فيه المؤمن به، أو الافتعال على بابه فيقدر: يختلفون فيه مع المؤمنين، أو اختلفوا فيما بينهم بعض يقول: لا يكون جزما، وبعض يقول: ممكن جائز، مرجحون عدم وقوعه.

على أن الضمير في «لَهُمْ» و«يَخْتَلِفُونَ» للناس الكفار عموما، من يجزم بنفيه كما في قوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ...﴾ ومن يظن كما في قوله: ﴿إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا﴾ (سورة الحاثية: ٣٢) الأولين والآخرين، وقيل: المراد بالناس أهل مكة فيكون الضميران لهم خاصة.

ومعنى ﴿وَلَيَعْلَمَ...﴾: ليعلموا الحق من الباطل وأن الحق هو ما يقول محمد ﷺ من أمور الدين والوحي كله، البعث وغيره.

وزعم بعض أن الهاء في «لَهُمْ» لمن يموت الشامل للمؤمنين والكافرين، فيكون التبيين للمؤمنين تبين معاينة حقيقة الحال وعين اليقين، ولو حصل لهم العلم بذلك قبل البعث، ويجوز أن يراد بما اختلفوا فيه: الحق مطلقا، وبقوله: ﴿كَاذِبِينَ﴾ كذبهم في إنكار البعث.

(أصول الدين) وعلى كل حال البعث مقتضى الحكمة، لأن به تمييز الحق من المبطل، وجزاء كل بما يستحقه، فالبعث من توابع التكليف.

﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ﴾ في شأن وجود شيء، [قلت:] وإنما لم أجعلها للتبليغ كما جعلها بعض لأن الشيء قبل وجوده لا يخاطب، وأمره بالوجود بعد وجوده

تحصيل للحاصل، ولذلك جعلها الزجَّاج للسبيَّة، وهو قريب ممَّا قلت، ولو ضعف معنى السَّبَبِيَّة هنا في أنها ليست للتبليغ، وهو واضح لا كما قيل: إِنَّهُ غير واضح، أي لأجل شيء سيوجد، فكما كان التجوُّز في «كُنْ» على سرعة الوجود ساغت صيغة السَّبَبِيَّة، ولا وجه للتبليغ إلا بطريق تشبيهه بالموجود، لقريضة أَنَّهُ غير موجود فليس موجودا تحقيقا، أو على طريق العرب وغيرهم في التخيل تعالى الله عنه.

والآية كالنص في إطلاق الشيء على المعلوم الذي سيوجد، ولا يحسن الخلاف في إطلاقه على ما وجد، أو سيوجد، أو وجد وفني، فإنَّ الحقَّ إطلاقه، وإنَّما يسوغ الخلاف فيما لم يوجد ولا يوجد، والحق المنع. ﴿إِذَا أَرَدْنَا﴾ أي أردنا وجوده ﴿أَن نَّقُولَ لَهُ﴾ فيه ما في قوله لشيء ﴿كُنْ﴾ فعل تام، ولا حاجة إلى تقدير كن موجودا ﴿فَيَكُونُ﴾ فيحصل.

ولا قول في ذلك، بل المعنى إذا تعلقت إرادتنا الأزليَّة لوجود شيء في وقته حصل بلا علاج، ولا آلة ولا تأخير، فكيف تنكرون البعث لمجرّد رؤيتكم الموتى مستمرين على العدم؟ والله قادر على إيجاد العرش والكرسي والسموات والأرضين وما فيهما من أوّل الخلق إلى آخره، وكلُّ ما تسمع من الموجودات، والجنّة والنار وما فيهما في أقلّ من لحظة، وعلى إفاء ذلك في أقلّ منها، ولا مانع من أن يرد بالشيء وجودا وعدما كما هو شأن البعث، والمقام له.

(نحو) والإفاء عاطفة على محذوف، أي نقول ذلك فيكون، يرفع قول المقدّر على الاستثناء، ولا قبله، أو في جواب شرط، أي إذا قلنا ذلك يكون، وقرن بالإفاء مع أَنه يصلح شرطا لحذف الشرط، فاحفظ ذلك وزد عليه أَنه إذا تقدّم معمول الجواب عليه قرن بالإفاء ولو صلح شرطا، نحو إذا جئت فأياك أكرمت.

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنُؤْتِيَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَآ جَزَا لَآخِرَةً أَكْبَرُ  
لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ٤١ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٤٢﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا  
رِجَالًا يُوْحَىٰ إِلَيْهِمْ فَتَلَوْنَا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٤٣﴾ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ  
وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٤﴾ أَفَأَمِنَ  
الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَبُيِّنَهُمُ الْعَذَابِ مِنْ حَيْثُ  
لَا يَشْعُرُونَ ﴿٤٥﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِيلِهِمْ فَتَأْهُرُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٤٦﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَىٰ تَخَوُّفٍ فَإِنَّ  
رَبَّهُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٤٧﴾ أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَحُونَ ظُلُمَاتُهُ عَنِ  
الْأَيْمَنِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴿٤٨﴾ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي  
الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٩﴾ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ  
وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٥٠﴾ ﴿

جزاء المهاجرين الصابرين وتهديد الكافرين والتذكير بآيات الله

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ بلادهم ﴿فِي اللَّهِ﴾ أي لأجل إقامة دين الله، وهم  
النبي ﷺ وأصحابه الذين هاجروا إلى المدينة قبله، أو بعده أو معه، وإلى الحبشة في  
المرّة الأولى أو الثانية، وهجرتهم بعد من الحبشة إلى المدينة غير داخله في الهجرة  
المذكورة في الآية، لأنّ السورة مكية، إلّا إن جعلت الآية المدنيّة في سورة مكية.

(سيرة) وقيل: المراد الذين هاجروا الشرك فحبسوا بمكة وعذبوا، وهم  
بلال وصهيب وخجّاب وعمّار وعياش، لا عابس على التحقيق، وابن سهيل وأبو  
جندل، لا ابن جندل، أو المراد هؤلاء المحبوسون هاجروا إلى المدينة بعد ما حبسوا



ليرجعوا عن الإسلام، قال صهيب: أنا رجل كبير لا أنفعكم وإن كنت عليكم لم أضركم، فقدى نفسه بمال وهاجر إلى المدينة، فقال له أبو بكر: ربح البيع يا صهيب، ولم يصحح أن القائل له: «نعم العبد صهيب...» هو رسول الله ﷺ، ولا عمر كما قيل.

ويجوز إبقاء «في» على الظرفية بمعنى أن هجرتهم متمكنة في حق الله تعالى تمكن المظروف في ظرفه، ليس فيها أدنى ميل إلى الدنيا ﴿مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ بالعذاب من أهل مكة أو بالشتم وسائر الأذى.

وقوله ﴿لَنُبَوِّئَنَّهُمْ﴾ لا محل لها لأنها جواب القسم أي والله لنبؤنهم، والقسم وجوابه في محل رفع خبر «الذين»، ومعنى «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ»: لننزلهم ﴿فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ أي دارا حسنة أو مابة حسنة، والمابة منزل القوم، أو المراد المدينة، أو تبوئة حسنة وهي تبوئة المدينة، وهو في هذا الوجه نعت لمفعول مطلق مخوف، وفي سائر الوجه منصوب على أنه مفعول ثانٍ لـ «نُبَوِّئُ» لتضمينه معنى نعطي، أو منصوب على التشبيه بالمفعول به، أو على الظرفية شذوذا على الخلاف في منصوب دخل.

﴿وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ﴾ هو الجنة، فالآخرة: ما بعد القيامة، أو ما بعد موت الناس كلهم، ولا بأس في أن يقال: أجره الجنة؛ أو الآخرة: الجنة، وأجرها: نعيمها. ﴿أَكْبَرُ﴾ من نعيم الدنيا، قيل: أو أكبر من أن يعلم أحد بعظمه قبل أن يشاهده، ولا دليل يدل على هذا، [قلت:] وليس كل ما يجوز في المعنى يجوز أن يفسر به القرآن، ولو غير ظاهر ولا له دليل.

وكان عمر رضي الله عنه إذا أعطى رجلا من المهاجرين عطاء من بيت المال أو من الغنيمة أو الزكاة أو غير ذلك قال: خذ بارك الله لك فيه، هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ادخر لك في الآخرة أفضل، ثم يقرأ هذه الآية.

﴿لَوْ كَانُوا﴾ أي المشركون ﴿يَعْلَمُونَ﴾ البعث حقاً، أو الإيمان خيراً في الدارين. وجواب «لَوْ» مخذوف أي لآمنوا. قيل: أو الواو للمهاجرين، أو للمؤمنين فيشمل المهاجرين، ولا دليل على إرادة ذلك بالآية، أي لو كان المهاجرون يعلمون ذلك علماً بليغاً أو علماً بالمشاهدة - لأنها أقوى - أو علماً تفصيلياً لزادوا في اجتهداهم وصبرهم، وكونه للمشركين أولى، أو لا يقدّر جواب، فالمعنى أكبر عندهم لو كانوا يعلمون، أمّا إذا لم يعلموا فليس بأكبر عندهم.

﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ هم الذين صبروا، أو أعني أو أمدح الذين صبروا، أو نعت لـ «الَّذِينَ»، والمراد الصبر على الشدائد من أذى المشركين، ومفارقة الوطن والعشيرة ومن يعاشرون، وعلى الطاعات وعلى المصائب وعن المعاصي، ولكن المقام مقام ذكر الصبر على شدائد المشركين، فإذا أريد العموم دخل أذاهم بالأولى.

﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ لا على غيره ولا مع غيره، فيرزقون من حيث لا يحتسبون ولا يضرهم مفارقة الوطن، والمضارع لحكاية الحال الماضية الاستمرارية، التي هي الانقطاع إلى الله ﷻ، وترك الأمر كله إليه.

(أسباب النزول) قالت كفار قريش: الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً بل يكون ملكاً، فأنزل الله ﷻ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا﴾ إلى الأمم ﴿مِّن قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا﴾ آدميين، [قلت:] وما قيل من نبوة حوّاء ومريم وآسية وسارة وهاجر ويوحنا أم موسى قول رديء مخالف للنص ﴿يُوحَىٰ إِلَيْهِمْ﴾ ولو أنزلنا ملكاً على صورة بشر لقالوا: إنه بشر، وعلى صورته لم يطبقوا مشاهدته، ولو قوَّاهم على مشاهدتهم على صورهم لكان إيمانهم لو آمنوا غير نافع، لأنه كإيمان من وجّه إليه العذاب، أو شاهد أمر الآخرة، ولكان كفرهم إن بقوا عليه موجبا لتعجيل العذاب كعقاب أصحاب المائدة وقوم صالح أصحاب الناقة.

وقيل: وما أرسلنا إلى الأنبياء إلا ملائكة على صور رجال، ويردُّه أنَّ المقام لذكر كون الرسل إلى الأمم رجالا، وأنَّ أهل الذكر لا يحيون بذلك، وقد قال الله في الجواب: ﴿فَاسْأَلُوا﴾ الخطاب لمشركي مكة، إذ قالوا في إنكار رسالة محمد ﷺ: الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا فهلاً بعث إلينا ملكا! والتقدير: إن أيتم إلا إنكار رسالة محمد فاسألوا ﴿أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ التوراة والإنجيل والزبور، ولا تُقدَّر: إن شككم أو إن أنكرتم، والمراد الذين لم يسلموا لأنَّ من أسلم منهم كعبد الله بن سلام بل من أسلم مطلقا لا يأخذون بقوله كسلمان.

وقيل: المراد من أسلم لأنَّ الذكر القرآن، قلنا سمَّى الله التوراة أيضا ذكرا في مواضع منها: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ (سورة الأنبياء: ١٠٥) وإنما قال ﷻ: ﴿نَحْنُ أَهْلُ الذِّكْرِ﴾ في تفسير غير هذه الآية. وقيل: أهل الذكر من علم بأخبار الأمم السالفة.

﴿إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ أنَّ الرسل بشر يخبروكم بأنَّ أنبياءهم بشر، كموسى وعيسى، وأنَّ الرسل من البشر كلَّهم، وأنتم تعرفون أنَّ لهم معرفة بكتب الله ورسله، وتصلِّقونهم قبل أن تصلِّقوا المؤمنين، لأنَّ بينكم مناسبة كفر بالنبى ﷺ.

﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾ كأنه قال قائل: بم أرسلوا؟ فقال: أرسلوا بالبيِّنات، فحذف "أرسلوا"، أو متعلِّق بـ«لَا تَعْلَمُونَ» لتضمَّن معنى الإلصاق، أو أرسلنا رجالا ملتبسين بالبيِّنات، أو يوحى بالبيِّنات، أو ما أرسلنا من قبلك بالبيِّنات.

والبيِّنات: الحجج الواضحة، وهي المعجزات، والزُّبُر: الكتب، أو هما شيء واحد، من حيث إنَّه موضح يسمَّى بيِّنات، ومن حيث إنَّه مكتوب أو زاجر يسمَّى زبرا، من قولك: زبرت أي كتبت، أو زبرت بمعنى زجرت، جمع زبور، بمعنى مكتوب أو زاجر. ويجوز تعليقه بـ«أرسلنا» على حدِّ قولك: ما ضربت إلا

زيدا بسوط، استثناء لشيتين بلا عطف لأنَّ الأصل: ضربت زيدا بسوط، فدخلت  
إلاَّ على ذلك، والمانع يقدَّر: ضربته بسوط.

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾ القرآن سمَّاه ذكرا لأنه يحصل به التذكُّر والاعتِظاظ،  
والإيقاظ من سِنَةِ الغفلة ﴿لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ﴾ بالنصِّ أو بالإرشاد إلى قياس ودليل  
بالمشافهة، والوسائط إلى يوم القيامة ﴿مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ أي يحمل ما نزل إليهم من  
الحلال والحرام، [قلت:] فالسنة تُبَيِّنُ القرآن مقدِّمة عليه إذا تعارضا، أو تخبرهم  
بألفاظه مطلقا فإنه إذا نزل بيَّنه لهم بتلاوته.

وعطف على «لَتُبَيِّنَ» قوله: ﴿وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ يتأملون فيما أنزل إليهم  
فيذعنون للحق، ويؤمنون به، وهذا مما يدلُّ على أن تبينه ﷺ للناس لا يختصُّ  
بالتصريح لهم، بل يشمل كلَّ إرشاد ولو سكوته عن النهي، فعلم الإباحة أو العبادة  
منه، لأنَّ ما ينصُّ عليه لا يحتاج إلى تفكُّر.

﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ﴾... الخ تهديد  
للماكرين من مشركي مكة لرسول الله ﷺ بإرادة إهلاكه، وعلى أصحابه بالصدِّ  
عن دين الله ﷻ، أو الماكرين على الأنبياء وأممهم سيِّدنا محمد ﷺ وأُمَّته، وغيرهما،  
والأوَّل أولى لأنَّ الأصل الكلام على الحاضرين لا على الماضين في التهديد، فيكون  
المراد المجتمعين في دار الندوة على المكر به ﷺ بحبسه أو قتله أو إخراجهم.

والفاء عاطفة على ما قبلُ، والهمزة من جملة المعطوف، أو على محذوف هكذا:  
أمكروا، فأمن الذين... الخ؟ أو أنزلنا الذكر فأمن الذين مكروا؟. و«السَّيِّئَاتِ»  
نعت لمصدر محذوف تقديره: مكروا المكرات السَّيِّئَاتِ، أو مفعول به لـ«مَكَرُوا»  
لتضمُّن معنى عَمِلُوا، أو مفعول به لـ«أَمِنَ» لتضمُّنه معنى لم يخف العقوبات  
السَّيِّئَاتِ، وعليه يكون «أَنْ يَخْسِفَ...» بدلا من «السَّيِّئَاتِ» بمعنى العقوبات،

وعلى غيره يكون مفعولا به لـ «أَمِنَ»، والخسف: أن يدخلهم في الأرض كالإغراق بالماء، كما فعل بقارون.

﴿أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ لا يعلمون أنه يأتيهم، كما قتلوا يوم بدر، ومن قبل الخروج إلى بدر لا يخطر ببالهم أنهم يقتلون، أو من السماء فجأة كما فعل بقوم لوط، وما يجيء منها لا يشعر به غالبا، أو معنى ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أنه لا يجيء على يد مخلوق سواء يجيء من الأرض أو من السماء.

﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ﴾ بعذاب ينزل من السماء، ويجوز أن يكون على العموم أو الإجمال ﴿فِي تَقْلِبِهِمْ﴾ في تنقلاتهم في السفر للتجر أو غيره ذهابا ورجوعا، أو في تنقلاتهم مطلقا إقبالا وإدبارا في السفر أو الحضر، أو في قضاء مكرهم وتنفيذه.

ويضعف ما قيل: في تَقْلِبِهِمْ في فرش إلا إن أريد التمثيل لمطلق القلب، ويناسب ما ذكرت أولا قوله تعالى: ﴿لَا يَغْنَثُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ (سورة آل عمران: ١٩٦) وهو متعلق بـ «يأخذ»، أو يقدر في زمان تَقْلِبِهِمْ ولا حاجة إلى جعله حالا من الهاء.

﴿فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ لا يعجزون الله فيما أراد بهم من العذاب بأن يفوتوه. والفاء لتعليل الأخذ أو لترتيب عدم الإعجاز على الأخذ، لقوله ﷻ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لِيَمْلِكُ لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلِتْهُ»<sup>(١)</sup>.

﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَىٰ تَخَوُّفٍ﴾ متعلق بـ «يأخذ»، بمعنى: في تخوف أو زمانه،

١- رواه البخاري في كتاب التفسير (٥) باب قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ...﴾ رقم ٤٦٨٦.

والبيهقي في كتاب الغضب (١) باب تحريم الغضب وأخذ أموال الناس بغير حق، رقم ١١٥٠٧.

من حديث أبي موسى.

ولا حاجة إلى جعله حالا من الهاء، والمعنى: خوف قوم الهلاك لهلاك قوم قبله، و"التفعل" بمعنى الفعل، أو للمبالغة، أو لتوقع المخوف منه، أو التخوف: التنقص بمعنى إهلاكهم كلهم، لكن قوما بعد قوم، ومالا بعد مال حتى يأتي على الكل.

قال عمر رضي الله عنه على المنبر: ما المراد بالتخوف؟ فقال شيخ من هذيل: التخوف التنقص في لغتنا، فقال: هل تعرفه الشعراء؟ قال: نعم، قال شاعرنا أبو كبير يصف ناقته:

تَخَوَّفَ الرِّحْلُ مِنْهَا تَامِكًا قَرْدًا      كَمَا تَخَوَّفَ عَوْدَ النَّبْعَةِ السَّفْنُ

فقال: عليكم بديوانكم لا تضلُّوا، أي في تفسير القرآن، قالوا: وما ديواننا؟ قال: شعر الجاهلية فإن فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم. وخصَّ الجاهلية حذرا من المولدين.

وقيل: هذه لغة أزد شنوعة، و«لا تضلُّوا» نهى أو مجزوم في جواب الأمر، والتَّامِكُ: السنام، والقَرْدُ بفتح فكسر: ما تلبَّد من الصوف، والنبع: شجر يتخذ منه الأقواس، والسَّفْنُ بفتحين: حديدة ينحت بها، ويطلق على المبرد، وما ذكر أولى من نسبة بعضهم البيت لزهير<sup>(١)</sup>، ومراد عمر ورود التخوف بمعنى التنقص لا الحصر في معنى التنقص، وإلا لزم التفسير به.

وعذابهم في تخوفهم يحمل يراد به نوع، ويجوز العموم بأن يعذبوا بأيدي رجال مثلا ثم بصاعقة، ثم بخسف، أو المراد: إهلاكهم بشيء شاهلوه وخافوا منه الهلاك كالريح والصاعقة المشاهدة النزول والترزل.

﴿فَإِنْ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ إذ أمهلهم فيزداد عذرههم قطعاً، وقد يلدون من

١ - وقد اختلف في نسبة البيت، راجع اللسان (ط علي شيري) مادة: «سفن».

قضى الله فإنه لا بد منه، وقد يخرج منهم مؤمن وقد يؤمن بعضهم، وهذا تعليل للأخذ على تخوف مما يشاهدون، إذ لم يكن بغتة، أو للأخذ على قلب، فيعتبرون ويتوبون، وهو أولى من الأول، لأنه لا ينفعهم إيمانهم حين شاهدوا.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ ألم ينظر هؤلاء الماكرون ولم يروا ﴿إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ أبهم بـ«شيء» بعد الإبهام بـ«ما» ليصفه بقوله: ﴿يَتَفَيَّؤُا ظِلَّاهُ﴾ فهو تمهيد لما بعده، كما يقال: زيد رجل عربي، وكأنه قيل: أو لم يروا إلى المخلوق الثابت الأصل، الذي له ظل كشجر وجبل ودار.

ولا ظل للملك ولا للجن الذين بصورة الريح بلا لحم ودم، وأمّا الجن الكثيفة باللحم والدم فمن كان منهم بصورة الحية أو غيرها فله ظل، وهم في الأحجرة، وما يخفى، كحجر الحية فإذا خرج ظهر له ظل، وأمّا الجن الكثيفة على صورة الإنسان مثلاً فلا نشاهد لهم ظلاً، وهم في ضوء الشمس والقمر والمصباح، فنقول: الله قادر أن يجعلهم بلا ظل، كما قيل أن لا ظل لرسول الله ﷺ.

أو لهم ظل لا نراه كما أننا لا نراهم وذلك بقدرة الله تعالى، والله على كل شيء قدير، ولو شاء الله لجعل لهم ظلاً نراه دونهم لكن نرتاع لذلك، فلم يجعله، أو هم أجسام غير كثيفة لا ظل لهم، كما أن الهواء جسم لطيف لا ظل له.

ومعنى ﴿يَتَفَيَّؤُا﴾: يميل بالرجوع، فهو «يتفعّل»، من فاء يفيء بمعنى رجع، والفيء: مطلق الظل كما هو ظاهر الآية، وهما مترادفان، وقيل: الفيء ما بعد الزوال، لأنه رجع إلى موضع كان فيه قبله، والظل ما قبله، وقيل: ما بعده فيء وظل، وما قبله ظل، ومن ترادفهما قوله:

فسلام الإله يغدو عليهم وفُيُوء الفردوس ذات الظلال

إذ لا شمس في الجنة تنسخ الظل.

﴿عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ﴾ قيل: يمين الواقف مستقبلاً للمشرق ويسمى الجنوب، وشماله، وقيل: اليمين أول النهار والشمال آخره، إذ يقع الظل على الربع الغربي قبل الزوال، وعلى الربع الشرقي آخره، والربعان الآخران غالبان، قيل: إذا طلعت الشمس وأنت مستقبل القبلة فظلُّك عن يمينك، وإذا توسَّطت السماء فحلفك، وإذا غربت فيسارك.

قلت: لا يتمُّ هذا، لاختلاف مطالع الفصول والأرض، ومخالفة أول الفصول وما بعده، وكذا لا يتمُّ قول قتادة والضحاك: اليمين أول النهار والشمال آخره دائماً، أو المراد باليمين والشمال يمين الأجرام التي لها ظلٌّ وشمائلها، على الاستعارة التصريحية، أو على التخييل للمكنية، لأنَّ اليمين والشمال حقيقة للإنسان والملائكة والجنَّ والحيوان، أو بمعنى الجانبين إطلاقاً للمقيَّد على المطلق.

وقيل: يمين الفلك وهو المشرق وشمائله وهي المغرب، شبه الجانب الشرقي بأقوى جانبي الإنسان وهو يمينه، لأنَّ أقوى الحركات الفلكية التي هي الحركة اليومية أخذت من المشرق إلى المغرب، وقيل: المراد يمين مستقبل الجنوب وشماله، وقيل: يمين البلد وشماله، إذا كانت الشمس عن يمينه صيفاً فتقع الظلال على يسارها، وعكس ذلك شتاءً، [قلت:] ولا يحسن التعبير بما هو خاصُّ هكذا لأنَّ الآية على العموم. وأضيف «ظلال» لضمير المفرد مراعاة للفظ «ما»، وكذا أفرد اليمين، أو لأنَّ «ال» للحقيقة مثل ﴿وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ (سورة القمر: ٤٥).

وجمع الشمال للمعنى كما جمع في قوله: ﴿سُجِّدَا لِلَّهِ وَهُمْ ذَاخِرُونَ﴾ وقيل: جمع الشمال لأنَّ غالب المعمور شمالي، وقيل: ظلُّ الغداة يضمحلُّ حتَّى لا يبقى منه إلا قليل، فكأنَّه في جهة واحدة، وظلُّ العشيِّ يعمُّ الجهات فجمع، وأيضاً



الشمال يلي «سَجْدًا» فجمع لأنه ولي الجمع، وأفرد اليمين لأنه ولي الضمير المفرد وهو هاء «ظِلَالُهُ».

وجمع «ذَاخِرُونَ» جمع السلامة لأن الدخور من أوصاف العقلاء، ولأن في جملة ذلك من يعقل، والسجود: عدم المعاصاة طبعاً أو اختياراً، يقال: سجد الغصن إذا مال لكثرة ثماره.

والأجرام منقادة لله والظلال تميل من جانب لجانب منقادة واقعة على الأرض كالساجدة، قال الحسن: ظِلُّكَ يسجد لرَبِّكَ وأنت لا تسجد؟ بيس ما صنعت. وعن مجاهد: ظلُّ الكافر يصلي وهو لا يصلي، ونقول: ظلُّ كل شيء يسجد لله.

و«سُجَّدًا» و«هُمْ ذَاخِرُونَ» حالان مترادفتان أو متداخلتان، أو «سُجَّدًا» حال من الظلال و«هُمْ ذَاخِرُونَ» حال من هاء «ظِلَالُهُ»، ولو مضافاً إليها، لأن المضاف كجزئها، والداخر: الدليل المنقاد.

وإطلاق السجود على وقوع الظل على الأرض استعارة، إذ هي لأصقة بالأرض على هيئة الساجد، وجمع ما يعود إلى ها «ظِلَالُهُ» العائدة إلى «شَيْءٍ» مراعاة لعموم المراد بشيء.

﴿وَلِلَّهِ﴾ لا لغيره ولا مع غيره ﴿يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ غير العقلاء والعقلاء كما قال: ﴿مِنْ ذَابَّةٍ﴾ ما يدب على الأرض من غير العقلاء ومنهم، كالجن والإنس. والمراد بالديب التنقل، فيشمل الحوت ونحوه في الماء، لأن الماء على الأرض ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ عطف على «ما» الأولى، أو الثانية عطف خاص على عام، لأن في السماوات ملائكة، وفي الأرض ملائكة كالحفظة وفي الهواء ملائكة، وباعتبار «هُمْ» يكون فيه عموم من حيث إن ما في الهواء لا يصدق

عليه أنه في السماء ولا أنه في الأرض، وشمله الديب لأنه بمعنى التنقل، إلا إن حكم بأنهم في الأرض إذ كانوا تحت السماء.

والملائكة أجسام نورانية بلا لحم ودم ونحوهما، ولا يجوز أن يقال: أرواح مجردة عن الديب والحركة الجسمانية، لأنه يناقض الحديث. و «ما» حقيقة في غير العالم مجاز فيه، وقيل: حقيقة فيه وفي غيره، وعليه فلا مجاز ولا تغليب، وقوله: ﴿وَهُمْ﴾ أي الملائكة ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن العبادة. والجملة الكبرى حال أو عطف على قوله: ﴿يَسْجُدُونَ﴾. ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ﴾ عذاب ربهم ﴿مَنْ فَوْقَهُمْ﴾ حال من «رَبِّ»، والمراد علو شأن عليهم بالقهر، كما قال: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ (سورة الأنعام: ١٨، ٦١)، أو متعلق بمحذوف بمعنى يخافون عذاب ربهم الآتي من فوقهم، أو يخافون عذابه آتيا، وليس صفة أو حالا كاشفا، بل مؤسسا لأن العذاب يكون من تحت كما يكون من فوق، والجملة تقرير لقوله: ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أو بيان له، ومن خاف الله لم يستكبر عن عبادته.

﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ به من فعل أو ترك، إذ هم مكلفون. بمعنى أنهم مأمورون منهيئون، أو غير مكلفين. بمعنى: أنهم لم يكلفوا ما فيه مشقة إذ لا تلحقهم مشقة في عبادتهم.

(نحو) وحذف العائد المجرور مع عدم شرطه للعلم به، وهكذا غير هذه الآية، وإن لم يعلم لم يحذف نحو: «عجبت فيما رغبت»، إذا لم يدر رغبت فيه أو عنه، والمانع - وهو المشهور - يجعل «ما» مصدرية، بمعنى: يمتثلون أمرهم، أي أمر الله إياهم.

(أصول الدين) استدلل بعض الآية على عدم عصمة الملائكة على معنى أن لهم نفوسا تدعو للمعصية، وهو خطأ لأن خوفهم خوف إجلال لا خوف وعيد

عند بعض، وصححه بعض ونقله عن ابن عباس رضي الله عنه، أو لما قال [في حقهم]: ﴿نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ﴾ (سورة الأنبياء: ٢٩) منعهم ذلك عن أن يكون لهم ميل للمعصية فهم معصومون عنها، والصحيح أن خوفهم خوف وعيد لقوله تعالى: ﴿وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِّنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ...﴾ (سورة الأنبياء: ٢٩) ولا ينافي ذلك عصمتهم، وقد يجاب بأن المراد: أشفقوا أن يكونوا لم يلغوا القدر الواجب من إجلاله عليهم، والخوف مستلزم للرجاء، فهم راجون ولا سيما أنهم يخدمون أكرم الأكرمين.

[ تم بحمد الله وحسن عونه الجزء السابع من تيسير التفسير، ويليهِ بحول الله  
الجزء الثامن، وأوله تفسير قوله تعالى:

﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَإِيَّايَ  
فَارْهَبُونِ... ﴾ (الآية: ٥١) ]



# الفهارس

٤٦٧.....الفهرس التفصلي للمسائل الأصولية

٤٧٠.....الفهرس التفصلي للمسائل الفقهيّة

٤٧٢.....فهرس بعض مختارات الشيخ

٤٧٥.....فهارس عامة للموضوعات الفرعية

٤٧٧.....فهرس الآيات والعناوين الرئيسية



## الفهرس التفصيلي للمسائل الأصولية

الصفحة	المسألة
١٥	مشهور المذهب أن لا يكون الأعمى نبيا وأجازه بعضهم.....
٣٤	أطفال المشركين والمنافقين من السعداء، لقوله ﷺ : «سألت ربِّي في اللاهين...».....
٣٤	الله يمنُّ على عباده بالرحمة، ولا يظلم بالعذاب، ولا يمنُّ على المصير.....
٥٦	أمر الله قد يتخلف، غير إرادته ومشيتته.....
٦٣	لا دليل في الآية: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ... لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ على أن الله تعالى أراد الإيمان ممن لا يؤمن.....
٦٩	النبى لا يفعل كبيرة لا صغيرة.....
٧٢	الحقُّ أن النبوة غير مكتسبة.....
١٢٥	التوحيد من فضل الله حيث أعطانا عقولا فاستعملناها.....
١٤٥	أجاز بعضهم الصغيرة على الأنبياء.....
١٦٤	العين يضربُ بإذن الله تعالى، من قال يضربُ استقلالاً أشرك.....
١٧٥	علم الله تعالى ذاتي ومن زعم أنه صفة زائدة فقد شبه الله تعالى بخلقه.....
	الإيأس من رحمة الله تعالى في الدنيا كفر، كما هو في الآخرة، وأما
١٩٠	الإيأس من الخلق فجائز.....

- ومما هو من الإشراف: القول بأن الحيوان خلق فعله كحني مثلاً، أو  
 بالاستواء على الحقيقة ..... ٢١٢
- القياس حقٌ كما أنَّ السنة والإجماع حقٌ ..... ٢١٧
- كلُّ موجود سوى الله متناه ..... ٢١٩
- الآية ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ...﴾ زجر عن الإياس، أو هي في  
 الصغائر لمن اجتنب الكبائر ..... ٢٣٠
- إنكار اسمه تعالى أو صفته أو فعله كفر به ..... ٢٦٢
- لا يجب على الله مراعاة الأصلح ..... ٢٧٥
- لكلِّ شخص أجلان يعلمهما الله تعالى، ويعلم من يعمل موجب القصير  
 أو الطويل ..... ٢٩٣
- يعتد الله تعالى الأجسام والأعراض ..... ٣٠٤
- ذهب بعض معتزلة البصرة إلى وجوب مراعاة الأصلح لعبده على الله... ٣٦٩
- اسم الفاعل يعتاد لمن رسخ فيه الفعل، فيحمل عليه الشرع ..... ٢٧٢
- الكبائر التي دون الشرك مهلكة لا تغتفر ..... ٣٧٥
- من مُسِيخَ عَرَفْنَا أَنَّهُ شَقِيٌّ عِنْدَ اللَّهِ، وقيل يتبرأ منه ..... ٣٨٧
- من كَذَّبَ نَبِيًّا وَاحِدًا فَقَدْ كَذَّبَ جَمِيعَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى ..... ٣٩٠
- الحقُّ جواز إضافة الضلال إلى الله سبحانه، بمعنى خالقه ..... ٤١٤
- الآية ﴿يَنْبِئُكُمْ بِهِ الزَّرْعُ وَالزَّيْتُونُ﴾ ردُّ على الطبيعيين والفلاسفة ..... ٤١٨



- أخطأ المعتزلة في قولهم: خالق الفعل فاعله، لا الله..... ٤٤٦
- الأشياء كلها ملك لله تعالى خلقها بعد العدم ولا حقٌ لغيره فيها..... ٤٤٧
- يبحث الله من فني كله....، ويحيي الله الجميع بصورته في الدنيا..... ٤٤٩
- في البعث مقتضى الحكمة لأنَّ به تمييز الحق من المبطّل..... ٤٥٠
- استدلَّ بعض بالآية ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ...﴾ على عدم عصمة الملائكة..... ٤٦٢

## الفهرس التفصيلي للمسائل الفقهية

الصفحة	المسألة
٤٦	الركون المنهي عنه شامل للحب بالقلب، إلا ما كان عن ضرورة، وبالتزوي بزيتهم أيضا.....
٥٥	قضاء الديون والتبعات قبل قضاء الكفارات والحج.....
٧٥	الحب ضروري لا عدالة فيه بين الأولاد.....
١٣١	في الآية ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ...﴾ جواز تسمية المشرك ملكًا ولا يتوهم استحقاقه الملك.....
١٥٠	يجب على الأنبياء القيام بمصالح الأمم دينا ودنيا، ولذلك قال ﴿اجعلني على خزائن الأرض﴾.....
١٥٠	قال بعض يجوز طلب الإمارة عملا بالآية ﴿اجعلني على خزائن الأرض﴾.....
١٦٢	إنفاق الأهل واجب ولو غاب الزوج واستدان الزوجة فيما يجب لها.....
١٧١	في الآية ﴿وَلَمَّا جَاءَ بِهِ حَمَلٌ بَعِيرٌ﴾ جواز الجعل قبل الشروع في العمل... ١٧١
١٨٦	التأسف والحزن والبكاء غير حرام عند المصيبة، ما لم يكن جزع أو صياح أو نياحة.....
١٩١	أخطأ من قال: إخوة يوسف أنبياء، لأفعالهم به.....
	من قال لك: حللني من كل حق لك، فحللته براء حكما، وديانة إذا

- ٢٠٠ ..... كنت تعلم ذلك الحق
- ٢٠٣ ..... نهى في شرعنا عن القيام لأحد إعظاما له
- ٢٣٣ ..... أقل مدة الحمل الذي يولد حيا ستة أشهر، وأكثره عامان
- ٢٧٣ ..... اختلف في وجوب الغسل بالإيلاج بلا إنزال
- ..... الآية ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ دليل على أن تعليم الدين واجب، وأنه فرض
- ٢٨٣ ..... كفاية ويتعين على الأب نحو أولاده
- ..... حقوق العباد لا تغفر إلا بقضائها كانت قبل التوحيد أو بعده، وقيل
- ٢٩٢ ..... تغفر قبله
- ٣١٨ ..... إن خاف الرياء بالفرض أعلن به وجاهد نفسه نفي الرياء
- ٣٣٠ ..... ترك الدوام على الصلاة ينافي إقامة الصلاة المأمور بها
- ٤٠٨ ..... لا تجوز الأجرة في الضراب، وله أخذ ما أعطي بلا عقد
- ٤١٠ ..... الأصل في الأشياء قبل النزول الحل، إلا ما تبين (والسورة مكية)
- ٤١٠ ..... ورد عن الحسن البصري وشريح وعطاء وغيرهم حلية الحمر الأهلية
- ٤١٢ ..... مشهور مذهبنا تحريم الثلاثة: البغل والحمار والخيل
- ..... لو توقفت الحياة على طعام قليل لا ينحي إلا صاحبه عليه أن ينحي
- ٤١٧ ..... نفسه قبل غيره
- ٤٢١ ..... الحوت كله حلال، ولو كان على صورة خنزير أو كلب
- ..... من حلف لا يجلس على الأرض وأراد مقابل الفراش حنث بالجلوس

- 
- ٤٢٤ ..... على الجبل
- ٤٣٣ ..... المقارن لما لا يعلم غير معذور لوجوب التمييز عليه

## فهرس بعض مختارات الشيخ

الصفحة	المسألة
١٢	يجب على العاقل أن يراعي من الدين الأهم فالأهم.....
١٨	القرآن يشتمل على البليغ والأبلغ على طريق العرب في التفنن.....
	انظر كيف يكذب الناس على الصحابة...، في الرد على الأحاديث
٣٦	الواردة في الأربعة الذين يحتجّون على الله تعالى يوم القيامة.....
	زعم بعض المحقّقين أنّ الآية ﴿فاستقم كما أمرت﴾ لا تشمل عمل
٤٥	القلب، وأنا أقول هي أولى به.....
٧٥	الحبُّ ضروري لا عدالة فيه بين الأولاد.....
١٢١	لا يشترط في مجاز الأوّل أن يتحقّق أوّله.....
١٢٢	جائز للإنسان أن يصف نفسه بما فيه من أمر حسن ترغيبا فيه.....
١٢٤	كون «إسحاق» هو الذبيح ليس بصحيح.....
١٢٥	تفرق الأرباب يتصوّر حتّى في تنوّع أجناسها، والإله الحقّ لا تعدّد له.....
	لا ظلم في خطاب متّهم في وصفه بالسرقة مثلاً، مع أنّه لم يسرق
١٧٠	للوصول إلى الحقيقة.....
١٧٤	لا يقبل ما قيل: إنّ يوسف يستغفر الله مما قذفهم به، لأنّه لا يعتبر قاذفاً.....

- لا داعي إلى أن يفسّر القرآن بما لا يتبادر، ولا بغير لغة قريش ..... ١٨١
- من الصبر الجميل أن لا تتحدّث بمصيبتك، ولا تزكي نفسك ..... ١٨٣
- لا مانع من حدوث مشوّه كالعمى والجذام للأنبياء بعد التبليغ ..... ١٨٥
- المراد عندي في قوله تعالى: ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ هو دوران  
الحول للشمس، والشهر للقمر ..... ٢١٩
- في وجوه من اختلاف النباتات مع اتحاد الأصل دليل على عظم قدرته  
تعالى ..... ٢٢٦
- والذي أقول به إنّ التي في بطنها حمل لا تتزوّج ما دام فيه ولو ميّتا ..... ٢٣٣
- والصحيح أنّ الضمير في: ﴿مَنْ خِيفَتْهُ﴾ يعود إلى الله لا إلى الرعد ..... ٢٣٩
- تارك السنن المؤكّدة لا يتولّى، وأدرجته مع تارك النوافل ..... ٢٥٣
- ومن تضييع الصلاة الجمع بين صلاتين بلا ضرورة (كما يفعل البعض) ..... ٢٥٣
- الآية ﴿وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ دليل على أنّ الركون للدنيا حرام ..... ٢٥٨
- المحرّم من الإيّاس إنّما هو الإيّاس من الله لا من المخلوق ..... ٢٦٥
- قلت: عجيب ما قيل إنّ جابرا سأل عائشة رضي الله عنها عمّا كان  
يفعل الرسول مع زوجته ..... ٢٧٤
- يضعف ما قيل: نقصان الأرض يكون بموت الأشراف والعلماء والصالحين في  
قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَا نَاتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ ..... ٢٧٧
- النبوة ليست اكتمالية ..... ٢٩٤

- كلمة الإيمان كالشجرة الطيبة راسخة في قلب المؤمن تتولد منها الأعمال الصالحة..... ٣١٢
- ترك الدوام على الصلاة ينافي إقامتها..... ٣٣٠
- الآية ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا﴾ تسلية للمظلوم، وتهديد للظالم..... ٣٣٣
- في ذكر أسماء الحروف في بعض أوائل السور معجزة لرسول الله..... ٣٤٣
- قولهم: حدثنا أو أخبرنا أو أنبأنا بمعنى واحد عندي..... ٣٤٥
- لا بأس بإسناد التأثير لبعض الأفلاك بإذن الله تعالى ومشيتته لا استقلالاً..... ٣٥٤
- الحلف بفعل الله يعقد وتلزم الكفارة بالحنث وهو الصحيح عندي..... ٣٦٩
- أبواب جهنم سبع، بحسب الأعضاء التي هي مصادر السيئات..... ٣٧١
- قد ينال المسلم الخير بالنية وحدها..... ٣٧١
- الصحيح أن المراد بالروح القرآن وسائر الوحي استعارة، كالروح للبدن..... ٤٠٥
- في الآية ﴿يَنْبِتْ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ﴾ تلميح إلى وجوب الاهتمام على الإنسان بمن تحت يده، وذلك من مكارم الأخلاق..... ٤١٧
- الصحيح عندي أن اليمين على حسب العرف..... ٤٢١
- الكافر يثاب في الدنيا على عمله الصالح إن شاء الله ويردُّ عليه إن شاء..... ٤٣٢
- للمسلم أزواجه الآدميات كلهنَّ إن لم يتزوجن بعده..... ٤٤١

## فهارس عامة للموضوعات الفرعية

الموضوع	الصفحة
أصول الدين	١٥، ٣٤، ٥٦، ٦٣، ٦٩، ٧٢، ١٤٥، ١٦٤، ١٧٥، ١٩٠، ٢١٢، ٢١٩، ٢٣٠، ٢٦٢، ٢٧٥، ٢٩٣، ٣٠٤، ٣٥٤، ٣٦٩، ٣٧٢، ٣٧٥، ٣٨٧، ٣٩٠، ٤١٤، ٤١٨، ٤٢٨، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٦٢.
أصول الفقه	٢١٧.
بلاغة	١٧، ١٩، ٢٤، ٣٣، ٣٧، ٧٠، ٨٨، ١١١، ١١٥، ١٣٥، ١٣٧، ١٩٥، ٢١٤، ٢٢٣، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٤٦، ٢٥٩، ٣٣١، ٤٢٥، ٤٣٤، ٤٤١، ٤٤٤.
سبب النزول	٥٠، ٦٢، ٦٤، ٢٤٠، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٧٤، ٤٣١.
سيرة	٣٩١، ٣٩٦، ٣٩٨، ٤٣٩، ٤٥٢.
صرف	١٩، ٦٦، ٦٧، ٩٤، ٩٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٤٣، ١٦٠، ١٧٠، ١٧٩، ٢٢٥، ٢٤١، ٢٦٠، ٣٥٨، ٣٦٢، ٤١٣، ٤١٩.
فقه	٤٦، ٥٥، ١٣١، ١٥٠، ١٦٢، ١٧١، ١٨٦، ١٩١، ٢٠٠، ٢٠٣، ٢٣٣، ٢٧٣، ٢٨٣، ٢٩٢، ٣١٨، ٣٦٩، ٤٠٨، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٧، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٤، ٤٣٣.



٢١٠، ٣٥٣، ٤١٨، ٤٢٣.	فلك
٧٩	قراءات
٦٦، ٦٧، ٦٩، ٨٢، ٨٣، ٨٥، ٨٦، ٨٨، ٩١، ١٠٤، ١١٤، ١٢٣، ١٤٧، ١٤٩، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٥، ١٦٨، ١٧٨، ١٩٧، ١٩٨، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢١١، ٣١٤، ٣٢٧، ٣٤٥، ٣٨٨، ٣٩١، ٤١٢، ٤٣٤.	قصص
١٧، ١٨، ٢٢، ٣٧، ٣٨، ٦٦، ٧٤، ٧٧، ٨٤، ٩٢، ١٠١، ١٠٩، ١١٢، ١٣٢، ١٦٩، ١٨٩، ٢١٨، ٢٢٣، ٢٣٥، ٢٧٠، ٣٥٢، ٣٦٣.	لغة
١٩، ٢٤، ٢٩، ٤٣، ٤٥، ٤٨، ٥٤، ٥٦، ٥٨، ٦٣، ٦٥، ٨٠، ٨٥، ٩٩، ١٠٣، ١٠٥، ١١٤، ١١٥، ١٢١، ١٢٨، ١٣١، ١٣٥، ١٩٤، ٢٠١، ٢٢٨، ٢٣٤، ٢٥٢، ٢٨٤، ٢٩٣، ٢٩٦، ٣٠١، ٣٠٥، ٣١٨، ٣٢١، ٣٢٩، ٣٥٦، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٧٧، ٣٨٩، ٣٩٥، ٤٣٦، ٤٤٩، ٤٥١، ٤٦٢.	نحو

## فهرس الآيات والعناوين الرئيسية

الآية	العنوان	الصفحة
بقية تفسير سورة هود <small>عليه السلام</small>		
٩٥-٨٥	قصة شعيب <small>عليه السلام</small> ومراجعتة لقومه.....	٦
٩٩-٩٦	قصة موسى <small>عليه السلام</small> مع فرعون وملته.....	٢٢
١٠٢-١٠٠	العبرة من قصص الأمم الظالمة في الدنيا.....	٢٧
١٠٩-١٠٣	العبرة في قصص القرآن بجزاء الآخرة.....	٣٠
١١١-١١٠	التذكير بعاقبة الاختلاف في التوراة.....	٤٢
١١٣-١١٢	الأمر بالاستقامة على أوامر الله تعالى.....	٤٤
١٩٩-١١٤	الأمر بالصلاة والدعوة إلى الصلاح والصبر.....	٤٩
١٢٣-١٢٠	الفائدة العملية من قصص الأنبياء، والأمر بالعبادة والتوكل على الله تعالى.....	٥٩

## تفسير سورة يوسف عليه السلام

٠٣-٠١	قصة يوسف ومنزلتها ضمن القصص القرآني.....	٦١
٠٦-٠٤	رؤيا يوسف وتعبير يعقوب للرؤيا.....	٦٥

٧٣	اتفاقهم على إلقائه في البئر.....	١٠-٠٧
٧٨	تنفيذ إخوة يوسف مؤامرتهم وموقف يعقوب من ذلك..	١٨-١١
٨٧	نجاة يوسف وإكرامه في بيت العزيز.....	٢٠-١٩
٩٠	يوسف عند ملك مصر وإيتاؤه النبوة.....	٢٢-٢١
٩٦	يوسف وامرأة العزيز.....	٢٩-٢٣
١٠٧	انتشار الخبر بين نسوة المدينة وما انجرَّ عن ذلك.....	٣٥-٣٠
١١٩	يوسف في السجن ودعوته إلى الدين الحقّ.....	٤٠-٣٦
١٢٦	تأويل يوسف لرؤيا صاحبه في السجن ووصيته للتاجي منهما.	٤٢-٤١
١٣٠	تأويل يوسف رؤيا الملك.....	٤٩-٤٣
١٤٠	خروج يوسف من السجن وبرأته.....	٥٢-٥٠
١٤٥	النفس أمارة بالسوء.....	٥٣
	الفصل التاسع من قصّة يوسف يوسف في رئاسة الحكم	٥٧-٥٤
١٤٧	ووزارة المالية.....	
١٥٤	قدوم أولاد يعقوب للاختيار.....	٦٢-٥٨
١٥٩	طلب أبناء يعقوب إرسال أخيهام معهم ووصيته لهم.....	٦٨-٦٣
١٦٨	معرفة يوسف أخاه وتحايله لإبقائه عنده.....	٧٦-٦٩
١٧٦	نقاش حاد في السرقة المزعومة.....	٨٧-٧٧
	تعرف أولاد يعقوب على يوسف في المرّة الثالثة واعترافهم	٩٣-٨٨

١٩٠	..... بخطئهم وعفوه عنهم	
١٩٧	..... بشارة ترد على يعقوب من يوسف <small>عليه السلام</small>	٩٨-٩٤
٢٠١	..... لقاء أسرة يعقوب <small>عليه السلام</small> في مصر	١٠٠-٩٩
٢٠٧	..... دعاء جامع	١٠١
٢٠٩	..... إثبات نبوة محمد <small>صلى الله عليه وسلم</small> وإعراض المشركين عن كل آية	١٠٨-١٠٢
٢١٣	..... العبرة من القصص القرآني	١١١-١٠٩

### تفسير سورة الرعد

٢١٦	..... القرآن حق من الله	٠١
٢١٨	..... بعض مظاهر قدرة الله في السموات والأرض	٠٤-٠٢
٢٢٧	..... إنكار المشركين البعث واستعجالهم العذاب	٠٧-٠٥
٢٣٣	..... بعض مظاهر علم الله المحيط بكل شيء	١١-٠٨
٢٣٧	..... مظاهر ألوهية الله وربوبيته وقدرته	١٥-١٢
٢٤٤	..... وحدانية الله ومثل المؤمن والمشرک تجاه الوحدانية	١٦
٢٤٧	..... مثل الحق والباطل ومآل السعداء والأشقياء	١٩-١٧
٢٥٢	..... أوصاف المؤمنين أولي الأبواب وجزاؤهم	٢٤-٢٠
٢٥٦	..... صفات الأشقياء وجزاؤهم	٢٥
٢٥٨	..... الرزق على الله، والآيات بيد الله والهداية من الله	٢٩-٢٦

٢٦٢	بيان أهمية القرآن ووعيد المكذبين.....	٣٤-٣٠
	صفة الجنة وموقف أهل الكتاب والشركين من نبوة	٣٩-٣٥
٢٦٩	النبي ﷺ.....	
٢٧٦	مهمة الرسول التبليغ، والله الشاهد والحاكم بين العباد...	٤٣-٤٠

### تفسير سورة إبراهيم عليه السلام

٢٧٩	الغاية من إنزال القرآن وذم الكافرين.....	٠٤-٠١
٢٨٥	مهمة الرسول موسى عليه السلام ونصائح لقومه.....	٠٨-٠٥
٢٨٩	أخبار بعض الرسل وحوارهم مع أممهم.....	١٢-٠٩
٢٩٦	العاقبة للأنبياء رغم تهديد الكفار لهم.....	١٨-١٣
٣٠٢	دليل وحدانية الله ووجوده وقدرته.....	٢٠-١٩
	الحوار بين الأشقياء والشيطان يوم العذاب، وظفر السعداء	٢٣-٢١
٣٠٤	بالجنة.....	
٣١٠	مثال الكلمة الطيبة ومثال الكلمة الخبيثة.....	٢٧-٢٤
	تصرف الكفار إزاء نعم الله وحث المؤمنين على العمل	٣١-٢٨
٣١٥	الصالح.....	
٣١٩	أدلة وجود الله وتوحيده في الكون والأنفس.....	٣٤-٣٢
٣٢٣	دعاء إبراهيم عليه السلام بعد بناء الكعبة.....	٤١-٣٥
٣٣٢	عاقبة الكفار وأحوال يوم القيامة.....	٥٢-٤٢

## تفسير سورة الحجر

٣٤٣	وصف القرآن وتهديد الكافرين والعصاة.....	٠٥-٠١
٣٤٨	بعض مقالات المشركين في النبي ﷺ والرد عليها.....	١٥-٠٦
٣٥٣	بعض مظاهر قدرة الله تعالى.....	٢٥-١٦
	بدء خلق الإنسان وأمر الملائكة بالسجود له وإباء إبليس	٤٤-٢٦
٣٦١	وعداؤه للبشر.....	
٣٧٢	مجازاة الله للمتقين وغيرهم يوم القيامة.....	٥٠-٤٥
٣٧٦	قصة ضيف إبراهيم وإخباره بإهلاك قوم لوط.....	٧٧-٥١
	قصة أصحاب الأيكة (قوم شعيب) وأصحاب الحجر	٨٦-٧٨
٣٨٩	(ثمود).....	
٣٩٤	نعم الله تعالى على نبيه المصطفى ﷺ ومنته.....	٩٩-٨٧

## تفسير سورة النحل

٤٠٣	إثبات البعث والوحي.....	٠٢-١٠
٤٠٦	نعم الله الدالة على قدرته ووحدانيته.....	٠٩-٠٣
٤١٥	أدلة أخرى لإثبات الألوهية والوحدانية.....	١٦-١٠
	خواص الألوهية: الخلق، وعلم السر والعلن، والحياة	٢٣-١٧
٤٢٦	الأبدية.....	

	صفات المستكبرين: إنكار المشركين الوحي المنزّل والنبوة	٢٩-٢٤
٤٣١	..... وجزاؤهم	
٤٣٩	..... إيمان المتقين بالوحي المنزّل وجزاؤهم	٣٢-٣٠
٤٤٣	..... تهديد المشركين على تماديهم في الباطل	٣٤-٣٣
٤٤٥	..... احتجاج الكفار بالقدر، وإنكار البعث والرد عليهم	٤٠-٣٥
	جزاء المهاجرين الصابرين وتهديد الكافرين والتذكير	٥٠-٤١
٤٥٢	..... بآيات الله	

## العرف بالمفسر\*

- في سنة ١٢٣٧هـ/ ١٨١٨م بمدينة غرداية العريقة شمال صحراء الجزائر، وُلد الشيخ أحمد بن يوسف اطفيش.
- في سنة ١٢٤٣هـ/ ١٨٢٧م حفظ القرآن الكريم في بني يسجن - بلده الأصلي - واشتغل بحفظ المتون الدينية واللغوية على يد شقيقه الأكبر إبراهيم اطفيش، وعلى غيره من مشايخ المنطقة، ونبغ في فروع الثقافة الإسلامية نبوغاً كبيراً.
- في سنة ١٢٥٣هـ/ ١٨٣٧م جلس للتدريس والتعليم في داره ببني يسجن، ثمَّ في مدينة بنورة لفترة من الزمن، ثمَّ عاد إلى بني يسجن وواصل نشاطه الدؤوب في معهده، وتولَّى مهمَّة الوعظ والإرشاد والفتوى في المسجد.
- منذ سنة ١٣٠٠هـ/ ١٨٨٢م قاوم الاستعمار الفرنسي عند دخوله إلى وادي ميزاب، وتولَّى إحباط خططه وتصرفاته، وله زيارات ميدانية للدعوة والإرشاد والتعليم إلى جميع قرى وادي ميزاب.
- في سنة ١٣٠٤هـ/ ١٨٨٦م زار البقاع المقدَّسة للمرَّة الثانية، وفي طريقه زار جامع الزيتونة بتونس، وجامع الأزهر بالقاهرة، واستمع لعلمائها، وألقى دروساً في الحرم المدني، تشریفاً وتقديراً له من علمائه.
- له مراسلات هامة إلى علماء عصره جاب بها الشرق والغرب، وترك في كلِّ فنٍّ تأليفاً أو أكثر يشهد له بالتفوق والإتقان.
- تخرَّج من معهده عدد كبير من الدعاة والقضاة والعلماء، وإليه يرجع الفضل

\* انظر تفاصيل ترجمته في مقلِّمة الجزء الأوَّل من هذا التفسير.



---

الكبير في بث الوعي الديني، ونشر الروح العلمية في هذه الربوع وفي غيرها  
بأبحاثه وتأليفه القيّمة، وبتفانيه في التدريس والتعليم.

■ في سنة ١٣٣٢هـ/١٩١٤م اختاره الله إلى جواره في مركز نشاطه ببني يسجن،  
رحمه الله وأرضاه وجعل الجنة مثواه.

حقوق الطبع محفوظة  
لدى وزارة التراث والثقافة  
ص.ب: ٦٦٨ - الرمز البريدي: ١١٣ - مسقط - سلطنة عمان

رقم الإيداع: ٣٢٤/٢٠٠٥ م

المطابع الذهبية ش.م.م/٢٤٦٩٩٩٧٢/م